

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-विरचित-षोडश-ग्रन्थान्तर्गतं-प्रथमं

श्रीयमुनाष्टकम्

चतसृभिष्टोकाभिः समलंकृतम्

१. श्रीमन्प्रभुचरणानां विवृतिः
२. श्रीहरिरायाणां विवृतिटिप्पणम्
३. श्रीपुरुषोत्तमानां विवृतिविवरणम्
४. श्रीद्वारकेशानां विवृतिटिप्पणम्

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-प्रवर्तित-शुद्धाद्वैत-सम्प्रदायस्य-
नाथद्वारास्थित-प्रधानपीठाधिष्ठित-गोस्वामितिलकाश्रित-
१००८ श्रीगोविन्दलालजी-महाराजश्रीत्येते. प्रकाशितम्

श्रीवल्लभाब्दाः ५०२

वि. सं. २०३६

प्रकाशक

गोस्वामितिलकायितथी १००८ श्रीगोविन्दलालजी महाराजश्री,
मोतीमहल, नाथद्वारा, राजस्थान, ३१३३०१, भारत.

साधारण मस्तरण २००० प्रति
राज सस्वरण १००० प्रति
श्रीवल्लभाद् ५०२



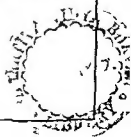
ग्रन्थ-परिचय लेखक . गोस्वामी श्याम मनोहर

मुद्रक :

स्टुडिओबलर, २३ ए, मेन्ट्रुन पोसाटी बिडिंग, पोसाटी,
बर्बर-८०० ००३



गोस्वामिहिलकायितश्री १००८ श्रीगोविन्दलालजी महाराज



॥ श्रीकृष्णाय नमः ॥

॥ श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ॥

ग्रन्थ-परिचय

सुना जाता है कि अपनी ब्रजयात्राके दरम्यान श्रीवल्लभाचार्य महाप्रभु महावनमे यमुना तटपर गोकुल ग्रामकी खोजमें परिभ्रमण कर रहे थे तब स्वयम् श्रीयमुनाने प्रकट होकर वर्तमान गोकुलका स्थल दिखलाया था। प्राचीन गोकुल ग्रामके स्थलकी पहचानके बाद श्रीमहाप्रभु वहा विराजे और तब श्रीयमुनाके पुष्टिमार्गीय माहात्म्य या महत्त्व का गान उनके मुखमें बरबस निकलने लगा। वही पौडशयन्धोमें मंगलाचरणके रूपसे योजित हुआ श्रीयमुनाष्टकस्तोत्रम् है

एक किंवदन्तीके अनुसार श्रीयमुनाष्टक वि स १५४९ मे श्रावण शुक्ल तृतीयाके दिन श्रीगोकुलमें रचा गया था ^१

जैसे श्रीगंगाके साथ दास्यभावात्मिका मर्षादाभक्तिकी एक अन्तर्धारा बहती है, वैसे ही श्रीयमुनाके साथ पुष्टिभक्तिकी अन्तर्धारा बहती है। श्रीयमुनाके साथ बहती पुष्टिभक्तिकी यह अन्तर्धारा व्यापिदैकुण्ठके नाथकी छोटेसे गोकुलके नाथ बननेके लिए मार्ग तथा पुष्टिमार्गीय गरिमा प्रदान करती है। क्षयकृत् कालके प्रवाहमें बहते जीवोंकी बहासे बरबस खींचकर अपने साथ बहाती हुई यह धारा उन्हें श्रीकृष्णकी दिव्य मधुर नित्यलीलाओतक पहुँचा देती है।

श्रीवल्लभाचार्य महाप्रभुने इस यमुनाष्टक स्तोत्रमे श्रीयमुनाके आधि-भौतिक आध्यात्मिक एवम् आधिदैविक रूपोंका वर्णन करने हुए पुष्टिमार्गीय दृष्टिकोणसे श्रीयमुनाके असाधारण अष्टविध वैशिष्ट्य अथवा ऐश्वर्य का आठ श्लोकोमें वर्णन किया है। क्रमशः एक-एक श्लोक श्रीयमुनाके एक एक ऐश्वर्यके वर्णनार्थ कहा गया है वे ऐश्वर्य श्रीयमुनाके ये हैं :

१) श्रीयमुना पुष्टिमार्गीय अनेकविध सिद्धियोंको देनेवाली है। उदाहरण-तया- साक्षाद्भगवत्सेवोपयोगी देहकी प्राप्ति, भगवान्की विविध पुष्टिलीलाओंके दर्शन कर पानेका सामर्थ्य, उन लीलाओंमें अभिव्यक्त होते रसोंको

१ दृष्टव्य श्रीनागरदास यामणिदा द्वारा लिखित-“श्रीपौडशग्रन्थकी रचना तथा श्रीमहा-प्रभुना चरित्त साथे सवालपेल महत्त्व नी तबारीखी” लेख येणववाणी अंक ४ वर्ष १९७९

अनुभव कर पानेका सामर्थ्य तथा सर्वात्मभाव आदि. ये सब पुष्टिमार्गीय सिद्धियाँ हैं जो श्रीयमुनाद्वारा पुष्टिजीवको प्राप्त होती हैं.

२) श्रीयमुना भगवद्भावको बढ़ानेवाली हैं. देवादिविपयिणी रति या प्रीति भाव कहलाती है पुष्टिमार्गके आराध्य देव श्रीकृष्ण ही हैं तथा श्रीयमुना पुष्टिजीवको इसी कृष्णस्नेहरूप भगवद्भावसे सम्पन्न करती हैं.

३) अपने आराध्य श्रीकृष्णके साथ सम्बन्ध जोड़नेमें पुष्टिभक्तके सामने जो भी प्रतिबन्ध या विघ्न आते हैं उन्हें श्रीयमुना दूर करती हैं इन विघ्नोंको हर कर पुष्टिभक्तको भगवदनुभव करने योग्य शुद्ध बना देती हैं अतः पुष्टि-जगत्को ये पावन करनेवाली हैं.

४) जैसे गुणधर्म और रूप भगवान्ने पुष्टिलीलामें प्रकट किये हैं वे सभी श्रीयमुनामें भी प्रकट किये हैं. अतः श्रीयमुनासे जिसका सम्बन्ध स्थापित हुआ हो उसका परब्रह्म परमात्मा भगवान् श्रीकृष्णके साथ भी सम्बन्ध अनायास ही स्थापित हो गया समझ लेना चाहिये.

५) भगवान्के प्रिय भक्तोंमें जो भी कलिरूा दोष हो उन्हें श्रीयमुना दूर कर देती हैं

६) रासलीलामें भगवान्के तिरोहित हो जानेपर जैसे गोपिकाओंने श्रीयमुनातटपर नि साधनताके भावमें श्रीकृष्णकी प्रतीक्षा की, वैसे ही जो भी पुष्टिजीव श्रीयमुनाके आश्रयसे भगवान्को खोजना चाहता है वह भगवान्का प्रेमपात्र बनता है तथा भगवान्को पा सकता है यमुना-जल पानका यह असाधारण महत्व है कि पानकृतिके देह-इन्द्रिय-आदि कालप्रवाहमें उसकी आत्माको बहाकर कभी यमालयतक नहीं पहुँचाते किन्तु कालातीत परमात्माको प्रणयरक्षणमें बाधकर पानकर्ता भक्तक अवश्य पहुँचा देते हैं

७) देह इन्द्रिय प्राण अन्तःकरण एवम् आत्मा यो सभीके द्वारा भगवत्-लीला एवम् भगवत्स्वरूप की अनुभूति-इस अलौकिक सामर्थ्यको तनुनवत्त्व अर्थात् तनु देहका नवीनीकरण माना गया है. श्रीयमुना पुष्टिजीवके देहादिमें ऐसा अलौकिक सामर्थ्य प्रकट कर देती हैं कि सहस्रो परिवत्सरसे अपने प्रभुसे बिछुड़ा हुआ जीव अपने कालजर्जरित देहेन्द्रियादिमें एक ऐसी विलक्षण शक्ति या नूतनताका अनुभव करे लग जाता है कि उसे भगवान्की रसा-

त्मिका अनुभूति सभी तरहसे होने लग जाती है न केवल इतना अपितु नित्यलीलामे भी उसे नूतन देह मिल जाती है, श्रीयमुनाके कारण.

८) श्रीयमुनाके तटपर तथा जलमे भी श्रीकृष्णकी अनेकविध लीलायें आधिदैविक रूपमे सनातन चलती रहती हैं. श्रीयमुनामे जलक्रीडानिरत परमानन्दात्मक प्रभुका आनन्द ही श्रमजलकणोंके रूपमे उच्छलित हो कर श्रीयमुनाजलमे तादात्म्य प्राप्त कर लेता है. अतः श्रीयमुनाजलस्नान पुष्टि-भक्तोमे श्रीकृष्णके साथ अगसगकी अनुभूतिकी सिहरन पैदा करता है

श्रीयमुनाका यह आधिदैविक स्वरूप समग्रतया लीलासामयिक पुष्टि भक्तोंकी अनुभूतिका ही विषय होता है आशिक रूपमे परन्तु आधुनिक पुष्टिजीवोंके लिए भी प्रतिबन्धकारी बाधोंका निवारण, स्वभावविजय, भगवद्भक्ति तथा भगवत्प्रेमभाजनता श्रीयमुनाके द्वारा सम्पादित होती है. अतः श्रीयमुनाकी कृपासे पुष्टिजीव पुष्टिमार्गमे प्रवेशयोग्य बनता है यह भगवत्-विधान श्रीयमुनाका कार्य है, अतः इनकी स्तुतिको पुष्टिमार्गीय उपदेशमे भगवाचरणके रूपमे योजित किया गया है. ।

प्रस्तुत संस्करण वि. स १९८५ मे प्रकाशित हुए संस्करणका ऑफसेट द्वारा पुनर्मुद्रित रूप है. श्रीमद्गोस्वामिकुलभूषण-विद्यानिधि-श्रीप्रजयन्तलालजी महाराजकी श्रीबालकृष्ण शुद्धाहंत महासभा (सूरत) द्वारा यह प्रकाशित हुआ था तथा इसके सम्पादक थे श्रीचीमनलाल ह. शास्त्रीजी श्रीयमुनाष्टकम्के पुनः प्रकाशनके अवसरपर इन दोनों महानुभावोंके प्रति हम हार्दिक कृतज्ञताज्ञापन प्रकट करते हैं इति शम्

प्रास्ताविकम् ।

श्रीमद्गोस्वामिकुलकौस्तुभविद्वद्भक्तश्रीत्रजरत्नलालश्रीमहाराजचरणसंस्थापिताया श्रीबालकृष्णशुद्धाद्वैतमहासदसो मुद्रणकार्यं प्रचलति, यस्मिन् षोडशग्रन्थानां मध्येऽस्माभिर्विवेकपूर्वाग्र्यान्तं करणप्रबोधबालबोधान्तास्त्रयो ग्रन्थाः प्रकाशिताश्चतुर्थं चरणमिदमिदानीं श्रीयमुनाष्टकसटीकं प्रदाय षोडशग्रन्थान् सम्पूर्णाकुर्वता प्रमोदन्ते नञ्चेतासि । सुविदितमेतद्यत् षोडशग्रन्थानां यावद्विषयटीकासमेतं मुद्रणकार्यमन्तिमग्रन्थसेवाफलत एवारब्धं सम्प्रदायविद्वद्भित्तिलीबालमहाशयै, तदिदं प्रथमे श्रीयमुनाष्टके एव विश्रान्तिमर्हति । भगवदिच्छापि तथैवासीत् । येन सर्वेभ्यः प्रागेवास्य मुद्रणे समारब्धेपि गोश्रीद्वारकेशचरणटीकाया अनुपलब्धिवशात् महान् विलम्बोभूतः । ता टीकामन्वेष्टुमस्माभिर्वैदुष्यतितम् । सर्वसाहाय्यवितरणपरायणै श्रीत्रजरत्नलालचरणैरपि फोटा-कामी-नायद्वारा-मोहमयीस्थानि पुस्तकालयानि गवेषितामि, तदानीं काशीसङ्ग्रहात् पत्रद्वयमेवासादितमस्या । तदपि पुष्टिकल्पतरुत्रैमासिके प्रकाशितम् । अहं तु भगवदिच्छाया प्राबल्यमवधाय तत्परायणं सन् चातकत्रतमवलम्ब्य उपाविशम् । अन्तरा षोडशग्रन्थानां साररूपसङ्ग्रहात्मकश्चैको विस्तीर्णलेखो यमुनाष्टकारम्भे देय इति आवरणभङ्गोऽष्टग्रन्थटीकादेर्मया उद्धृत्य सञ्जीकृतः । परं यमुनाष्टकस्य महर्षेः स्यादिति भवेन तदभिनिवेशं परित्यज्य तत्स्वतन्त्रतयान्यत्र दास्याम इत्येवावधारितम् । एतद्वैकेन विदुषा श्रीयमुनाष्टकस्य प्राकृत्य को विलम्बः ? इति पृष्टोऽहं टीकानुपलब्धेरेव कारणत्वेनावोचम् । 'स्वपार्श्वे विराजते टीकेयमि'त्यभिधाय स श्रीद्वारकेशचरणप्रणीता स्वहस्ताक्षरैर्लेखिता शुद्धा टीकामवदाह इति, मया तु बहुधन्यवादा प्रदत्ता । श्रीयमुनाष्टकस्य मूलव्याख्यानं षष्ठ्यष्टोत्तराध्यायं श्रीप्रभुचरणानामप्रेतदाहात् श्रीगोकुलनाथचरणैर्विलिख्य श्रौपितृचरणेभ्यो निवेदितमिति प्राचीना आहुः । तस्य त्रीणि विवरणानि, श्रीहरिरायचरणानां श्रीपुरुषोत्तमचरणानां श्रीद्वारकेशचरणानां विवृतिदिप्पणं विवृतिविवरणं टीकादिप्पणमिति त्रयशोऽत्र प्रकाशितानि । टीकाकृता मध्ये श्रीहरिराय-श्रीपुरुषोत्तमचरणानां चरितं बहुधा गीतं सम्प्रदायहैरिति नात्र तत्पुनर्हाकं समीहे । परं क एतं श्रीद्वारकेशचरणं प्राचीनां वाचां चीना इति शङ्कने लोके, गो० श्रीमधुरानाथानां सूत्रं श्रीद्वारकेशचरणं स० १८५३तमेऽब्दे प्रादुर्भूतः । स्वीया गङ्गामातरपि ग्रन्थारम्भे प्रणमन्ति, एव "द्वारवेश गिरिधर मधुरानाथसत्सङ्गतम्" इति स्वपितृचरणान् स्मरन्ति च । तत्र श्रीद्वारकेशचरणं १७७४तमेऽब्दे श्रीगिरिधरचरणं १८०३तमेऽब्दे श्रीमधुरानाथा स० १८२९-तमेऽब्दे प्रादुर्भूतः । तस्यशुश्रोटीसिद्धान्तमुद्भवलीग्रन्थानां विहिता विवृतयः । श्रीयमुनाष्टकारम्भे षोडशग्रन्थानां सङ्गतिं कुर्वन्निहा सर्वेषामेव विवरणं कर्तुं प्रतिशतम् । अत एवान्यपि विवरणानि स्युरपि, परं न प्रसिद्धानि । बालबोधविवरणस्य प्रणेतारो गो० श्रीद्वारकेशचरणस्तु प्राचीना सुप्रसिद्धा एव ।

अस्य श्रीयमुनाष्टकस्य गुर्जरानुवाद 'सुखत सीटी' मुद्रणालये सम्मुद्रितः । तस्य पुष्टिकल्पतरुवाचकेभ्यो वितरणं कृतम् । पुनः प्रतापमुद्रणालये सम्मुद्रितोऽनुवादः, पृथग् मन्यरूपो यः गु० महासदसः कार्यालयतो मूच्येनोपलभ्यत । एवं च बाल्येवगादिग्रन्थासत्साध्यं कार्यं श्रीमदाचार्यचरणद्वयैव सुनिष्पन्नमिति एतया चरणकर्मण्यु विनिर्दिष्टम् । अस्य मुद्रणप्रयत्नात् अत्रिकं सञ्जातम्, परं सार्धशतमेव नगरदृष्टावासिना श्रेष्ठिना प्रदत्तम् इति मुखशृङ्गोपरि अभियानं निवेदितं तस्य ।

धापणगुर्जरादत्ता स० १९८५

मधदीप
चीमनशास्त्री.

श्रीकृष्णाय नमः ।
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।
श्रीनृदाचार्यचरणरश्मिलेम्बो नमः ।

श्रीमद्भगवद्भक्तनावतारश्रीमद्भक्तमाचार्यचरणप्रणीतं श्रीयमुनाष्टकम् ।

मूलम्—नमामि यमुनामहं सकलसिद्धिहेतुं मुदा
मुरारिपदपङ्कजस्फुरदमन्दरेणूत्कटशम् ।
तटस्थनवकाननप्रकटमोदपुष्पाम्बुना
सुरासुरसुपूजितस्मरपिवुः श्रियं विभ्रतीम् ॥ १ ॥
कलिन्दगिरिमस्तके पतदमन्दपूरोज्ज्वला
विलासगमनोलसत्प्रकटगण्डशैलोल्लता ।
सधोपगतिदन्तुरा समधिरूढदोलोत्तमा
मुकुन्दरतिवर्धिनी जयति पद्मबन्धोः सुता ॥ २ ॥
भुवं भुवनपावनीमधिगतामनेकस्वनैः
प्रियाभिरिव सेवितां शुकमयूरहंसादिभिः ।
तरङ्गभुजकङ्कणप्रकटमुक्तिबालुका-
नितम्बतटसुन्दरीं नमत कृष्णतुर्यप्रियाम् ॥ ३ ॥
अनन्नशृणभृपिते शिवविरश्चिदेवस्तुते
धनाधननिभे सदा ध्रुवयराशराभीष्टदे ।
विशुद्धमयुगातटे सकलगोपगोपीवृते
कृपाजलधिसंश्रिते मम मनस्सुखं भावय ॥ ४ ॥
यया चरणपद्मजा मुरारिपोः प्रियम्भावुका
समागमनतो भवत्सकलसिद्धिदा सेवताम् ।

तया सदृशतामियात्कमलजा सपत्नीव य-
द्धरिप्रियकलिन्दया मनसि मे सदा स्थायिताम् ॥ ५ ॥

नमोऽस्तु यमुने सदा तव चरित्रमत्यद्भुतं
न जातु यमयातना भवति ते पयःपानतः ।
यमोऽपि भगिनीसुतान्कथमु हन्ति दुष्टानपि
प्रियो भवति सेवनात्तव हरैर्यथा गोपिकाः ॥ ६ ॥

ममाऽस्तु तव सन्निधौ तनुनवत्वमेतावता
न दुर्लभतमा गतिर्मुखरिणौ मुकुन्दप्रिये ।
अतोऽस्तु तव लालना सुरधनी परं सद्गमात्
तवैव भुवि कीर्तिता न तु कदापि पुष्टिस्थितैः ॥ ७ ॥

स्तुतिं तव करोति कः कमलजासपत्निप्रिये
हरैर्यदनुसेवया भवति सौख्यमामोक्षतः ।
इयं तव कथाऽधिका सकलगोपिकासङ्गम-
स्मरश्रमजलाणुभिः सकलगात्रजैः सङ्गमः ॥ ८ ॥

तवाऽष्टकमिदं मुदा पठति सूरसूते सदा-
ममस्तदुरितक्षयो भवति वै मुकुन्दे रतिः ।
तया सकलसिद्धयो मुखरिपुश्च सन्तुष्यति
स्वभावविजयो भवेद्भदति बलभः श्रीहरेः ॥ ९ ॥

श्रीमद्वैश्वानरावतारश्रीमद्वल्लभाचार्यचरणविरचितं

श्रीयमुनाष्टकस्तोत्रं

सम्पूर्णम् ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजननाभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यवरणकमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्भगवद्भदनावतारश्रीमद्बलुमाचार्यवरणप्रणीतं

श्रीयमुनाष्टकम् ।

श्रीमत्प्रभुचरणविनिर्मितया विवृत्या,
श्रीहरिरायचरणप्रणीतेन तद्विस्पणेन, श्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीतया
श्रीप्रभुचरणविवृतिविवृत्या च समनुगतम् ।

मूलम्—नमामि यमुनामहं सकलसिद्धिदेतुं सुदा

श्रीमत्प्रभुचरणविनिर्मिता विवृतिः ।
विश्वोद्धारार्थमेवाऽऽविर्भूतवृन्दावनप्रियाः ।
कृपयन्तु सदा तातचरणा मयि विठले ॥ १ ॥

श्रीहरिरायप्रणीत श्रीप्रभुचरणविटतिविटिप्पणम् ।

श्रीकृष्णाय नमः । अथ श्रीमत्प्रभुचरणाः श्रीयमुनाष्टकविवृतिं विरचयन्तः
प्रथममाचार्यवर्यस्वरूपमेतत्सजातीयधर्मवस्त्रेन निरूपयन्तः स्वस्मिन्विटतिविवृति-
सिद्धये तत्कृपां प्रार्थयन्ति विश्वोद्धारार्थमिति । प्राकट्यप्रयोजनमेतम् । अत्र
विश्वपदं सर्ववाचकम् । तदपि सङ्कुचितवृत्तिः । “सर्वे ब्राह्मणा भोजयितव्याः” इतिवत् ।

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता श्रीप्रभुचरणविटतिविटिप्पणम् ।

श्रीमद्बलुमनन्दन दासेऽस्मिन् कृपय साधनैः शून्ये ।
श्रीयमुनाष्टकविवृतिं विवरोतुं काङ्क्षते यतः करुणाम् ॥ १ ॥

अथ श्रीमत्प्रभुचरणाः श्रीमदाचार्याणां स्वस्य चाऽवतारप्रयोजनं तत्र श्रीयमु-
नाया निर्वाहकत्वादष्टककरणं चाऽनुसन्धाय श्रीयमुनाष्टकविवृतिं विरचयिष्यन्त-
स्तत्साफल्याय श्रीमदाचार्यान् प्रार्थयन्ति विश्वोद्धारार्थमिति । विश्वोद्धारार्थं

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

तथा च, पुष्टिमार्गाङ्गीकृतानामेव जीवानामत्रोद्धार इति ज्ञेयम् । अयं च पुष्टिप्रभोः श्रीयमुनायाः श्रीमदाचार्यचरणानां च समानो धर्मः । भगवता ब्रजस्थानां श्रीयमुनया अपि प्रभुसम्बन्धसम्पादनेन प्रभुप्राकट्यकरणेन च तासामेवाऽस्मत्स्वामिभिरपि तथाविधानामिदानीन्तनानामुद्धारत् । विशेषस्त्वेतावानेव । भगवता श्रीयमुनया च लीलासृष्टिस्थानामेव तथाकरणम् । इदानीन्तनानां प्रभुपारोक्ष्येऽस्मत्प्रभुमिरिति । एवं च सति त्रयाणां सजातीयधर्मवत्त्वे च सिद्धम् ।

भगवान् बिरहं दत्त्वा भाववृद्धिं करोति हि ।

तथैव यमुना स्वामिस्मारणात्स्वीयदर्शनात् ॥ १ ॥

अस्मदाचार्यवर्यास्तु ब्रह्मसम्बन्धकारणात् ।

तापक्लेशप्रदानेन निजानां भाववर्द्धकाः ॥ २ ॥

उद्धारोऽत्र भगवदासक्तिसम्पादनेन प्रपञ्चात्पृथकरणम् । तेन सर्वात्मभावदानमेव स इति बोध्यम् । एवकारोऽत्र प्रयोजनान्तरामावाय । एतेन मायावादखण्डनब्रह्मादस्थापनकर्ममार्गप्रवर्तनादिकमालुपान्निकमिति सूचितम् । स्वरूपमाहुः—आविर्भूतेति । आविर्भूतो ऋजजनहृदयेभ्यो लीलाकरणार्थं यो वृन्दावनप्रियः सदानन्दस्तद्रूपास्त इत्यर्थः । यथा भगवान् लीलाप्राकट्यायैव रसात्माऽऽविर्भूतस्तथैतेऽपि श्रीमागवतविवृतिप्रकटीकरणेन तत्प्राकट्यार्थमेवाऽऽविर्भूता इति भावः । अथवा, वृन्दावनमेव प्रिय आसाम्, भगवद्विद्मे तदर्थमपि तदपरित्यागात् । ताः स्वामिन्यः । आविर्भूताश्च तास्तथाभूताः, ता एवैत इत्यर्थः । स्वामिनीभावेन प्राकट्यदशायां सेवादिकरणा

श्रीगुरुचोक्तमप्रणीता विवृति ।

सदैव, सदैव तदर्थं वा, सदा तदर्थमेव वा, कृपयन्त्विति सम्बन्धः । एतेन स्वस्य तदुद्योगस्तदावश्यकत्वं कृपालुत्वं च बोधितम् । तथाच कृपयाऽष्टकविवृतिम्या तं कुर्वन्तु कारयन्तु चेति भावः । श्रीमदाचार्यावतारप्रयोजनं तु—‘अर्थं तस्ये’ति श्लोकेन ‘सर्वोद्धारमयत्नात्मे’त्यादिसन्दर्भेण च स्वयमेव ज्ञापितम् । तदत्र ‘विद्योद्धारार्थमेवाऽऽविर्भूते’ति पदसमभिध्याहारेण बोधितम् । स्वावतारप्रयोजनं तु स्वनाम्ना, विदा ज्ञानेन ठा. शून्यास्तान् लात्यनुगृह्णातीति तदर्थत्वं । पदनिरुक्तिस्तु—विदा इत्यत्र विभक्तिलोपे चत्वे णुत्वे च कृते ‘चयो द्वितीया.शरि पौष्करसादेरि’ति वार्चिषादृश्य ऋत्वम् । ‘पौष्करसादेर्मते शर्येन अन्येषां मते त्वन्यत्राऽपीति कृष्णपण्डितैरिस्तरेण व्याख्यानात् । यदि च नवीनमतमालम्ब्येदं नाऽऽद्वियते तदा तु—

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

चन्द्रावभावेन च तद्रूपत्वमिति भावः । वस्तुतो भावात्मा भगवान्, 'रसो वै सः' इति श्रुतेः । तदास्वरूपत्वादेवेऽपि तथा । तथा श्रीयमुनाऽपि द्रवीभूतरसात्मकतत्त्वरूपत्वेन । तत्र यथा भगवतीव श्रीयमुनायामपि स्वामिनीभावेन स्वीरूपत्वं, तेन च तत्र सर्वाऽपि भगवल्लीला, भगवद्भावेन च भगवत्त्वं, विरहे भगवत्स्वरूपतद्दर्शनेन स्वामिनीसुखाय, तथाऽपि प्राकट्यदशायां स्वामिनीभावेन सेवादिकृतौ तद्रूपत्वं, भगवद्भावेन भगवद्रूपत्वं, विरहे तासामन्तरास्यप्राकट्येन स्वरूपसम्बन्धिमुखदानापेति बोध्यम् । अत एवोक्तं श्रीवल्लभाष्टके— "यस्मादानन्दं श्रीप्रजजननिचय" इति । यद्वा । आविर्भूतं श्वस्वहृदयेभ्यो बहिःप्रकटीभूतं यद्वन्दावनं तत्प्रियं यासाम् । अन्तःस्थितावापि बहिःप्राकट्यस्यैवाऽभिलषितत्वात् । अत एव 'वृन्दावनं सखि भुवो वितनोति कीर्तिम्' (१०-२१-१०) इति सामिगीतम् । तथाच तादृक्ताद्रूपत्वादस्मत्प्रभवोऽपि लीलाविष्करणमिलापिण इति ज्ञेयम् । तातचरणा इति सन्न्वन्धनिरूपणं तु पुष्टिमार्गीयाचार्यकरुणासिद्धिर्यथाकथञ्चित्सम्बन्धसिद्धयैव भवति न त्वन्यसाधनैरिति बोधनाय ।

देहेन भावतो वाऽपि सम्बन्धः फलसाधकः ।

पुष्टिमार्गे नाऽतिरिक्तं साधनं साधकं ततः ॥ १ ॥

नाज्यमात्मेन्युपनिषन्निषेधति यतोऽखिलम् ।

नन्दादयो देहजेन प्रादुर्भावेन गोपिकाः ॥ २ ॥

मयीति तत्कृपायोग्यत्वबोधनाय । सर्वसाधनराहित्येन केवलं तदीयवाद् अत एवैकवचनम्, अत एव तत्प्रश्लोक्यां 'तनोतु निजदासस्य सौभाग्यम्' इति

श्रीपुरुषोत्तम प्रणीत विवृतिः ।

'पररूपं तफारो लचटवर्गेषु'—तफारः पदान्तो लचटवर्गेषु परे पररूपमापद्यते— इति कौमारभूषणम् । आवश्यकत्वमपि विवृतेरेवेनैव ध्वनितम् । आविर्भूतवृन्दावनप्रिया इति । अत्र वृन्दावनस्य प्रिया, वृन्दावनं प्रियं यस्येति वा वृन्दावनप्रिया, आविर्भूतश्चाऽसौ स च आविर्भूतवृन्दावनप्रिय इति तत्पुरुषबहुव्रीह्यन्तरगमः कर्मधारयः । तथाच तदभिन्ना इत्यर्थः । अत्र भगवत्पक्षे अमेशो वास्तवः । 'वस्तुतः कृष्ण एवेत्याद्युक्तेः । प्रजमक्तपक्षे वेद्भाववत्त्वकृतसारूप्यानिबन्धनः । 'तत्सारभूते'ति नामनिर्देशात् । तातचरणा इत्यत्र चरणपदं बहुवचनं च पूजार्थम् । 'जीवत्सु तातपादेषु' 'मुद्रे ब्रूहि सलक्ष्मणाः कुशलिनः श्रीरामपादा' इत्यादिप्रयोगदर्शनात्, 'एकत्वं न प्रपुञ्जीत गुरावात्मनि चेधरे' इति वाक्याच्च 'जाराया-

विविधलीलोपयोगिनीं कालिन्दीं स्तोतुक्त्वाः श्रीगोकुलेशे यथा जीवै-
र्नमनातिरिक्तं न कर्तुं शक्यं, तथा कालिन्द्यामपीत्याशयेनाऽऽदौ नमनमे-

धीहरितायप्रणीतं टिप्पणम् ।

प्रार्थना । विट्ठल इति नामग्रहणं नाम्नाऽपि तद्योग्यताद्योतनाय । ज्ञानशून्यानु-
ग्राहकत्वं हि नामार्थः । तस्य चाऽऽचार्यकरुणामन्तरेणासिद्धेस्तत्कृपयैव सामर्थ्य-
रूपया तादृशजनानुग्राहकत्वसिद्धिः । तदर्थमाचार्यवर्याणामेव प्रभुणाऽऽविर्भावित-
त्वात् । अस्मिन्मार्गे कृपैव साधनं फलं चेति बोधनाय कृपयन्त्वित्यभिहितम् ।
इदं साधनफलरूपत्वञ्च 'कृपापुक्तस्य तु यथा सिद्धयेति'ति 'कृपानन्दः सुदुर्लभः'
इति नियन्धनिरोधलक्षणग्रन्थीयवाक्याभ्यामवमन्तव्यम् । एवमेकेन पद्येन प्रभुभिः
स्वामीष्टप्रार्थनाप्रसङ्गेन निजाचार्यस्वरूपं निरूपितम् ।

विविधलीलोपयोगिनीमिति । आचार्यचरणानां हि प्रभुलीलासम्बन्धो-
ऽभिलषितः । अत एवाऽग्रे तनुनवत्वप्रार्थनम् । स च तादृक्तत्सम्बन्धिपरितोषणेन
भवति । तच्च यथास्थितरूपनिरूपणेन स्तुत्येति श्रीयमुनाया लीलासम्बन्धित्वबोध-
नाय विविधलीलोपयोगिनीमित्युक्तम् । विविधाः स्वरूपगुणभेदेन सर्वात्मभाव-
कामभारादिभेदेन शास्त्रीयाशास्त्रीयप्रकाराभ्यां नानाप्रकारा या भगवतः स्वामि-
नीभिः सह लीलास्तासु अलौकिकद्वारसरम्पादकत्वेन प्रभुसम्बन्धसम्पादनेन भा-
वजनकत्वादिभिश्च तथेत्यर्थः । कालिन्दीमिति । यद्यपि यमुनामिति वाच्यं
तन्निम्नत्वादस्याः, तथापि कालिन्दीमूलरूपत्वं तस्यां बोधयितुं भगवति 'देव-
फीजवरभूरिति'वाक्यात् 'देवफीसुतपदाम्बुजे'तिवाक्याच्च देवफीसुतत्वोक्ति-
वदत्राऽपि कालिन्दीत्वोक्तिरितिवेद्यम् । किञ्च । प्रभुसम्बन्धप्रतियन्धकदोषनि-

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विवदिति ।

ख्यायामेकस्मिन्बहुवचनमन्यतरस्यामिति सूत्रे 'जात्याख्यायामिति योगं विमज्य
पूजायामेकत्वे बहुवचनं प्रयुक्तमित्यदोषः । एव कृपाप्रार्थनयाऽऽर्थिकनमनात्मक
मङ्गलं विधाय विवक्षितोद्धारस्य भजनानन्दावाप्तिरूपत्वाच्च च भक्तिमत्कृतस्य
दैन्यस्यैव साधनत्वाच्चट्टिदि कृत्वा भक्तिस्तत्प्रतिबन्धनिवृत्तिः तत्तदुपयोगिपरिहर-
सम्पत्तिश्चाऽर्थज्ञानपूर्वकाष्टकपाठेन मविष्यतीति ज्ञापनाय स्तोतव्यायाः श्रीकालिन्द्याः
स्वरूपप्रकारफलव कृपावचनं च बोधयन्त एवाऽऽद्यश्लोकमवतारयन्ति विविधे-
त्यादि । अत्र विविधलीलोपयोगिनीमित्यनेन हेतुगर्भेण विशेषणेन स्तुतिप्रयोजकं

वाऽऽहुर्नमामीति । भगवताऽष्टविधैश्वर्यं कालिन्यै दत्तमिति ज्ञाप-

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

वृत्तये वा तथोक्तिः । कलिं दोषं घतिं खण्डयतीति कलिन्दस्तस्याऽपत्यमिति तादृग्धर्मवत्त्वेन भक्तप्रतिबन्धनिवर्त्तकत्वात् । अत एवाग्ने 'हरिप्रियकलिन्दये'त्यत्र तथैव व्याख्यातं प्रथुभिः । अनेन कालिन्दीपदस्याऽस्यां न धर्मवाचकत्वेन नामत्वं किन्तु धर्मविशिष्टतद्वाचकत्वेन विशेषणत्वमिति सूचितम् । स्तोतुकामा इति काम एव पूर्वं निरूपितः । अग्रे तु स्वरूपमाहात्म्यसूक्त्या स्तुतिकरणमशक्यमिति 'स्तुतिं तव करोति कः' इत्यनेन निरूपणीयमिति भावः । श्रीगोकुलेश इति । पुष्टिमा-
र्गियो लोकवेदाप्रसिद्धः पुरुषोत्तम एतत्पदेनोक्तः । तत्र लीलासृष्टिप्रवेशमन्तरा गम-
नाभावेन साक्षात्कारासम्भवात्परोक्षस्थितैर्नमनमेव स्वदैव्याविष्कृतये कार्यं यथा,
तथा लीलासृष्टिप्रवेशमन्तराऽज्ञाऽपीति भावः । अत एवाऽऽचार्यवर्यैः—'नमो नमस्ते-
ऽस्तुपमाय साक्षतामि'ति द्वितीयस्कन्धीयपद्यविवृतौ 'गमनाभावाभमनाधिकार'
इत्यभिहितम् । आदाविति । अग्रे तु 'मम मनः सुप्तं भावय' 'ममाऽस्तु तव सन्निधौ
तनुनवत्वमि'त्यादि प्रार्थनीयमिति भावः । नमनमेवेत्येवकारः पूर्वमग्रिमप्रार्थनीयात्सू-
र्या तदतिरिक्तव्यवच्छेदार्थः । अष्टविधैश्वर्यमिति । भगवता दत्तमिति । अत्राऽयं
भावः । भगवान् हि लोके स्वस्य रसात्मकं रूपं तादृशीं लीलां च प्रकटयितुं प्रादुर्भूय
सर्वात्मभाववतीषु तथा लीलां चकार । तत्र तदधीनत्वमङ्गीकृत्य सर्वाऽपि कृतिस्तद-
तिरिक्तास्फूर्तिश्च । अन्यथा रसात्मकत्वं न स्यात् । एवं सति सर्वमेतदैश्वर्यविरोधीति
लीलासृष्टौ तत्कार्यार्थं लीलोपयोगिन्यां स्वामिनीभगवत्सम्बन्धिन्यां श्रीयमुनायां
वत्स्थापितवानिति भगवता दत्तमित्युक्तम् । स्वयं तु रसात्मकत्वेन तदधीनस्तदतिरि-

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विवृतिः ।

रूपमुक्तम् । अनेन स्तोत्रेण स्तुत्या प्रसन्ना स्तोतृणां लीलासम्बन्धं कारयिष्यतीति
च ध्वनितम् । श्रीगोकुलेशपदेन 'अन्धापृतं निशि शयानमि'ति वाक्योक्तं
निःसाधनफलात्मकं 'तस्मान्मच्छरणं गोष्ठमि'त्याद्युक्तं दीनबन्धुत्वं च बोधितम् ।
न कर्तुं शक्यमित्यनेन साधनान्तराणां फलानुपपाद्यकत्वम् । अतिदेशेन तद्धर्मव-
त्त्वम् । नमनपदेन कायादित्रयव्यापारात्मकमत्र नमनं सङ्गृह्यतेऽथ न चोपावसरः ।
आदौ नमनोक्तेरयमेवाऽऽश्रय इत्यत्र गमकमाहुः—भगवतेत्यादि । अन्यथा श्लोकस-

मुरारिपदपङ्कजस्फुरदमन्दरेणूत्कटाम् ।

नापाष्टभिः श्लोकैः स्तुवन्ति । साक्षाद्भगवत्सेवोपयोगिदेहासितल्लीला-

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

क्तस्फूर्तिराहितश्चेति । तच्चैश्वर्यमष्टविधं पुष्टिमार्गीयम् । तथाहि । (१) सकलसिद्धिहेतुत्वं, (२) भगवद्भाववर्द्धकत्वं, (३) भगवत्सम्बन्धप्रतिबन्धनिराकरणेन तदनुभवयोग्यताहेतुशुद्धिसम्पादकत्वरूपं भुवनपावनीत्वं, (४) भगवत्समानधर्मवत्त्वादनायासेन तत्सम्बन्धसम्पादकत्वं, (५) भगवत्प्रियकलिनिवारकत्वं, (६) भगवदीयोत्कर्षाधायकत्वं, (७) भगवत्प्रियत्वसम्पादकत्वं (८) तनुनवत्वसाधकत्वं चेति । इदं च लीलामृष्टिस्थेष्वेव ज्ञेयम् । तत्रैव तदधिकारात् । आधुनिकानां तु तदर्थप्रकटिततदा-
स्वरूपादेव सर्वमिति विमर्शः । सिद्धिस्वरूपं निवृण्वन्तीतरवैलक्षण्याय सिद्धेयन्तर-
भ्रमनिवारणाय चै—साक्षादित्यादिना । स्वरूपादिषु परम्परासेवने तु नाऽलौ-
किकं देहमपेक्ष्यते । किन्तु निवेदनाख्यसंस्कारसंस्कृतं लौकिकमेव । तत्र भगवतो-
ऽपि सायरणत्वेन जीवस्य साक्षात्स्पर्शाभावात् । लीलाप्रवेशे तु साक्षात्स्पर्शाय तद-
पेक्षेति साक्षात्पदमुक्तम् । लीलावलोकनमपि सिद्धिरेव । यथा योगजघर्मेण योगि-
नामतीन्द्रियपदार्थदर्शनसिद्धिस्तथा श्रीयमुनासेवनधर्मेणाऽपि गुणातीतप्रभुलीलादर्श-
नसिद्धिरिति भावः । तथा तद्रसानुभवश्च लीलोपयोगिन्योभयसम्बन्धिन्या मध्यस्थयव
भरतीति तदनुभवरूपा सिद्धिरप्येतत्सेवनेन भवतीत्यर्थः । सर्वात्मभावसिद्धिरपि भगव-
त्स्वरूपत्वाद् भगवतेव तद्बुद्ध्यग्रहणेन यशोकरणाद्भवतीति तत्सेवनाधीनैवेत्यर्थः ।

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीतः विद्वान्ति ।

हृत्पयाऽत्र भगवत्साम्यं न बोधयेयुरतस्तथेत्यर्थः । सङ्ख्यायाः प्रयोजनवत्त्वं जातेष्टय-
धिकरणे सिद्धम् । ऐश्वर्यदाने गमकमाद्यभिज्ञेपणमेवेत्याशयेनाऽऽध्यात्मिकाधिमातृक-
व्यवच्छेदाय च तदैश्वर्यदेयं विवृण्वन्ति साक्षादित्यादि । अत्र च यदीश्वरा न
स्यादुक्तसिद्धिनिमित्तभूता न स्यादिति कार्यलिङ्गकानुमानगर्भेण तर्केण तत्सत्ता
साधिता । सिद्धिविवरणेन चैश्वर्यमत्र नैकादशस्कन्धोक्ताणिमादिरूपं विवक्षितम्,
किन्त्वेतत्स्तोत्रोक्तं भक्तिमार्गीयमामर्ष्यविशेषरूपम् । अणिमादिमतामपि सनका-
दीनामुक्तसिद्धिदानादर्शनेन तत्र तदभावनिश्चयान् । तदप्यैश्वर्यं विवृतं श्रीहरि-
रायैः । तथाहि उक्तमकलसिद्धिहेतुत्वमेकम् । भगवद्भक्तिवर्द्धकत्वं द्वितीयम् ।

१ सप्तमं मूर्धन्यान्त एव पाठ उपलभ्यते । स एव पूर्व लीलाव अस्मान्निष्ठु इति दृश्यते । म.

२ सिद्धान्तोपलै ग-प ३ निगृह्यतेति क. ४ वेति नास्ति. क.

तटस्थनवकाननप्रकटमोदपुष्पाम्बुना

सुरासुरसुपूजितस्मरपितुः श्रियं विभ्रतीम् ॥ १ ॥

यलोकनतद्रसानुभवसर्वात्मभावादयः सकलसिद्धयो ज्ञेयाः । अत एव नमनं मुदपि । जलदोपात्मकमुरस्याऽरेः पदपङ्कजयोः स्फुरन्तः सेवोपयोगि-
देहादिसम्पादनोन्मुखा ये रेणयोऽमन्दा व्रजसुन्दरीवृन्दचरणरेणुसाहि-
त्येनाऽमल्पास्त उत्कटा जलापेक्षयाऽधिका यत्र । एतेन दोषभयं भगव-

श्रीहरिरायश्रीसं दिण्णम् ।

अत एयोक्तं प्रमुभिरेतदप्रपद्याम्-‘धारितश्रीकृष्णयुतमकहृदय’ इति । आदिपदादि-
योगेऽप्यन्तःप्राकट्यात्कोशप्रतिमान्पायेन भगवदाविष्टदेहसिद्धिः, परावृत्तचक्षुषाज्ज-
राविभूतप्रभुलीलापलोकनसिद्धिः, मावात्मकस्वरूपेण तदात्मकतद्रसानुभवसिद्धिः,
विरहसामयिकसर्वात्मभाषसिद्धिः । स च बहिर्भगवत्प्राकट्यापेक्षाराहित्येनाऽऽन्तरत-
द्भावनारूपोपेक्षः । एषमष्टसिद्धयो ज्ञेयाः । अत एवेति । यत एतादृशोत्कर्षस्वमस्याम-
शीति स्फूर्तिरत एव स्वनमनमेवम्भूतश्रीयमुनाप्राकट्येनाऽलभ्यलाभाभ्रमने हेतुर्मुवेवेति
मुदपीत्युक्तमित्यर्थः । जलदोपात्मकेति । भक्तानां भगवत्सम्बन्धे भगवत्तथ भक्त-
सम्बन्धे जलं प्रतिबन्धकं, पारस्थिततदप्राप्तिः । तस्य च न श्रीयमुनावन्मार्गादातुत्वम् ।
तथा सति प्रतिबन्धकं न स्यात् । अतो दैत्वसम्बन्धादेवेदं जलं प्रतिबन्धकम् । अतो
न जलस्य दोषः । तस्य तृपायेनाऽपि प्रापकत्वात् । तस्माज्जले यो दोषो भगवत्प्रा-
प्तिप्रतिबन्धकरूपः स मुर एवेति तस्मिन्निवृत्ते स्वत एव भगवत्प्राप्तिरिति जलदोपात्म-
केत्युक्तम् । एतेनेति । चरणरेणुषु सुरारिसम्बन्धेन स्फुरत्पदबोधितसेवोपयोगि-

श्रीपुरोत्तमचरणीता विटतिः ।

भगवत्सम्बन्धप्रतिबन्धनिराकरणेन तदनुभवयोग्यतानुकूलशुदिसम्पादकत्वधुवन-
पावनीत्वं तृतीयम् । भगवत्तमानधर्मवन्त्वादानापासेन भगवत्सम्बन्धसम्पादकत्वं
तुरीयम् । भगवत्प्रियकलिनिवारकत्वं पञ्चमम् । स्वसेवनाद्दोषिकावद्भगव-
त्प्रियत्वसम्पादकत्वं षष्ठम् । तनुनवत्वसम्पादकत्वं सप्तमम् । लीलासामयिक-
प्रमुश्रमजलकणसम्बन्धसम्पादकत्वमष्टममिति । इदं च यथाधिकारं लीलास्थेषु

१ मुदपि क-ग, २ स्वरूपेणेति क-घ, ३ एतेनेत्याख्य तदुभयमपात्तमिति भाव इत्यन्तो ग्रन्थः ‘सुरासु-
रेत्या’रन्ध ‘तपैव शरस्यहदि’त्यन्ताद्भ्रमन्तात्पक्षे लेख्यदोषात्तर्जनं पठितं क-ख-ग-घ-ङ-भ चतुस्तके तु
यथातिपेक्षमुपलब्ध, एष एव न शुद्ध, व्याख्येयविधृतिस्मृत्युपायः ।

त्पासिविलम्बश्चाऽपास्तः । अग्रे स्पष्टम् । जलदर्शनस्य भगवत्स्मारकत्वं
भावजनकत्वं च ज्ञापयितुं स्मरपितृपदम् ॥ १ ॥

श्रीहरिरावप्रणीत टिप्पणम् ।

देहादिसम्पादनोन्मुखत्वकथनेन चेत्यर्थः । तथाच स्वप्रयत्नदोषनिवारकसम्बन्धेन
चरणरेणूनां कार्योन्मुखत्वनिरूपणेन च तदुभयमपास्तमिति भावः । सुरासुरसुपूजितेति
मूले । वस्तुतस्तु सर्वात्मभावकामभावयुतस्वामिनीभिः पुष्पामरणैरलङ्कृतः सन् भाव-
जनक इत्यर्थः । दार्ष्टान्तिके तु तत्पूजितत्वं दैन्यभावमानभावयुतोभयविधस्वामिनी-
पूजितत्वेन ज्ञेयम् । दैन्यभाववतीनां प्रमुप्राकट्यार्थं मानभाववतीनामनुनयकरणार्थं
तत्पूजनात् । पूजनं चाश्र तत्परतयाऽनुसरणमेव । दृष्टान्ते तथैव तत्सत्त्वादिति
भावः । भगवत्स्मारकत्वमिति । स्मरपितृपदे स्मरपदेन स्मरणमुच्यते । तज्जन-
कत्वं च । स्मरणं स्मर इति व्युत्पत्तेः । अत एव छान्दोग्योपनिषदि 'स्मरो वा
आकाशाज्ज्य' इत्यत्र स्मरणमेव स्मरपदेनाऽभिमतम् । कामस्य त्वत्राऽप्रसक्तेः ।
दोषनिरूपणप्रस्तावे हि तन्निरूपणं घटते । न तु सर्वविज्ञानाद्योत्तरोत्तरं भूयो निरू-
पणप्रस्तावे । तथाच श्रीयमुनायामपि तादृग्भगवच्छ्रीधारकत्वोक्त्या प्रमुपार्मस्मरण-
जनकत्वसत्त्वेन भगवत्स्मारकत्वमिति भावः । भावजनकत्वं तु कामजनकभगव-

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विवृति ।

प्रकटयति । स्वदासेष्व्याधुनिकेषु त्वेतदष्टकोक्तं फलं भगवदिच्छानुसारेण ददती किञ्चि-
देकं द्वयं प्रकटयतीति स्तोत्रान्त्यश्लोकादवसीयते । प्रकृतमनुसरामः । अत एवेति ।
दीनग्रन्थत्वसिद्धिदातृत्वाभ्यामेवेत्यर्थः । ननु दोषबाहुल्ये दैन्यस्य न दयोत्पादकत्वं लोके
दृष्टमतस्तेषु विद्यमानेषु किं स्तोत्रेणेत्याकाङ्क्षायां द्वितीयं विशेषणं विवृण्वन्ति जलेत्या-
दि । एतेनेति । मुरारिपदामन्दपदघटितेनाऽनेनेत्यर्थः । अत्राऽमुरादिपदं विहाय
मूले जलदोषात्मकमुरपदं यदुक्तं तद्विवृतौ च यज्जलपदं तच्छ्रीभागवते 'दैत्यः
पञ्चशिखा जलादि'ति कथनादुक्तं बोध्यम् । जलपदस्य डलयोरभेदेन जडपर्यन्तत्वं
तेन तत्र भगवत्सत्तत्सम्बन्धि महादोषनिवर्चकत्वमभिप्रेयत इत्याशयं गमयितुम् । तेन
दार्ष्टिक्यादीनां न निवर्चयतीति धनयन्ति । तावता—'अश्रद्धानः पापात्मा

१ वस्तुतस्तुत्पत्तिर्वादिभ्यो नास्ति क ग-घ २ अपीति अ घ अ ३ तत्राऽप्रसिद्धेति ग-घ ४ प्रमुपार्म-
स्मरणजनकभावेनेति ५ प्रमुपस्मरणजनकसत्त्वे इति घ, प्रमुस्मरणजनकसत्त्वे इति घ प्रमुपार्मस्मरणजनकसत्त्वेनेति ख-
५ प्रसिद्धमिति खैरम् । ५ आश्रयनत्वमित्याख्य स्पष्टमेवेत्यन्तोऽजो नास्ति किन्तु "भगवत्स्मारकत्वमिति
भाव" इति च पूर्वद्विरेव "अश्रद्धानः स्मारकत्वं स्पष्टमेवे"ति रूपेण वर्तते ग-घ

कलिन्दगिरिपस्तके पतदमन्दपूरोज्ज्वला

आविर्भावप्रकारमाहुः कलिन्देति । रविमण्डलादतिदूराद्गिरिमस्तके

धीहरिरायध्वनिं टिप्पणम् ।

च्छ्रीधारकत्वेन स्पष्टमेव । तदा स्मरपदं कामवाचकमेव । तेनाऽत्र स्मरपदेऽर्थद्वय-
मप्यभिप्रेतमित्यर्थः । तथा च यथा भगवति ह्ये ' निरीक्ष्य रूपं यद्गोद्विजदुमयुगा '
 इति वाक्यान्नायजननं पूर्वानुभूतलीलाविशिष्टप्रभुस्मरणं तथा तादृग्भगवत्स्वरूपाया-
मेतस्यां दृष्टायामपीति भावः ॥ १ ॥

भगवत् इयाऽलौकिकमकारेणाऽप्राऽऽविर्भाव इति क्षापनायाऽऽहुरावि-
र्भावप्रकारमिति । यथा भगवान् वसुदेवदेवकीसमक्षमाविर्भूतो वरदानाय, यथा
वा तपसा पूर्वानुभूतभगवद्विरेषणं च तापात्मकाचदुमयहृदयाद् यथा वा आवि-
र्भूयाऽन्यत्र केवललीलास्थाने गोकुले प्रयातस्तत्र गत्वा सर्वात्मभावयद्भक्तसंवलितो

धीपुरुषोत्तमप्रणीता विवृतिः ।

नास्तिकोऽच्छिन्नसंशयः । हेतुनिष्ठश्च पञ्चैते न तीर्थफलमागिन'इति वाक्पयोक्तानां
दोषं न दूरीकरोतीति सिद्धयति । तृतीयं विवृण्वन्तस्तदेकदेशस्योक्तानार्थत्वमाहु-
रभ्ये स्पष्टमिति । सुरामुरपदाभ्यां द्विविधाधिकारिणोः सुप्रजितपदेन पूजाङ्गीका-
रस्य च शीघ्रं प्रतीतेस्तथेत्यर्थः । तदस्यनवकामने प्रकटो भोद आनन्दो वैस्तादृश-
पुष्पयुक्तेनाऽभ्युनेत्येवं तृतीयान्तार्थः । स्मरपिदपदेन प्रयुज्जजनकत्वस्य शीघ्रं प्रतीते-
स्तद्वारणाय तद्विवृण्वन्ति जलेष्ट्यादि । भगवत्तथात्वं ' सं मां स्मृत्वा
निष्कामः सकामो भवती'ति तापनीयश्रुतेरपि सिद्धम् । पूर्वं निष्कामस्य भगव-
त्स्मरणेन भगवद्विषयकस्यैव तस्य जननात् । तत्साम्येनाऽप्राऽपि तथात्वात् । एव-
ञ्चैताभ्यां विशेषणाभ्यां यदोपनिवर्तकत्वं भावजनकत्वं चोक्तं तत्पूर्वविशेषणोक्तसि-
द्धिदानुत्वसहकारित्वायेति बोध्यम् । अनुग्रहः सर्वत्र बीजमिति न काऽपि कोऽपि
चोद्यावसरः ॥ १ ॥

ननु नदीत्वे साधारणेऽपि कथमत्रैवैष विशेष इत्याकाङ्क्षायासाधिदैविक्यां
विशेषं वक्तुं द्वितीयं श्लोकं वदन्तीत्याशयेन द्वितीयमवतारयन्त्याधिरित्यादि ।
आधिदैविक्याः स्पष्टैर्देवाधारत्वं देवताविग्रहाधिकरणे 'अम्ब इति चेदि'ति सूत्रस्य
माध्ये मतान्तरापाकरणपुरस्सरं व्युत्पादितम् । रवेर्देवात्मकत्वं च तैत्तिरीयाणां
बृहन्नारायणोपनिषदि ' आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपती'त्यनुवाके श्रावितम् ।

अन्तस्तद्वर्माधिकरणे व्यासचरणैरेव निर्णो-

विलासगमनोल्लसत्प्रकटगण्डशैलोन्नता ।

पाते केनेन प्रवाहजलेन चोज्ज्वला । उच्चनीचशैलारोहावरोहौ विलासगति

श्रीहरिरारप्रणीत टिप्पणम् ।

जातस्तत्र लीलां च प्रकटितवान्, तथा श्रीयमुनाऽपि प्रथमं सूर्यमण्डलान्तर्वर्तिनारा-
यणहृदयादानन्दमयादाविर्भूता द्रवीभूतरसात्मिका, ततस्तापात्मकाद्रविमण्डलात्कलि-
न्दोपरि समागत्य भूमावागता ततो लीलास्थाने समागत्य तादृग्भक्तसंवलिता
जातेत्यर्थः ।

श्रीपुराणोक्तमप्रणीता विवृति ।

तम् । मधुविद्यायां च 'यथाऽयमादित्ये तेजोमय' इत्युपक्रम्य 'अयमेव स योऽध-
मि'ति तस्य व्यापकत्वमपि धावितम् । पाप्मे यमुनामाहात्म्ये च- 'अयेषा ऋत्यजुः-
साम्नामादित्य इति गीयते । सम्यग्ज्ञानं च यत्तेषां विश्वेषां कर्मणां मुने । सञ्ज्ञेति
साऽस्यां यो धर्मो धर्मेराजः स उच्यते । रसो यः परमाधारः सचिदानन्दलक्षणः ।
मधेत्युपनिषद्गीतस्तदेव यमुना स्वयमिति । 'दिवसे दिवसे भानुरादायाऽऽदाय
घत्सलः । उदयाचलतः पुत्रीं नयत्यस्ताचलं मुने । यमुनाऽपि ततो नित्यं गच्छ-
न्त्यास्तेऽक्षयाऽध्या । विशन्त्योषेन साऽदित्यमुदयादौ पुनः पुनः । एवं भूमौ
तथाऽऽकाशे घटीयन्त्रमिवाऽग्निश्चम् । यमुनाऽस्तोदयाद्रिभ्यां भ्रमन्त्यास्तेऽक्षयोदके'ति
यसिष्ठवाक्यं च हृदिकृत्य 'ममोदरं प्रविश्य त्वं गच्छ चाऽऽदित्यनन्दिनि । कालि-
न्दीति तव ख्यातिरस्तु लोकत्रये सदे'ति कलिन्दकृतवरप्रार्थनं च हृदिकृत्याऽऽचा-
र्यैर्मूले पद्मपत्रयोः सुतेत्युक्तमित्याशयेन रविमण्डलापादानकत्वोक्तिपुरस्सरं प्रथम-
विशेषणं ध्यातुर्वन्ति रक्षीत्यादि । अत्र वर्षावद्भद्रदिग्भ्यो नोत्पत्तिः किन्तु स्वरूपादि-
त्याशयेन मण्डलस्याऽपादानत्वोक्त्या पूर्वोक्तरीतिकेदाधारत्वस्फोरणेन तत्राऽऽधि-
दैविकत्वं दृढीकृतम् । तथैवाऽधिकरणकथनेन सौरगत्यनधीनपातत्रयोधनात्तदन्तः-
स्थितादेवाऽऽगमनं न गौतिकाद्रवेरिति निश्चायितम् । तृतीयान्तर्द्वयेनोज्ज्वलत्वस्या-
ऽऽगन्तुकत्वबाधत्वयोधनात् स्वरूपश्यामत्वस्याऽऽधो ध्वनितः । तेनाऽऽपाततो दर्शन-
विरोधोऽपि परिहृतः । अतः परमुक्तविशेषणस्यममन्दत्वं द्रढयितुं विलासगमने-
त्यादि द्वितीयं विशेषणमित्याशयेन तस्याऽऽवन्त्युच्चनीचेत्यादि । एवं त्रियाविशेषकत-
शोमया प्रवाहाविच्छेदबोधनेनाभ्रमन्दत्वं स्थिरीकृतम्, तेनाऽपादानस्य व्यापकत्वे-
ऽपि प्रदेशभेदस्य विद्यमानत्वान्मूलधात्र एव समागमनं स्फोरितम् । अयं तद्गमकं

सधोषगतिदन्तुरा समधिरूढदोलोत्तमा

मुकुन्दरतिवर्धिनी जयति पद्मबन्धोः सुता ॥ २ ॥

रूपौ । तत्रोल्लसन्तः शोभां प्राप्नुवन्तः प्रवाहवेगेनोच्चैः क्षिप्ता अत एव प्रकटाः सर्वेषां हृदयास्तैस्तादृशैस्तथा । उद्यतः पाते शोभामुखत्वा ततो विषमभूमिगतिशोभामाहुः सधोषेति । दन्तुरशब्देन विविधविकारवत्त्वमुच्यते । 'विपुलपुलकभरदन्तुरितम्' 'केतकीदन्तुरिताश' इत्यादिजयदेवोक्तिरपि ।

श्रीहरिराधप्रणीतं दिव्यम् ।

घनीभूतरसात्मा हि जातो नन्दगृहे हरिः ।

केवलो धर्मयुक्तस्तु वसुदेवगृहे तथा ॥ १ ॥

शब्दात्मा गुणगानादौ वदनादुद्गतः स्वतः ।

द्रवीभूतरसात्मैषा सर्वाङ्गीणभ्रमाम्बुभिः ॥ २ ॥

नारायणस्य हृदयाच्छुद्धसत्त्वस्वरूपतः ।

प्रादुरासीन्मूलरूपपुष्टिलीलाप्रसिद्धये ॥ ३ ॥

विषमभूमीति । पर्वतसम्बन्धित्वादित्यर्थः । वैषम्यं चाऽप्राऽपानल्पप्रस्तर-

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विव्रति ।

भगवन्मेलनोत्सुकत्वं बोधयितुं सधोषगतिदन्तुरेत्यग्रिमं विशेषणमित्याशयेन तस्या-
कुर्वन्तः पूर्वविशेषणवाच्योऽर्थो उत्तरत्राऽप्युपकरोतीत्याशयेन तमनूयाज्यतारयन्त्यु-
च्यत इत्यादि । तत्र 'दन्तुरं तूभतानतमि'ति कोशोक्तस्य वाच्यार्थस्य पूर्वार्थ एव
सिद्धेस्तदनुवादवैयर्थ्यादत्र लाक्षणिकोऽर्थोऽभिप्रेयत इत्याशयेन विविधितमर्थमाहु-
र्वन्तुरेत्यादि । अत्र जयदेवोक्तिं सम्मतिर्वेनाऽऽहुर्विपुलेत्यादि । पुलकेऽपि रोमकू-
पदेशे उच्छ्वनतेव भवतीति नोक्तार्थदार्ढ्यमिति द्वितीयमुदाहरणम् । उक्तमर्थं
हेतूक्त्या द्रढयन्ति व्रजजनेत्यादि । समानो घोषो व्रजो यस्य तत् सधोष व्रजजनादि ।
'समानस्य छन्दस्य मूर्द्धप्रभृत्युदकेऽपि'ति सूत्रे समानस्येति योग विमज्य सपक्ष-
साधर्म्यादिशब्दा काशिकाया व्युत्पादितास्तथाऽपि । सदृशस्तुल्यो वासो घोषो
यस्य तद्वा । अस्वपदविग्रहे बहुनीहौ सदृशार्थस्य सदृश्य समावेन कौमुद्यां ते
साधितास्तथा वा । तथा च 'व्रजन्तमिव मातङ्गैर्गृणन्तमिव निक्षरैरिव'तिवचनप्रतिमि
विविधविकारवतीत्यर्थः । विकारश्चाऽत्र रसानुकूलो बाह्याभ्यन्तरो धर्मो बोध्यः
यो रसशब्दे भावपदेनोच्यते । एतस्य पक्षस्य गौणत्वाद्योत्प्रेक्षाभाष्यपदप्रयोगः

व्रजजनगोवृन्दादिविविधगतिभिस्तादृशीव । घोषः शब्दो व्रजो वा ।
अनतिस्थूलशिलासु गतिशोभया असमधिरूढेव समधिरूढदोलोत्तमा ।

श्रीहरिरामप्रणीतं टिप्पणम् ।

साहित्येनेति ज्ञेयम् । घोषः शब्दो व्रजो वेति । 'घोष आभीरपल्ली स्यादितिको-
पात् घोषो व्रजस्तेन सह वर्तन्ते, न कदाचिदपि तं विहायाऽन्यत्र प्रयान्ति निरोध-
स्थानत्वात्ते सघोषा व्रजजनादयस्तेषां तीरे गतिभिस्तथेत्यर्थः । शब्दपक्षे यथा प्रिया-
भिमुखं गच्छन्ती प्रिया अन्तरुद्गतरजोगुणजनितकामावेशेन गायन्ती तथोच्चैर्भाष-
माणा गच्छति तथेत्यर्थः । व्रजपक्षे तु भाववत्संसर्गे भाववतां भावोदयजनित-
विविधविकारयत्त्वं लोकसिद्धमिति श्रीयमुनायामपि तथा निरूपितमित्यर्थः ।
असमधिरूढेवेति, पदच्छेदे अकारस्यापि प्रतीयमानत्वादसमधिरूढत्वमपि व्याख्ये-
यम् । तथाचासमधिरूढेव समधिरूढदोलोत्तमा । यतो दोलाधिरोहेऽपि न तथा
प्रतीतिः । भगवत्साम्मुख्यगमने तद्भावयैवत्येन गमनमाप्रसूत्याऽऽरोहदोलासूतै-

श्रीशुकपोतमप्रणीता विवृतिः ।

गौणत्वं तु व्रजजनसम्बन्धस्य समभूमौ सत्त्वेनाऽत्राऽभावात्स्वतस्तथात्वासिद्ध्या
मूलधामागमनगमकत्वाभावाच्च ज्ञेयम् । अनेनैवाऽस्वरसेन पक्षान्तरं वदिष्यन्तो
घोषपदस्याऽर्थाबाहुः—घोषः शब्दो व्रजो वेति । शब्दपक्षे घोषेण सह वर्तमाना
सघोषा तादृश्या गत्या तथा । ससिञ्जिताभिसरणेनोत्कटानेकभावेत्यर्थः । अस्मिन्
पक्षे नोत्प्रेक्षेति यद्यपि तदपेक्षयाऽयमुक्तमस्तथापि लीलाया नित्यत्वेन मूलधाम्न्यपि
व्रजसम्बन्धस्य सार्वदिकत्वात्प्रथमपक्षस्याऽपि नाऽसम्भवः । स्वामाधिकतयात्व-
पक्षश्चाऽऽवश्यक एवेति द्वयमपि सङ्गृहीतुं व्याख्यातविशेषणद्वयस्य द्वितीयविशेषणार्थ-
द्वयस्य च तात्पर्यमाहुरनतीत्यादि । 'गण्डशैलास्तु ते प्राक्ताश्च्युताः स्थूलोपला-
गिरेरिति कोशे गिरिच्युतानां तथात्वरूपनादनतिस्थूलशिलासु या गतिरुच्चनीच-
भावेन गमनं तत्र घोषेण यत्सिञ्जितप्रताप्यजनं सैव शोभा तथा स्वयमसमधिरूढेव
समानसौभाग्यानां साहित्यात्स्वयमपि पादचारिणीव । तथाच सेयमाधिदैविकी
यद्यपि दोलास्थानीये आधिभौतिके जलरूपे आरुह्यगच्छतीत्यग्रिमविशेषणे चक्तव्यं,
तथापि विलासगमनेत्यादिविशेषणद्वयवचनादसमधिरूढेवेत्यर्थः । द्वितीयविशेषण-
प्रथमव्याख्याने घोषो व्रजमुन्दरीप्रभृतिरुन्दम् । तात्स्थ्याच्चद्रपदेशः । तेन सह वर्त-
माना सघोषा तादृश्या गत्या चरणचलनेन दन्तुरेव दन्तुरेति । "समासे पुंवत्कर्म-
धारमजातीयेष्विति पुंवद्भावः । एवं शब्दपक्षव्याख्यानेऽपि ज्ञेयः । एवं सकल-

भुवं भुवनपावनीमधिगतामनेकस्वनैः

ततो भूमावागत्य मुकुन्दरतिवर्द्धिनी जाता । यतो रसाकरसखस्य सुता ।
अतः स्वयमपि रसात्मिकेति भावः ॥ २ ॥

* ततो भुव्यागताया धर्मानाहुर्भुवमिति । प्रयोजनम्-भुवनपावनीमिति ।

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

रसमधिरूढेवेत्युक्तम् । ततो भूमावागत्येति, यथा भगवतो मथुरातो ब्रजे समागत-
स्यैव स्वामिनीभाववर्द्धकत्वं तथा रविमण्डलादाविर्भूय कलिन्दपर्वतोपरि पतित्वा
ततः कालिन्दीं स्वप्रविष्टां विधाय ब्रजभूमौ समागताया एव लीलासृष्टिस्थेष्वेव
मुकुन्दरतिवर्द्धिनीत्वमित्यर्थः । मुकुन्दरतिवर्द्धिनीत्वयः पृष्ठीसमासो द्वेयः ।
तथा च, मुकुन्दस्य भगवतः स्वामिनीषु रतिवर्द्धिनी । तस्या उभयसम्बन्धिनीत्वा-
दिति भावः । रतिवर्द्धिनीत्वे हेतुरेव यतो रसाकरसखस्य सुतेत्यादिना
निरूपितः ॥ २ ॥

भुव्यागताया धर्मानिति, भुव्यागमनं हि भगवतो रतिवर्द्धनाय । तत्र च

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीत विहृति ।

सिद्धिहेतुत्वदाढ्यार्थमाधिदैविकत्वमनेकधा समर्थयित्वा भूमौ लीलासम्बन्ध आधि-
भौतिकादिरूपद्वयविशिष्टायामस्तीत्यादिज्ञापनाय तदुभयसाहित्यं हृदिष्ठत्याऽग्निमं
व्याफरिष्यन्तः प्रथममाधिभौतिकसाहित्यमाहुः समधीति । दोला शिबिका,
उत्तमत्वं ॥ तस्या अपि, अग्रे लीलासम्बन्धात् । समधिरूढा आविष्टा सा ययेत्यर्थः ।
अथाऽऽध्यात्मिकसाहित्यमग्निमे विवृण्वन्ति ततो भूमावित्यादि । तत इति दोला-
रोहोत्तरम् । भूमावागत्येति, दूराद्गिरिपूर्वपातकेन्द्रसहनपूर्वकं भूमावागत्य । एव-
मभयसाहित्यात् “कलिन्दतनयातटोन्मदे”त्यादीनां न विरुद्धत्वम् । तथा पञ्चपन्धोः
सुतेत्यस्य ‘जयति’ क्रियाकर्तृत्वेन विशेष्यत्वेऽध्याधिदैविक्या नित्याया एव स्तुत्यत्वेन
विवक्षितत्वाच्चद्विचारेणाऽस्याऽपि विशेषणत्वमेव । तेन ‘कलिन्दगिरी’त्यारभ्य ‘पञ्च-
पन्धोः सुते’त्यन्तानि पञ्चाऽपि विशेषणानि भगवद्रतिवर्द्धकत्वस्यैवोपकारकाणीति
द्वितीयैश्वर्यवत्त्वमनेन श्लोकेन समर्पितम् । एतेन द्वितीयैश्वर्य्य रूपद्वयविशिष्टाया-
मित्यपि ज्ञापितम् ॥ २ ॥

अतः परं रतिवर्द्धकत्वस्य हृदीकरणाय रतिजनका धर्मा अग्निमे उच्यन्त इत्याश-
येन तमवतारयन्ति ततो भुमीत्यादि । भुवनपावनीति श्रीपञ्चनाविशेषणम् । “सप्तद्वी-

प्रियाभिरिव सेवितां शुक्रमयूरहंसादिभिः । तरङ्गमुजकङ्कणप्रकटमुक्तिकावालुका-

अनेकस्वनैरिति शुकादिविशेषणम् । एतेन विभावादिसामग्र्युक्ता । यत्र यथोचितं तत्र तथा कुर्वन्तीति प्रियापदम् । तीरस्य चाकचक्यवत्सिकता-
कृतशोभां तत्स्वरूपमप्याहुस्तरङ्गेति । यदा तरङ्गास्तीरमागत्य प्रसृता
भवन्ति तदा तीरसिकता मुक्तावद्भासन्ते । ता न सिकताः । लोकप्रतीतिः
परं तथा । किन्तु तरङ्गा एव मुजास्तत्र यानि कङ्कणानि तत्र प्रकटा या

श्रीहरिरावप्रणीत दिव्यणम् ।

ये धर्मास्तदनुकूला अपेक्ष्यन्ते विभारादिसामग्रीमेनिकांसाहित्यस्वरूपसौन्दर्यादयस्ता-
नित्यर्थः । प्रयोजनमिति, रविमण्डलाद्भुव्यागमनप्रयोजनमित्यर्थः । भुवनेति,
भुवनं लोकः सरोजिपि लीलासृष्टिस्थितदतिरिक्तरूपस्तस्य भगवद्भावन्यभावराहित्य-
सम्पादनभगवत्सेवनार्हशरीरसम्पादनाभ्या पाननी शोधिकामित्यर्थः । शुद्धिरत्र
पुष्टिमागीर्यैव वाच्या । सा च पूर्वोक्तरूपेति तथेति भावः । भगवति स्नेहाति-
शाय इति, तरङ्गमुजेत्यादिविशेषणेनाश्राकृताखिलाकल्पभूषितस्वरोधकेन तथाविधे
भगवति सजातीयतया स्नेहातिशयो द्योतित इत्यर्थः । अग्राकृतानाममाकृते वस्तुनि
प्रीतिभरसम्भनस्योचितत्वादिति भावः । नमन कृष्णतुर्पप्रियामिति मूले । तत्रा-
ज्यमाशयः । अत्र स्तोत्रे विविधलीलोपयोगिनी श्रीयमुना प्रस्तूयते । तत्र च कृष्ण-
तुर्पप्रियात्वमनुपपन्नम् । तस्य धर्मस्य कालिन्दीनिष्ठत्वान् । इयं च ततो भिन्ना,

श्रीभुवनेश्वरप्रणीता विव्रति ।

पान् सप्तराशश्च वारामाराङ्गित्वा प्राह्मुसी पानयन्ती । यास्येस्ताद्रेरुद्रमाद्रि विहर्तुं
खेलन्तीन स्वाश्रितापापनुत्थै" इति तत्रैव यम प्रति श्रीयमुनावाक्यान् । अनेक-
स्वनैरित्यस्योपलभ्यकृत्वपारणायाऽऽहुः शुकादीति । प्रियापदं प्रियसखीबोधक-
मित्याशयेनाऽऽहुर्प्रेत्यादि । चाकचक्यवत्सिकतेति चाकचक्यवन्त्यो याः
मिश्रता इत्यर्थः । विशेषणेनेत्येकचनेनेतरयोः स्नेहबोधकत्वं द्योतितम् । तथा
चेतराभ्यां स्नेहो बोध्यतेऽनेन त्वनस्याविशेषमृतोऽतिशय इत्यर्थः । तेन यदि भग-
वति स्नेहो न स्यान्मृगधाम विहाय भगवद्विचारितभुवनपाननात्मककार्यार्थं भुवं
नेषान् । आगत्य च लीलार्थं मसामग्रीना न स्यात् । यदि तदतिशयो न स्यात्ता-

नितम्बतटसुन्दरीं नमत कृष्णतुर्यप्रियाम् ॥ ३ ॥

मुक्तिरुक्ता मुक्ताफलानि तान्येव बालुकावत्प्रतीयमानानि तद्युक्तो यो नितम्ब
एवोच्यते शात्मकतदस्तेन तादृशीम् । भगवति स्नेहातिशयो विद्वेषणेनोक्तः ॥३॥

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

“यसामि यमुनाजल” इति वाक्यात् । यद्यप्यस्यामभेदेन भगवति देवकीपुत्रत्वव-
त्कालिन्दीत्यं वक्तुं शक्यम्, न तु तुर्यप्रियात्वम्, तदधिष्ठानत्वेन तद्रूपत्वोक्त्यौ-
चित्येऽपि तद्वर्त्मन्योक्तेरनुचितत्वात्, असाधारणधर्माणां तद्रूपमात्रनिष्ठत्वेनोपास-
कैरन्यत्राऽविभाषनीयत्वात् । अन्यथा भावने “योऽन्यथा सन्तमात्मानमि”ति
वाक्यादोपपत्तिः । न हि सीतापतिः पुरुषोत्तमोऽपि रसात्मकश्रीगोपीजनवल्लभत्वेनो-
पासकैर्विभाव्यते । अन्यधर्मवस्वेनाऽन्यरूपभावने “तं यथा यथोपासते तथैव भवति
तद्धेतूनां भूत्वाऽवती”ति श्रुतेः स्वाभीष्टसाक्षात्काराभावेन फलसिद्धेः । ननु रूपा-
न्तरदर्शनेनोद्भूतभावस्य रूपान्तरेण कथं फलसिद्धिर्यथा रघुपतिवर्षवित्तीर्णपरस्य
श्रीवज्रनाथेनेति चेत् । सत्यम् । तत्र हि श्रीरघुनाथस्य गुरोरिवोपदेशद्वारा फल-
प्रापकत्वं स्वाविष्टमूलरूपत्वेन न तु साक्षात्तद्दानम्, मर्यादापुरुषोत्तमत्वात् । न हि
तेन पुष्टिमार्गाङ्गीकारस्तत्फलदानं च शक्यते विधानम् । तत्त्व च दाम्पत्यर-
सात्मकत्वेन तद्वर्त्मसहितत्वम् । तत्र मर्यादया फलदानाद्भगवन्मार्गीयगुरोरेव

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विवृतिः ।

दत्तवती न स्यादिति तर्का एतैर्नोपहिताः । तावता रतिरर्द्धकत्वमनुमानेन दृढी-
कृतम् । किञ्चित्तेनाऽऽधिदैविक्या भगवदवतारोत्तरमन्तरण तादृग्लीलादावेन च
तदाविर्भाव इत्यपि ज्ञापितम् । तेन “मघोनि वर्षत्यसकृद्यमानुजे”त्यत्र व्याख्या-
तदोषगुणयोर्निरोधः । नमत कृष्णतुर्यप्रियामिति न व्याख्यातम् । नमनतात्पर्यस्य
पूर्वमुक्तत्वेनोपदेशमात्रस्य स्फुटत्वात् । “कालिन्दीति सभाख्याता यसामि यमुना-
जल” इत्यत्र कालिन्दीयमुनयोर्भेदस्य श्रीभागवते मूल एव स्फुटत्वेन तयोराधिदै-
विकाधिर्मातृकभावस्य तत्सुनोधिण्या सोपपत्तिक निरस्तत्वेन च श्रीरुक्मिण्या-
दित्रयसापेक्षस्य तुरीयत्वस्याऽऽशक्यवचनतया सात्त्विकादित्रयसापेक्षस्य गुणातीता-
त्मकस्य तस्य स्फुटत्वात् । न च महिषीष्वनन्तर्भावे प्रियात्वस्यैवाऽसिद्ध्या तुर्य-
प्रियात्वस्य सुतरामसिद्धिरिति शङ्क्यम्, यमुनामाहात्म्ये यमुनाभिषेकाध्याये पूर्वं
भगवत्कृतमाश्लेषमुक्त्वा “यमुनाऽप्यच्युतेनैवं सुसंस्कृत्याऽयं शिक्षिता । शङ्खामुना-

अनन्तगुणभूषिते शिवविश्वदेवस्तुते

भगवत्समानधर्मत्वं ज्ञापयितुं तथा विशेषणैराहुरनन्तेति । प्रभौ सप्तम्पन्तानि विशेषणानि । तत्प्रियायां सम्बुद्धिरूपाणि । घनाघनशब्दो

श्रीहरितयप्रणीतं टिप्पणम् ।

तद्विधिनिरूपणेन । अतस्तदुक्त्यनुपपत्तिरिति चेत् । अत्र वदामः । ब्रजे हि भगव-
द्भोग्याः स्वामिन्यश्चतुर्विधाः । तत्रैका मुख्या भगवतः स्वामिनी सर्वविलक्षणा । अस्यां
चाऽनन्यपूर्वाभ्यर्थोभयरूपत्वाभावः । भगवतो रसात्मकस्य श्रुतिसिद्धस्याऽऽलम्बन-
विभावत्वेन तथात्वसम्पादकत्वान् । श्रुतिरूपा गोपगृहेषु स्थिताः सर्वात्मभाववत्यः
प्रौढा एका । तथा हुमारिका व्रजस्था अनन्यपूर्वा विवाहाभावेऽपि वसनादानेन
स्वकीयाः कृताश्चाऽपराः । चतुर्थी श्रीयमुना । तस्यामपि क्रीडाव्याजेन सर्वाङ्ग-
सम्बन्धसम्पादनेन स्वातन्त्र्येण तथा सह क्रीडेति सा चतुर्थी । अत एवेतदभिप्रायेण
तत्र तुर्यप्रियास्योक्तिर्न तु तुर्यभार्यात्वोक्तिरिति नाऽनुपपत्तिः काचित् ॥ ३ ॥

भगवत्समानधर्मत्वं ज्ञापयितुमिति । भगवान् हि पङ्कजैः स्वरूपेण च सप्त-
विधः । तत्र गुणाः षड् ऐश्वर्यादयः । तेऽपि पुष्टिमार्गीयमर्यादामार्गीयतद्भेदेन
विविधाः । तत्र पुष्टिमार्गीयाः षट् फलप्रकरणे वेणुगीते च—“धन्यास्त्रिव”ति श्लोक-

श्रीगुरुचोक्तमप्रणीतं विवक्षितम् ।

ऽमिपिच्येतां त्वत्तो नाऽन्याऽस्ति पावनी”त्यादिकं चोक्त्वा “अपि ब्रह्महणः पाप-
मपनेष्यसि सेविता, सप्तरात्राचु साक्षिष्यं न ते त्यस्यामि कर्हिचिदि”ति भगवता
सर्वदा स्वसाक्षिष्यरूपपरदानान्तरर्थः प्रियात्वस्य सिद्धाशुक्तरित्या तुर्यप्रियात्वस्य
गुरोर्नैव सिद्धिरिति । साम्प्रदायिकास्तु केचन मुख्यस्वामिन्यभिहुमारश्रुतिरूपसापे-
क्षत्वेनाऽऽहुः । केचन मुख्यतत्तत्सङ्गमुख्यसापेक्षत्वेनाऽऽहुः । ताम्यामपि मदु-
क्तिर्न विरुध्यते । अत्र भुवं समधिगतामिति विशेषणेन कर्मभूमिगतपापात्मक-
प्रतिबन्धनिवृत्तिमुचनान्छेषाम्यां विशेषणाम्यां मदीमिरामरणैश्च भूषितत्वबोधनेन
भगवत्साक्षिष्यमूचनाद्विवक्षितशुद्धिसम्पादकत्वरूपं तृतीयमर्थयं दृढीकृतम् ॥ ३ ॥

अतः परं तुर्यत्वबोधितगुणातीतत्वमर्थनाय भुवनपावनीत्वनिष्कर्षाय च तुरीयः
श्लोक इति ज्ञापयन्तन्ममरतारयन्ति भगवदित्यादि । साम्प्रदायिकोक्ततुर्यत्वपक्षस्त्वष्टमे
स्कन्दीममिष्यति । तथा विशेषणैरिति । विशेष्यसाहितः पङ्क्तिस्तैरित्यर्थः । समानधर्म-

घनाघननिभे सदा ध्रुवपराशराभीष्टदे ।

निपातरूपो घनसमुदायं वदति । श्यामे । तादृशीति वा । ध्रुवादेस्तत्तोर

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

पदेन निरूपिताः प्रभुचरणैः । तेऽत्राऽपि तत्समानसङ्ख्याकैर्विशेषणैः श्रीयमुनायां निरूप्यन्ते । तथाहि । सम्यन्तप्रमुखिशेषणपक्षे अनन्ता असङ्ख्याता नित्याश्च ये गुणास्तैर्भूषिते अलङ्कृते प्रभाचित्यर्थः । सम्युद्भूततया श्रीयमुनापक्षे अनन्तस्य नित्यस्य रासोत्तमादिषु बहुरूपस्य वा भगवतो ये गुणा भक्तकार्यसाधकत्वादयस्तैर्भूषिते इत्यर्थः । एतेन मर्यमदृणमततमाहिन्यान् 'गुणाः सर्वत्र पूज्यन्त' इति वाक्यात् । "पूज्यो हि भगवान् तद्वृणाथे" त्याचार्यचरणवचनाच्च गुणानां पूज्यतावच्छेदधर्मरूपत्वाद् "ईश्वरः पूज्यते लोके मूर्धरपि यदा तदे"ति श्लोकनिरूपितमैश्वर्यं निरूपितमिति भावः । शिवधिरश्विदेवस्तुने इति विशेषणेन पक्षद्वयेऽपि "वीर्यं देवेष्वपि"स्यत्र निरूपितं वीर्यं निरूपितमित्यर्थः । घनाघननिभे इति विशेषणेन पक्षद्वयेऽपि स्वरूपसौन्दर्यं सर्वविस्मयकं निरूपितमित्यर्थः । यशो यदि विमूढानां प्रत्यक्षासक्तिवारणानिभजीवनरथादिकं च निरूपितमिति "यशो यदि विमूढानां प्रत्यक्षासक्तिवारणादि"त्यत्रोक्तं यशो निरूपितमित्यर्थः । ध्रुवपराशराभीष्टदे इति विशेषणेन स्वसेवकानामर्प्यश्रयज्ञानरूपाभीष्टप्रदानेन तेषामपि तद्भोगात् "अयो हि परमा काष्ठा सेवकास्तादृशा यदी"त्यत्रोक्ता श्रीनिरूपितेत्यर्थः ।

श्रीपुराणोत्तमप्रणीता विदति ।

यन्मत्र न समानमङ्गलमात्रोचितमपि तु पदार्थसाम्येनाऽपीत्याशयेनाऽऽहुः प्रभाप्रित्यादि । तथा च विभक्तिरेव विपरिणीयते न त्वर्यो भेद्यत इत्यर्थः । निपातरूप इति, अच्युत्पन्न इत्यर्थः । यद्यपि कृदन्ते "हन्तेर्धत्वञ्चे"त्यनेन हन्तेः कर्तरि घनाघन-अच्यो च्युत्पादितस्तथापि भेदे वान्ये यौगिकोऽर्थो न विवक्षित इति तथोक्तम् । नादृशि जनि चेति । भगवति श्यामवर्णस्य "श्यामाच्छत्रलं प्रपद्ये शत्रलाच्छत्रामं प्रपद्ये" इति श्रुतिसिद्धत्वात्तदर्थनिश्चायके 'अथवा शून्यपट्टादपि'ति तत्तदीपश्लोके स्वरूपाभिन्नत्वेनापपादनाद्भगवत्पक्षे घनाघननिभपदस्य विशेष्यत्वे स्फुटेऽपि तत्प्रियापक्षे तत्र स्फुटमिति तत्रापि 'ततश्च कृष्णोपवने' 'कृष्णाया हस्ततरले'त्यादिश्रीभागवतवाक्ये कृष्णपदस्य नामत्वेन बोधनादस्य तत्सारकत्वेन तथात्वं बोध्यमित्या-

विशुद्धमथुरातटे सकलगोपगोपीवृते

एव प्रभुप्राकट्यात्तथा । विशुद्धा मथुरा तटे यस्याः । सा निकटे वा यस्य ।
निरवधिरूपायुक्तो हरिस्तस्मिन् । अन्या नदी लौकिकं जलधिं सङ्गता

धीहरिरावप्रणीत टिप्पणम् ।

विशुद्धमथुरातटे इति । अत्राश्रयमर्थः । मथुरा हि विशुद्धा, सर्वदोष-
राहित्यात् । न हि तत्र भूम्यादिदोषाः सम्भ्रजन्ति । तत्त्वान्युत्पाद्य "तत्सृष्ट्वा
तदेवाञ्जुप्राविशदि"ति श्रुतेः कारणतया तेषु प्रविष्टस्य भगवतो भूमितत्त्वक-
देशरूपमथुराया नित्यस्थितिस्थानत्वात् । अत एव जीवानां "काश्यादिपुर्वो यदि
सन्ती"ति वाक्यात्सा सर्वैः प्रकाशयितुं सदा । तादृश्या अपि धीयमुनातटे सत्त्वेन
लीलास्थानतया यत्र भगवांस्तल्लीलाविशिष्टः प्रकटस्तत्र मत्प्रेमं निरन्तरमभ्युमा-
श्लिष्येन भक्तिदायकत्वात् "ज्ञानोत्कर्षस्तदैव स्यात्स्वभावविजयो यदी"त्यत्रोक्तं
ज्ञानं निरूपितम् । सकलगोपगोपीवृत इति । परोक्षेऽपि भक्तानां भग-
वत्सम्बन्धमाकाङ्क्षमाणानां तत्रैव भगवत्सम्बन्धोऽनुभूत इति तदाशया सततं तामावृत्य
स्थितिरिति तत्सङ्गः सर्वदा । स च निरुपधिभगवत्सम्बन्धिभावेनैव भवतीति सर्वदा
भगवत्प्रीत्या भगवतोऽपि भक्तसम्बन्धसम्पादकतया ब्रजभक्तानां च मानादिदोषनि-
वारकतया तापहारकत्वेन च "हरेश्वरगणोः प्रीतिः स्वसर्वस्वनिवेदनात् । उत्क-

भीषुः शोतमप्रणीता विदति ।

शयेनोक्तं विशुद्धेत्यादि । अत्र पथनामादिपद इव गङ्गादित्वात्समासः । प्रभु-
पक्षे तदपदं लाक्षणाकमित्याशयेनाऽऽहुर्निकटे वा यस्येति । नैकत्वं च 'मथुरा
भगवान् यत्र नित्यं सन्निहितो हरिरिति वाक्योक्ताभित्यसन्निधानात् । निरवधीति,
जलधिपदविवरणम् । 'न वै कामस्याऽऽस्ति न समुद्रस्येति श्रुतेः । अनया
कविकया प्रमुपक्षे कृपाजलधिरिव कृपाजलधि तेन सञ्चितस्तस्मिन्भित्युपमित-
समासोत्तरं 'कर्तृकरणे कृता बहुलमिति गतिपूर्वकममासो बोधितः । तत्प्रियापक्षे
समासबोधनपूर्वकमस्य तात्पर्यमाहुरन्येत्यादि । इदमपि 'विशुद्धोऽप्येन सा-
ऽऽदित्यमिति पूर्ववाक्य एव सिद्धम् । इति भावः सूचिन इति । एतेन पूर्व-
श्लोकोक्तं भुवनपावनीत्वमेतावत्पर्यन्तं न तु पापनिवृत्तिमात्रेण चरितार्थमिति बोधि-
तम् । एव च हे पङ्क्तिशेषणविशिष्टे घनाघननिभे तादृशे सदा घनाघननिभे मम
मनस्सुरां भावय उत्पादयेति मूलान्वयः । 'धुन्धुः तस्याऽभवत्सुत' इत्यादौ भुव उत्प-
त्यर्थस्य प्रसिद्धत्वात् । यद्वा । सुखं यथा स्यात्तथा मम मनो भावय प्रापयेत्यर्थः ।

कृपाजलधिसंश्रिते मम मनस्सुखं भावय ॥ ४ ॥

भवति । इयं तु तादृशं श्रीवजेशं संश्रिता । एनेन त्वत्सङ्गतो भगवत्सङ्गतो
भवतीति भावः सूचितः ॥ ४ ॥

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

धैराजपि वैराग्ये हरेरपि हरिर्यदीत्यत्रोक्तं वैराग्यं निरूपितमित्यर्थः । एवं
पद्धिविशेषणैः पद् धर्माच्चिरूप्य धर्मस्वरूपं निरूपयन्ति कृपाजलधिसंश्रित
इति । प्रष्टुविशेषणपक्षे निरवधिकृपायुक्तत्वेन स्वरूपमेवाऽमिहितं न धर्मः । करुणा-
यास्तु नित्याविर्भूतधर्मत्वेन स्वरूपमध्यपातात् । अन्ये धर्मा नित्या अपि लीलोप-
योगिनस्तत्तल्लीलायां प्रकटीक्रियन्ते नाऽन्यदा । करुणा तु सर्वदाऽऽविर्भूतैव स्वरूप
इति सदा तद्युक्तत्वात्स्वरूपमेव सेति भावः । श्रीयमुनापक्षे कृपाजलधिरपारकरुणो
भगवांस्तं सम्यगविच्छेदेन श्रितेति मुख्यस्वामिनीवर्धनारीनरवद्वा तत्स्वरूपमेवो-
क्तमिति भावः । मम मनस्सुखं भावयेति । पूर्वोक्तधर्मवति हरौ मम मनस्सुखं
भावेनाऽनुभूयमानानन्दस्तं भावय विचारय, कथं स भविष्यतीति । तद्विपरिणीं
चिन्तां कुर्वित्यर्थः । अनेन त्वचिन्तयैवाऽयमानन्दः प्राप्यो नाऽन्यसाधनैरिति भावो
निरूपितः । सम्बुद्धिपक्षे मम मनसि भगवत्स्वरूपानुभवजन्यं यत्सुखं तत् त्वं भावय
स्वमनस्यानयेत्यर्थः । अनेन त्वच्चेतसि समागतायेव तत्सुखं सर्वदाऽनुभवविषयो

श्रीउत्पलतमऽङ्गीता विहतिः ।

‘भू व्याप्तौ’ । क्रियाफलस्य कर्तृगामित्याभावाच्चाऽऽत्मनेपदम् । मनसः सुखं स्वामी-
ष्टीतिर्क भगवत्प्राप्तयेति तथा तां संपाद्य तदुत्पादयेति । आदित आप्राप्ति यथा
सुखं भवति तथा अनायासेन मनः प्रापयेति वा प्रार्थना । अग्राऽऽद्येन विशेषणेन
गुणेषु सह्ययाकालपरिच्छेदबोधनादतिसामर्थ्यरूपमैश्वर्यं बोधितम् । द्वितीयेन
“सवनशस्तदुपधार्य सुरेशाः शक्रशर्वपरमेष्ठिपुरोगा” इत्याद्युक्तदेवजेतृत्वरूपं धीर्यम् ।
तृतीयं तु विशेष्यमेव । तुरीयेण दामृत्वाद्यशः । पञ्चमेन ज्ञानम् । स्वसन्निधाना-
देव ज्ञानकार्यस्य विशुद्धत्वस्य मधुरायामाविर्भावान् । षष्ठेन श्रीः । चकास गोपी-
परिपहतोऽर्चितसैलोक्यलक्ष्म्यैकपदं वपुर्दधदि”ति तदावरणेनैव तत्प्रकाशात् । सकल-
पदेनाज्जीर्ण्यद्योतनाद्विबक्षितमपि गुणातीतत्वं स्फोरितम् । सप्तमेन वैराग्यम् ।
विरक्त एव हि कृपापुर्भवति, न तु रक्तः, रागस्य गर्दात्मकत्वात् । ‘नाऽहमा-

यया चरणपद्मजा मुररिपोः प्रियम्भावुका

अथ भगवदीयानामप्युत्कर्षाधायिका या तदुत्कर्षं को वक्तुं शक्त इति भावेनाऽऽहुर्नयेति । चरणपद्मजा गङ्गा । तेन भक्तिमार्गाया ।

श्रीहरिरासप्रणीत टिप्पणम् ।

भवति । भगवताऽष्टविधैश्वर्यस्य त्वयि निक्षिप्तत्वात् स्वयं त्वदधीनः सर्वदाऽनीश्वर इवेति त्वद्विचारेणैव तद्भवतीत्यभिप्रायः सूचितः । एतेनेत्यादिना तव सर्वदा तद्गुणी-भूतरसात्मकत्वेन लीलाविशिष्टप्रभुसङ्गतत्वाद्येन केनाऽपि सम्बन्धेन त्वत्सङ्गतौ तादृ-कप्रभुसङ्गतिरेव जातेत्याश्रयोऽत्र बोध्यः ॥ ॥ ॥

अथेत्यर्थान्तरोपक्रमे । पूर्वं चतुर्मिः श्लोकैरुत्कर्षवर्णनेन स्तुतिः कृता । अतः परमुत्कर्षवर्णनस्याऽशक्यत्वनिरूपणेन सा निरूप्यत इत्यर्थः । भगवदीयानाम-पीति, भगवता भगवदीयत्वरूपपरमोत्कर्षं प्रापितानामपीत्यर्थः । चरणपद्मजेति, चरणजेत्येतावतैव चारितार्थ्येऽपि पद्मपदोपादानस्याऽयमाशयः । यथा पद्मजो ब्रह्मा भगवतः पद्मजे श्रीडार्थं भगवदाज्ञा च प्राप्य प्रपञ्चं सृष्ट्वान् स्वयं निरपेक्षस्तथेय-मपि स्वगतभगवच्चरणरेणुभिः सेवीपयिकदेहसम्पादनेन भगवतो भक्तिमार्गप्रफटने-च्छामवगत्य स्वयमनपेक्षैर्न भगवत्क्रीडार्थं भगवदीयजनान् सृष्टवतीति । अत्र ब्रह्म-वदाज्ञाऽभावोऽस्या भगवति साक्षात्सम्बन्धत्वेन हार्दवित्तया । न हि हार्दविदो लोकेऽप्याज्ञाप्यन्ते, अतिचतुरत्वादिति भावः । तेनेति, चरणपद्मजात्येनेत्यर्थः । चरणं हि निर्दोषपूर्णगुणं भक्तिरूपं च तज्जातत्वेना स्यामपि तद्वृणसङ्क्रमः । तथो-चाऽन्येषामपि सेविनां तथा करणमुचितम् । 'कारणगुणा हि कार्यगुणानामारम्भका'

श्रीगुरुप्रेतमप्रणीता विहति ।

त्मानमाशासे मद्भक्तैः साधुमिबिने'ति भक्तान् विना स्वस्मिन्नपि वैराग्यबोध-नाद्य । तत्संश्रितत्वेन श्रीयमुनाया अपि तथात्वाच्च । अत्र भगवत्समानधर्मवत्त्वा-जीवस्याऽज्ञायासेन भगवत्सम्बन्धसम्पादकत्वं तुरीयमैश्वर्यं स्फुटमेव । एवं चतुर्मिः श्लोकैः स्वरूपं गुणाश्चोक्ताः ॥ ४ ॥

अतः परं पूर्वोक्तस्य सर्वस्याऽस्तत्समारोपणत्ववारणाय गुणानामानन्त्या-दिशेषो चागविषय इति तत्तत्तथा दिद्वाग्नेणोन्यत इति बोधयितुमाग्रिमः श्लोक इत्याशयेन तमवतारयन्त्यधेत्यादि । अत एव अत्रमान्तरबोधकपदोक्तिः ।

समागमनतो भवत्सकलसिद्धिदा सेवताम् ।

निर्दोषपूर्णगुणाजपि यया त्वया सह समागमनतो मिलनतो हरेस्तथाऽभवत् ।

श्रीहरिरायप्रणीत द्विपणम् ।

इति न्यायादिति भावः । यया त्वयेति, त्वया पुष्टिमार्गीयया सर्वाङ्गसम्बन्धिन्या मिलनतो गुरुरिपोर्भक्तप्रतिबन्धनिवर्त्तकस्याप्त एव तदुःखहर्तुः प्रियम्भावुका । यया श्रीयमुना साक्षात्सेवोपयोगिदेहसम्पादनेन सेवकसृष्टिकरणात्तत्तत्सेवया प्रियम्भा-
वुका, तथा गङ्गा श्रीयमुनासङ्गानन्तरं तद्गतसरथमजलाणुसम्बन्धे साक्षात्सेवो-

श्रीपुरोत्तमप्रणीता विद्वतिः ।

मिलनत इति । सञ्ज्ञापूर्वकस्य विधेरनित्यत्वादुणामावः । तथाऽभवदिति । प्रियम्भावुका अभवत् । 'ध्रुवः खिण्णुच् रुफजावि'त्यनेनाऽऽख्यादिभ्यः परस्य भूधातोश्च्यर्थे रुफजि प्रियम्भावुकशब्दसिद्धिः । तथाचाऽप्रिया प्रिया सम्पन्ने-
त्यर्थः । अप्रियत्वं चरणक्षालनजलत्वाद्भूतभौतिकत्वाभ्यां च । तेनेत्याद्युक्तगुणवत्त्वं तु चरणस्यैव माहात्म्यमतो न चोद्यावसरः । सेवतामित्यनुदात्तेत्वलक्षणस्याऽऽत्मे-
पदस्याऽनित्यत्वेन श्वृत्प्रत्ययः । अत एव 'त्वां सेवतां गुरुकृता बहवोऽन्तराया'
इत्याद्यार्थप्रयोगः । यद्वा । कियन्तो नामघातुप्रयोगः । सेवेवाऽऽचरताम् । सेवा
यथा प्रसादिका तथा स्तोत्रपाठादिना प्रसादयतामित्यर्थः । ननु पूर्वाद्धोक्तेऽर्थे
किं मानमित्याकाङ्क्षायां तद्गन्त एवोचरार्द्धं विवृण्वन्ति पूर्वमित्यादि । अन्य-
सङ्गतिजनितामिति । कुटिलाजलावरणजलशिवजटादिसङ्गतिजनिताम् । वामनपुराणे
उमातो ज्येष्ठा हिमवत्सुता ब्रह्मशापेन नदी भूत्वा सत्यलोके प्रवहन्ती आर्षे
रामायणे गङ्गापदेन निर्दिष्टा । पञ्चमस्कन्धे "साक्षाद्यज्ञलिङ्गस्य बिष्णोर्विक्रमतो
वामपदाङ्गुष्ठनिर्भिन्नोर्ध्वाण्डकटाहविवरेणाऽन्तः प्रविष्टाया बाह्यजलधारे"त्यादि-
नैका गङ्गोक्ता । पुराणान्तरे गोदामाहात्म्ये विवाहसप्तपदीसामयिकपार्वतीदर्शन-
जातरेतःपातलज्जया बहिर्निर्गतस्य ब्रह्मणः पापापनुत्तये शिवेन पृथिवीसारतः
कमण्डलुं निर्माय तत्र सकलजलसारमादाय तस्मै दत्तं तत्रिविक्रमचरणक्षालनेन
गङ्गात्वमापन्नं भगीरथगौतमाभ्यां शिवजटाजूटाद्वाराभेदेनाऽऽनीतम् । एतदेव "या
वै लसच्छ्रीतुलसीविमिश्रपादान्जरेष्वभ्यधिकाम्बुनेत्रे"ति प्रथमस्कन्ध उक्तम् । तिसृ-

तथा सदृशतामियात्कमलजा सपत्नीव यद्धरि-

सेवतां च तथा । पूर्वं गङ्गाया अन्यसङ्गतिजनितमुत्कर्षमुक्त्वा भगवत्सङ्गतिजनित उत्कर्षः पठितः “ सा राजन् दर्शनादेव ब्रह्महत्यापहारिणी ” त्यादिरूपः । एतादृश्या त्वया सह सदृशतां किं काञ्चीयादिति

आहिरायप्रणीतं दिग्गम् ।

पयोगिदेहादिसङ्पादनपूर्वकं मेरुमृष्टिऋणात्तथा जाना । मेघनां भयन्मिलितगङ्गा-
सेवकानां च पूर्वोक्तसफलसिद्धिदा जनेत्यर्थः । अयमुत्कर्षः स्थानुभरेनोक्तः । परं
नाऽत्र चिरं किञ्चित् । यो हि यदागिष्टः स तदा तन्मार्गं गेति । भगवदाविष्टभक्त
इव । अत एव “ कस्याश्चित्पूतनायन्त्या ” इत्यादिनाख्यानीति नाऽनुपपत्तिः ।
पूर्वमिति, यद्यपि पूर्वमाचार्यधर्मप्राफट्यात्पूर्वं पुराणादिष्वपि सरस्वतीमङ्गतिजनित-
मुत्कर्षमभिधाय भवतीमङ्गतिज उत्कर्षः पठितः । परन्तु “ सा राजन् दर्शनादेव
ब्रह्महत्यापहारिणी ” त्यादिरूपो न तु पूर्वोक्तरूपः । श्रीयमुनाया निजाचार्यप्राफट्या-
त्पूर्वमेवविधस्वरूपाज्ञानात्तदनिरूपणात् । अतोऽयमेवोत्कर्ष एतत्सङ्गत्यनन्तरं भार्वा
मन्तव्य इति भावः । एतादृशयेति, स्वसम्बन्धेन स्वसमानगुणमम्पादिकयेत्यर्थः ।

आपुरपोतमप्रणाता विजिति ।

णामेकीभावेन पातेऽपि “ निष्णोः पदाच्छिद्रुमाराभट्टराघ मोमान्द्वर्यान्मेरुरूपाब्
निष्णोः । समागता शिवमूर्ध्नो हिमाद्रिमि ” ति महाभारतेऽनतरणक्रम उक्तः ।
एवमग्रे तत्तत्क्षेत्रमम्बन्धे तत्तत्पुराणेषु तत्तत्कृत उत्कर्षश्चेति तथा । आदिपदेन
“ सितामिते सरिते यत्र भङ्गते तत्राऽऽप्नुतामो दिनमुत्पतन्ति । ये वै तन्वां
विष्टुनन्ति धीरास्ते जनासो अमृतस्य भजन्त ” इति श्रुतिरन्यच्च सङ्गहीतम् ।
तेन श्रीयमुनामङ्गमात्मेरुमम्बन्धमिद्धिदातव्य स्पष्टमेवेति बोधितम् । भगव-
त्प्रियम्भातुक्तं तु समागत एव माहात्म्याधिक्ययोधनाङ्गमत्रप्रियत्व एव च
तथाभावात् । अन्यथा चर्मण्यत्यादिनयन्तरस्याऽपि तथात्वापत्तेः । अतस्तदेतरेव
वाक्यैः मिद्धयतीति तत्र विशेषतः प्रमाणान्तरं नोपन्यस्तम् । यदा । “ आक्तेस्तच्छी-
लतद्धर्मतत्साधुरारिषि ” त्यधिकारस्थितेन “ लपपते ” ति सूत्रेण भुव उक्तम् । तथा च

१ भवतामरानि० पाठ २ पूर्ववगवाकारणादानं न च पूर्ववगवाकरणदिति क पूर्व सेवाकरणादिति क
पूर्व तरेवाकारणादिति च ३ पूर्व तवाकारणादि मुद्रितमध्य स्वाहृत । अ म ये उपनिदिष्टोन्व
पठ वर्तते सोऽस्माभि स्वहृत ३ भवत्सङ्गतं इति च भगवत्सङ्गतं इति च

प्रियकलिन्दया मनसि मे सदा स्थायीताम् ॥ ५ ॥

काकृत्तिः । यदीयात् कमलजेयात् । तत्र हेतुमाहुर्यद्यस्मात्सा भगवत्पत्नी-
त्वात्सपत्नी भवति । तत्रापि भवती प्रियेति—इवेति । भक्तानुगुणत्वमाहु-
हरिप्रियाणां कलिं (दोषं) यति खण्डयति ॥ ५ ॥

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

भगवत्पत्नीत्यादिति, पत्नीत्वादेव सपत्नीत्वं न तु पुष्टिभारगीयलीलासम्बन्धित्व-
भक्तानुगुणत्वादिगुणैरित्यर्थः । तत्राऽपीति, पत्नीत्वेऽपीत्यर्थः । भक्तानुगुणत्व-
मिति, दोषनिवर्त्तकत्वेनेत्यर्थः । गुणस्तु हरिप्रियपदेनैव सिद्ध इति भावः । मनसि
मे सदा स्थायीतामिति मूले । मनसो भावाधिष्ठानत्वेन तत्र पूर्वोक्तधर्मवत्याः सतत-
स्थितौ भावस्याऽपि निर्दोषपूर्णगुणत्वं सेत्स्यतीति भावः ॥ ५ ॥

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विद्वतिः ।

श्रुररिपोः प्रियं यथा स्यात्तथा भावुका भवनसाधुकारिणी । भगवत्सेवायोग्यशरीरोत्प-
त्तिसाधिकेत्यर्थः । कमलजेति । लक्ष्म्याः कमलजात्वं विष्णुपुराणे “पुनश्च
पमादुद्भूता आदित्योऽभूद्यदा हरिरिति लक्ष्म्यवतारकथने । “नमस्ते सर्वभूतानां
जननीमञ्जसम्मवामि”तीन्द्रस्तुतौ च स्फुटम् । अतिप्रियत्वे प्रमाणं कार्यलिङ्ग-
फानुमानमेवेति मूलाशयमुद्घाटयन्ति भक्तेत्यादि, कलिं यतीति । अत्र “तत्पुरुषे
कृति बहुलमिति बहुलग्रहणाद्वितीयाया अलक्ष् । एतेन लक्ष्म्यं शास्तदाविष्टाश्च
सापत्येनेर्प्यावत्यो भवन्ति, भवती तु तासां तदपाकरोतीति गुणातीतत्वं
प्रियत्वबीजभूतं कार्यद्वारा निश्चायितम् । कलिन्दयेति भावग्रधानो निर्देशः ।
तथाचाऽनेन रूपेण मे मनसि सदा स्थायीतामिति तदविवेचनेन स्वस्य भगवत्प्रि-
यत्वफलिका द्वितीया प्रार्थना । पूर्वश्लोकोक्तसम्बुद्धिभिश्चारिताभ्यां पुनस्तदुक्तिः ।
अत्र भगवत्प्रियकलिनिवारकत्वरूपं पञ्चममैश्वर्यं स्फुटमेव ॥ ५ ॥

नमोऽस्तु यमुने सदा तव चरित्रमत्यद्भुतं
न जातु यमयातना भवति ते पयःपानतः ।

एतादृश्यां त्वयि नमनातिरिक्तं न वक्तुं शक्यमित्याशयेनाऽऽहु-
र्नमोऽस्त्विति । त्वयि नमनमपि दुर्लभमतः प्रार्थ्यते अस्त्विति । अद्भुत-
त्वमेवाऽग्रे उपपादितम् ॥ ६ ॥

श्रीहरिरावप्रणीत डिप्पणम् ।

एतादृश्यामिति । भक्तोत्कर्षाधायिकायां भक्तानुगुणायां धेत्यर्थः । एते-
नैतादृगुपकर्ष्यां प्रत्युपकृत्यसम्भवेन यथाकथञ्चिन्नमनमेव माहात्म्यज्ञानात्सम्भवति
नाऽन्यदित्युक्तं भवति । नमनमपीति । भगवति नमनं सम्भवत्यपि । भगवन्माहा-
त्म्यस्य शास्त्रसिद्धत्वात् । भवत्यां तु लीलासृष्टिप्रवेशे तादृग्भावसम्पत्तौ तत एव तथा-
विधभावावगतौ तद्भवतीति दुर्लभमेवेत्यर्थः । अद्भुतत्वमेवेति । मूले अति-
शब्दादद्भुतत्वमपि तथानिधं वाच्यम् । तत्राज्यं भावः । भगवानद्भुतकर्मा, “कृष्णा-

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विशति ।

एवं निरस्तसाम्यत्वरोधनेनाऽधिकर्णनाशक्तिं समर्थयित्वा ‘नमामी’त्यादौ
नमनस्याग्रे ‘नमते’त्युपदेशे कैमुतिकेन हेतुतोक्त्याऽपि चारिताध्यात्म पूर्वोक्त आचार्या-
शय इति शङ्कां वारयितुं भगवत्कृपाङ्कुरं विना श्रीयमुनानमनमपि कौऽपि कर्तुं न
शक्तः कुतस्तरां नमनातिरिक्तमित्याशयमग्रिमे स्वयमेव प्रकाशयन्तीति नाऽस्मदुक्तं
निरुद्धमित्याशयेनाऽग्रिमवतारयन्त्येतादृश्यामित्यादि । एतादृश्यामिति वैपयिका-
धिकरणसप्तमी । दुर्लभमिति । भगवत्कृपाङ्कुरं विना तत्र तादृग्भ्रद्धाया एवाऽनुदयात्त-
थेत्यर्थः । ननु प्रार्थनाव्यतिरिक्तार्थान्तरेऽपि तथा प्रयोगाग्नेदं गमकमित्यत
आहुरद्भुतत्वमेवेत्यादि । अन्यथा चरित्रस्याऽद्भुतत्वं नोपपादयेयुः । इदमपि
नत्रोक्तम् । “गण्डूषमात्रमप्यप्नु पीत्वा भवति सोमपाः । सप्तकृत्वश्च सप्तैव
सोमसंस्थाः समाप्नुयादि”ति । “मिनिग्राह्यास्त्वया आतर्प्ये नराः पापकारिणः ।
तानहं तारयिष्यामि प्राप्स्यामि च मुरालयमि”ति । तथा च यस्या ईदृशं
चरित्रं तस्या उत्कर्षज्ञानं न भगवत्कृपाङ्कुरं विना, तदभावे तदभावाच्च नमनमपी-
त्यतिदुर्लभत्वात्तदर्थमपि कृपाज्येक्षितेति प्रार्थनैज्यार्थ इति भावः । मूले पयःपाने

यमोऽपि भगिनीसुतान्कथमु हन्ति दुष्टानपि
प्रियो भवति सेवनात्तव हरेर्यथा गोपिकाः ॥ ६ ॥

श्रीहरिरायप्रणीत दिव्यणम् ।

याऽद्भुतकर्मण" इत्याचार्यैर्निरूपितत्वात् । तच्च "असाधनं साधनं करोति" इत्यादि-
रूपम् । यथाऽसाधनं कामादि प्रमेयफलप्राप्तयेन साधनं भगवद्भाषनाहेतुत्वेन । तत्र
विषयत्वेन स्थप्रवेशात् । अत एव 'गोप्यः कामादि'त्यादिवाक्यानि । उक्तं चाऽऽचार्यवर्यैः
'कामान्ता च कृतिः स्फुटा । कामोद्भूते तथा प्रीतिरिति । एवं सति भगवान्साधन-
मपि स्वरूपबलेन साधनं करोति । तथाविधस्वरूपप्रदर्शनेन तादृग्भावजननात् । अत्र तु
भाषनाभावेऽपि असाधनं पयःपानं पिपासाहेतुकं तथा फलसाधकं साधनीकरणा-
भावेऽपीत्यत्यद्भुतत्वमेतच्चरित्रस्येति भावः । न हि पिपासया पानीयपाने काऽपि
तद्भाषना सम्भवति । अतस्तदसाधनमेव । ननु यमयातनाभावस्तु भगवन्नाम्नाऽपि
भवतीति को विशेष एतच्चरित्र इति चेत्त्राऽऽहुर्जातु इति मूले । कदाचिन्नामाप-
राधेषु सत्सु गुरुवैमुख्यदुःसङ्गवर्जनरूपाद्भयाभावे न फलस्यपि नाम, न तथा
प्रकृते । न हि पिपासया पाने नामग्रहण इव किञ्चिदङ्गमपेक्ष्यम् । अतो महानेव
विशेष इति भावः । नन्वत्र कोपपत्तिः पयःपानेन यमयातनाभावे । लौकिकेन
तेनाऽदृष्टाजननात् । नाऽपि दृष्टद्वारा, असम्भवान् । न हि पिपासाहेतुकपयःपानस्य

श्रीपुरयोत्तमप्रणीता विवृतिः ।

युष्मदुदुरोधेन यातनाभावेऽपि स्वस्याऽधिकृतत्वादल्पदण्डं तु दास्यत्येवेत्यत
आहुर्यमोऽपीत्यादि । उस्तर्कं । इदमपि तत्रैव, "यमुने कृपया पापानवश्यं तार-
यिष्यसि । मयि त्वया दया कार्या निर्दये निगृहीतरी"ति यमेनोक्तम् । "यमस्तु
मदम्भोभिः स्नात्वा त्वामादराचराः । दशभिश्च चतुर्भिश्च तर्पयिष्यन्ति नामभिः । तेन
हिंयापरोऽपि त्वं घृतकल्पो भविष्यसि । निरातङ्का भविष्यन्ति भवतो येऽपि पापिनः"
इति यमुनावाक्यरेव सिद्धम् । उपपत्तिमात्रं परं तर्क्यत इत्यर्थः । यथा गोपिका इति ।

१ तदुक्तं इति च. २ दर्शनेनेति क-ख-ग-घ. प्रदर्शने इति च. ३ पयःपानेन यमयातनाभावहेतुत्वं
न विदपि लोके सिद्धमित्याशङ्क्याऽऽहुः—यमोऽपीति ख. पयःपानेन यमयातनाभावः । लौकिके पयःपाने दृष्टे
अदृष्टे अलौकिके यमयातनाभावः । तस्याऽनुत्पत्तिः । नापि दृष्टद्वारा । अतस्त्वदित्यादि च.

यमयातनाभावहेतुत्वं कचिदपि लोके सिद्धमित्याशङ्क्याऽऽहुर्धर्मोऽपीति मूले ।
 श्रीयमुना हि यमभगिनी, सूर्यापत्यत्वात् । तत्राऽपि कनिष्ठा, यमोत्पत्त्यनन्तरं तदो-
 पपरिहाराय रविणा पश्चादुत्पादितत्वात् । अतो यमसन्माननीया । तस्याः पयःपाने
 तत्सुतत्वम् । पयःशब्दस्य श्लिष्टार्थकत्वात् । वस्तुतोऽपि पयःपानेन तत् सुत-
 त्वम् । पञ्च महाभूता तदपेक्षया जलस्यैव मुख्यत्वं, पयसैव
 देहोत्पत्तेः । भूतान्तरापेक्षया पयस एव विशेषतो देहोत्पादकत्वात् । “पञ्च-
 म्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती”ति श्रुतेः । तादृशेषु दोषसत्त्वेऽपि भागिनेय-
 त्वेनाऽतिमान्यत्वात्सत एव कथं यमस्तौस्तथा करोतीत्यर्थः । एवं दोषनिवारक-
 मद्भुतचरित्रमुक्त्वा फलसम्पादकमद्भुतचरित्रमाहुः प्रियो भवतीति मूले । भग-
 वदङ्गीकृतानां भगवदुक्तसाधनैर्भगवति प्रीतिसिद्धिर्भगवच्छास्त्रसिद्धा, न तु भगवतो
 जीनेषु प्रीतिः, तेषामपिद्यादिदोषग्रस्तत्वात् । न हि निर्दोषः सदैवेषु रमते प्रीणाति
 च । तव पुष्टिमार्गीयायाः सेवनात्सर्वभावेन चेतसस्त्वदधीनत्वकरणात्त्वदीयत्वे सम्पन्ने
 स्वसम्बन्धिसम्बन्धाद्धरेः सर्वदुःखहर्तुस्तादृक्स्वभावस्य स सर्वकस्तदीयः प्रियो भव-
 तीत्यर्थः । इदमपि तवाऽद्भुतचरित्रम्, शास्त्रासिद्धत्वात्, लोकेऽपीतरतोपहेतुकृते-
 रितरतोपासाधकत्वाच्च । ननु किं प्रमाणमत्र कुत्राऽप्येवं फलस्याऽदृष्टत्वादित्याशङ्क्य
 दृष्टान्तमाहुर्वथा गोपिका इति मूले । यथा व्रतप्रसङ्गे फलप्रकरणीयगुणगानप्रसङ्गे
 च तव सेवनाद् गोपिका द्वेस्तथा जाताः । तथाऽन्योऽपि भगवत्सेवकस्तथा भव-
 तीति भावः । अथवा । यथा गोपिका इति दृष्टान्तेन न प्रीतिमात्रं किन्तु यथा ताः
 सर्वभावेन प्रीतिविषया भगवतस्तथाऽयमपि भवतीति भावः ॥ ६ ॥

श्रीगुरुचोक्तमप्रणीता विवृति ।

प्रियत्वे उदाहरणम् । अन्यथा बहुषु भक्तेषु सत्स्वप्येकादशे तास्वैकतानत्वेन
 प्रियत्वं न वदेदतस्तथेत्यर्थः । प्रियमवने दृष्टान्तश्चाऽयम् । सेवनस्य हेतोस्तुल्यत्वात् ।
 तेन ब्रह्मत्वेन सेवने “रसो यः परमाधार”इति तथा सेवकस्य प्रियत्वं युक्तमेव । अतः
 प्रतिबन्धकनिवृत्तिर्यादेन सिद्धयतीति भावः । एतावदन्त व्याख्यानं प्रभूणाम् ।
 अग्रे तदाज्ञसश्रीगोकुलनाथानाम् । अत्राऽपि स्वसेवनाद्गोपिकावद्भगवत्प्रियत्वसम्पाद-
 कत्वरूप पष्ठमैश्वर्यं स्पष्टम् ॥ ६ ॥

ममाऽस्तु तव सन्निधौ तनुनवत्वमेतावता
न दुर्लभतमा रतिर्गुरुरिपौ मुकुन्दप्रिये ।

श्रीगोहृत्नायचरणानाम् विष्टितिः ।

आवश्यकदैहिकधर्मेऽपि त्वत्सम्बन्धे मुक्त्यधिकभक्तिप्राप्तिर्यत्र, तत्र का शङ्का यमयातनाभाव इत्याहुर्ममाऽस्त्विति । तव सन्निधौ तनोर्नवत्वं लीलोपयोगिनृतनदेहसम्पत्तिरस्तु । एतेन पूर्वदेहनिवृत्तिः सूचिता । इदमपि त्वत्कृतमेव भवति न त्वन्यथेति ज्ञापनाय प्रार्थनमस्त्विति । एतावता

श्रीहरितावप्रणीतं टिप्पणम् ।

आवश्यकेति । देहस्य देहान्तरारम्भकत्वमावश्यको दैहिको धर्मः “ प्रहया शरीरं समारुह्य ” त्यादिश्रुतेः । किं यदुना । मुक्तावपि भगवच्छास्त्रे सेवोपयोगि वैकुण्ठादिषु देहान्तरम् । अत एवोक्तमाचार्यैः सेवाफलग्रन्थे—“ सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिष्विति । तस्मिन्नपि त्वत्सम्बन्धे साभिध्यसम्पादिते दैहिकेऽपि सम्बन्धे यत्र तथाविधभक्तिसिद्धिस्तत्र तत्र जातानां यमयातनाभावे का शङ्केति कैमुतिकन्यायो निरूप्यत इत्यर्थः । तव सन्निधाविति । एतेन दुष्टसन्निधानकृतत्वचिरोभावाभावस्थल एव तथात्ममित्याशयो ज्ञेय इति बोधितम् । पूर्वदेहनिवृत्तिरिति । पटस्य पाकेनैव सूत्रनिवृत्तिवन्निवृत्तिरत्र वाच्या । अन्यथा पूर्वतनोर्नवत्वमिति न व्याख्यातं स्यादिति भावः ।

श्रीपुरोत्तमप्रणीता विष्टितिः ।

तत्र च, एवमनेन स्वरूपसामर्थ्यं निश्चाययित्वा प्रियत्वोपयोगि यदभिप्रेतं तत्प्रार्थयितुमाग्रिमः श्लोक इत्याशयेन तमवतारयन्त्यावश्यकेत्यादि, आवश्यकदैहिकधर्मपदेन तीरवासात्मके सेवनं गानं चेत्युभयमपि सङ्गृह्यते । पूर्वत्र सेवनपानयोः फलस्योपपादितत्वेऽपि व्याख्यानाभावादत्राऽनुवादः । तथाच तीरवासात्मकत्वत्सेवनत्वञ्जलपानरूपावश्यकदैहिकधर्मेऽपि त्वत्सम्बन्धे यत्र मुक्त्यधिकभक्तिप्राप्तिस्तत्र का आशङ्का यमयातनाभाव इत्याशयेन पूर्वं प्रार्थनमाहुरित्यर्थः । तद्व्याकुर्वन्ति तवेत्यादि । तव आधिदैविक्याः सन्निधौ भौतिकीमध्ये सन्निधाने तनोर्नवत्वं सिद्धिरूपलीलोपयोगिनृतनदेहसम्पत्तिरस्तु । अत्र तनुनवत्वं नैतच्छरीरेऽतिशयाधानमात्रपर्यवसायि, किन्तु, पूर्वशरीरनिवृत्तिपूर्वकामीष्टदेहान्तरप्राप्तिपर्यन्तमित्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति एतेनेत्यादि । एतेन नवत्वस्य नूतनदेहसम्पत्तिपर्यन्तत्वकथनेन पूर्वशरीरनिवृत्तिः सूचिता,

१ शरीरमारुह्येति च २ दैहिकेऽपीति च. मुकुन्द यथानिवेशमिति न प्रस्ताव्यम् । ३ परिपक्वे नामत्व-निवृत्तिवत् इति पाठः अ.

अतोऽस्तु तव लालना मुरधुनी परं सङ्गमात्
तवैव भुवि कीर्तिता न तु कदापि पुष्टिस्थितेः ॥ ७ ॥

शरीरपरिवर्त्तमात्रेणैव मुररिपौ रतिर्दुर्लभतमा न भवतीत्यर्थः । किन्तु तदु-
नवत्येन सुलभैव । कदाचित्प्रतिबन्धके विद्यमानेऽपि यथा जलदोषरूपमुरस्य
निवारकस्तथा त्वत्सम्बन्धात्सर्वदोषनिवारकत्वं मुररिपुपदेनोक्तम् । अतः
कारणाद्यावदाधुनिकशरीरनिवृत्तिस्त्वावत्तव लालना स्तुतिरूपा अस्तु । साऽपि

श्रीहरिरायप्रणीत दिप्पणम् ।

दुर्लभतमा नेति । त्वत्सम्बन्धस्यैव दुर्लभत्वेन सा भगवति दुर्लभौ तु
भवत्येवेति तमप्रणमयाशयो गोध्यः । प्रतिबन्धक इति । भक्त्युत्पत्तावित्यर्थः ।
त्वत्सम्बन्धादिति । यथा नरकामुरनिरुद्धकन्यानुग्रहाय त्वत्सम्बन्धाज्जलदोष-
रूपमुरस्य निवारकस्तथा त्वत्सम्बन्धाच्चर्दायित्वसर्वदोषनिवारक इति भावः ।
एतेन त्वत्सम्बन्धिना भगवद्भक्तिप्रतिबन्धनिरसनायाऽपि यत्नो न विधेय इत्युक्तम् ।
मुकुन्दप्रिय इति मूले । पठतात्पर्यं तु-भगवान् मुकुन्दो मोक्षदाता गृह-
एव चतुर्विधपुण्यार्थं मानेन स्वयमारिर्भूयाऽनुभाषयन् तादृशममाजमस्यसम्पादनेन
स्वतन्त्रमक्त्या भगवदीयत्वसम्पादकस्तान्शस्य प्रियात्वेन तद्वर्त्मरक्षान् भगवदीयत्व-
सम्पादकत्वमस्य इति स्वतन्त्रभक्तिर्दायित्वात्वेन परमोत्कर्षो निरूपितो भवतीति तथा
सम्बोधनमिति । अतः कारणादिति । यतो यथाकथञ्चिस्त्वत्सम्बन्धे प्रतिबन्ध-
निवृत्तिपूर्वकभक्तिप्राप्तिसौलभ्यमतः कारणादित्यर्थः । पाददाधुनिकेति । नवीने

धीयुक्तमप्रण ता मिदिति ।

अर्पणलादेव बोधितेत्यर्थः । इदमिति । पूर्वोक्तमुभयम् । ननु किमिति द्वयं प्रार्थ्यते
एतस्य शरीरस्यैव कुतो नरत्न न प्रार्थ्यत इत्यत आहुरेतावत्तेत्यादि । शरीरस्य
यः परिवर्त्तः पूर्वधर्मनिवृत्तिपूर्विका धर्मान्तरवत्ता, तन्मात्रेणैव मुररिपौ दोषनिवर्त्तके
भवति रतिर्दुर्लभतमा न भवति, तथापि लीला तु दुर्लभतमा भवत्येव । अतो न
प्रार्थ्यत इत्यर्थः । तदेतत्स्फुटीकुर्यन्ति कदाचिदित्यादि उक्तमित्यन्तम् । श्रीहरि-
रायास्तु लीलोपयोगिदेहप्राप्ति परमभक्तिप्राप्तिमात्रसाध्या मन्वानाः पूर्वदेहनिवृत्तिं
मृद्वटपाकवृष्टान्तेनैतदेहेऽतिशयाधानमात्रपर्यगसितामङ्गीकुर्यन्ति । तदपि पूर्वकक्षावि-
श्रान्तमिति न विरोधः । मुकुन्दप्रिय इति तु न व्याख्यातम् । मोक्षदातृत्वस्य

त्वत्कृपयैव नाऽन्यथेति प्रार्थ्यतेऽस्त्विति । गङ्गाया अपि फलसाधकत्वं त्वत्सम्बन्धादेवेत्यत आहुः, सुरधुनी तव सङ्गामात् परं अत्यर्थं भुवि कीर्तिता स्तुतेत्यर्थः, न तु कदापि त्वद्रहिताऽपीत्यर्थः । ननु कचित्पुराणादौ केवलाया अपि स्तुतिर्दृश्यत इति स्तुतौ विशेषमाहुः पुष्टिस्थितैरिति । मर्यादा-मार्गीयैः केवलाऽपि स्तूपते त्वत्स्वरूपाज्ञानात् । पुष्टिमार्गीयास्तु त्वत्स्वरूपं जानन्तीति त्वत्सम्बन्धादेव स्तुवन्तीत्याहुः पुष्टिस्थितैरिति ॥ ७ ॥

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

अलौकिके तु शरीरान्तरे सम्पन्ने लीलारसानुभव एव त्वत्तीरे भवेदिति भावः । लालना स्तुतिरूपेति । यथा जननी लालनसमये प्रेम्णा बालकं स्तौति । सा स्तुतिरपि लालनैव न तु गुणकीर्तनम् । लालनमध्यपातित्वात् । तथैषाऽपि स्तुति-लालनैवेति स्तुतिरूपेत्युक्तमित्यर्थः । फलसाधकत्वमिति, पुष्टिमार्गीयफलसाधकत्व-मित्यर्थः । पुष्टिमार्गीयं फलं तु साक्षात्पुरुषोत्तमलीलासम्बन्धोऽलौकिकदेहसिद्ध्या, तत्सम्पादकत्वं तु गङ्गायास्त्वत्सम्बन्धादेव । अन्यथा “स्रोतसामस्मि जाह्नवी”ति वाक्येन तस्या विभूतिरूपत्वेन निरूपणादेतत्फलसाधकत्वमुच्यमानं बाधितं स्यात् ।

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विहृतिः ।

स्वामाविफत्वेऽपि भवदनुरोधेनाऽलौकिकं देहं दास्यतीत्याशयस्य प्रियापदादेव स्फुटं स्फुरणान् । प्रियत्वं तु तत्रैव “विष्णुदयिते”ति नाम्नोक्तम् । अतःकारणादिति । यतो भवती प्रिया । तथाच तदवधि लालनारूपं तदनुकूलमिदं द्वितीयं प्रार्थितं देय-मिति भावः । ननु तनुवत्स्वरूपं फलमन्यथा सिद्धं गङ्गायाऽपि सम्भवादतस्तदर्थं तस्त्व-तिरेव कार्येत्याशङ्कायां तन्निरासाय श्लोकशेष इत्याशयेन तमवतारयन्ति गङ्गाया इत्यादि । इदमपि “सितासिते”इति मन्त्रोचरार्द्ध एव सिद्धम् । अस्याऽपि मन्त्रस्य-कवेन “गोप्यो गावः ऋचस्तस्ये”ति श्रुत्यन्तरे तासां गोपीत्वेन पुष्टिस्थितत्वात्केव-लगङ्गाया एव माहात्म्यस्य तत्राऽस्फुटत्वाच्च । अत्र पुष्टिस्थितपदेन तदुक्तिराधिदैविक-सङ्गहाय । ब्रजस्थकृतस्य केवलगङ्गाकीर्तनस्य श्रीभागवते अदर्शनादिति । आहु-रिति । स्वपूर्वोक्तैर्धर्मैरभियुक्तसंमतिमाहुरित्यर्थः । व्याख्यानं तूत्तानार्थम् । इदं चाऽ-र्यादेव सिद्धम् । पुष्टिमार्गीयाणां भजनानन्दाभिलाषुकत्वेन तदुपयोगिन एव स्तुत्य-त्वात् । लोकादपि तथा निश्चयात् । योजना तु—सुरधुनी भुवि कीर्तिता, परं तथैव

स्तुतिं तव करोति कः कमलजासपत्नि प्रिये

यत्र त्वत्सम्यन्धात्सर्ववन्द्यगङ्गास्तुतिस्तत्र त्वत्स्तुतौ को या समर्थ
इत्याहुः स्तुतिं तवेति । अशम्यस्तुतित्वे हेतुमाहुः कमलजासपत्नीति ।

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

अत एव पुष्टिस्थितैरित्युक्तम्, अन्येषामेतन्माहात्म्यान्वगतेः । पद्यपदलापनिका तु,
पुष्टिस्थितैः निःसाधनानुग्रहमार्गनिष्ठैः सुरधुनी लोकान्तरनदी भुवि तु पुनर्न कदाऽपि
कीर्तिता तादृक्पुष्टिमार्गीयफलसाधकत्वेनेति । परं किन्तु सर्वदेव तवैव सङ्गमात्
सा तथा कीर्तिता । अतः सर्वदा तव लालना पूर्वोक्तरूपाऽस्त्विति सम्बन्धो ज्ञेयः ॥७॥

अशक्यस्तुतित्व इति । बागगोचरमाहात्म्यसत्त्वाद्यथारसस्वरूपानन्देऽशक्य-
स्तुतित्वम् । “यतो वाच” इति श्रुतेः । तथाऽऽऽपीति भावः । कमलजासपत्नीति
हेतुनिरूपणम् । सपत्नीत्वेन लक्ष्मीविरुद्धस्वभावत्वादित्यर्थः । अयमभिप्रायः ।
लक्ष्मीर्हि प्रमाणसिद्धब्रह्मानन्दस्वरूपा । अतः प्रमाणभूतैर्वेदादिवाक्यैर्लक्ष्मीमाहात्म्य-
निरूपणमपपद्येताऽपि । त्वं तु पुष्टिलीलास्यत्वेन तदतीतप्रमेयानन्दरूपेति ‘यतो वाच’

श्रीगुरुप्रेतमप्रणीता विदिति ।

सङ्गमात् । तत्र भक्तं, पुष्टिस्थितैस्तु कदापि नेति । केवला न कीर्तितेत्यर्थ इति
समीची भाति । तथाच सेवोपयोगिदेहसम्पादकत्वं गङ्गाया अस्ति, परं नाऽभीष्टसेवो-
पयोगिदेहसम्पादकत्वम् । तेन नाऽन्यथा सिद्धिः । यदि तथा सा स्यादभिपुक्तैः साऽपि
स्तूयेत । तदभावात् “घया चरणपद्मे”त्यर्देनोक्तोऽर्थ उपपन्नतर इति भावः । अत्राऽपि
तनुनवत्वरूपं सप्तमैश्वर्यं स्पष्टमेव ॥ ७ ॥

नन्वस्तु गङ्गापेक्षया स्तुत्यत्वम् । सम्बन्धाधिक्यात्, न तु लक्ष्म्यपेक्षयाऽपि । तथा
सति तनुनवत्वार्थं सैव स्तोतव्या । यत्पुनस्तथा सदृशतामित्यर्देनोक्तमतिप्रियत्वं तदु-
भक्तमानापनोदकेषु गुणातीतभक्तान्तरेष्वपि । कलिनिवारकत्वधर्मस्य साधारणत्वात्
तेनाऽनुभातुं शक्यमिति मानामावात्रोपपन्नमित्याशङ्कायां, लक्ष्म्यपेक्षया जीवोप-
कारकत्वं गङ्गायां सुप्रसिद्धमिति । तत आधिक्ये लक्ष्म्यपेक्ष्योपकाराधिक्यं
कैमुतिकादेव सिद्धयतीति न लक्ष्म्यास्तदर्थं स्तोतव्यत्वमित्याशयेनाऽष्टमश्लोकमव-
तारयन्ति यत्रेत्यादि । उक्तार्थसूचनायाऽत्र सर्वसन्देहपदम् । अतः परं कार्येणाऽतिप्रियत्वं-
साधकोऽग्रिमग्रन्थ उक्तेऽर्थे हेतुत्वमपि भजत इत्याशनेन तमवतारयन्त्यशक्येत्यादि ।

हेर्यदनुसेवया भवति सौख्यमामोक्षतः ।

सर्वत्र स्तुत्यत्वं भगवत्सम्बन्धात् । स सर्वत्र लक्ष्म्यपेक्षया न्यून एव । त्वं तु तस्या अपि सपत्नी तत्समानसौभाग्यवती । ननु लक्ष्मीस्तुतिस्तु लोके दृश्यते । तर्हि तत्साम्यं चेत्कथं स्तुतिरशक्येत्याहुः प्रिये इति । साम्यमात्रे कर्तुं शक्यत एव । अत्र तु ततोऽप्यधिकं प्रियत्वमस्तीति स्तुतिकरणमशक्यम् । ननु कथं ज्ञायते लक्ष्म्यपेक्षयाऽऽधिक्यमस्तीति, तत्र हेतुमाहुर्हेर्यदनुसेवयेति ।

धीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

इति श्रुतेरशक्यस्तवेति विरुद्धस्य भावत्वात्सपत्नीति । लक्ष्म्याः स्तुत्यत्वमुपपादयन्ति सर्वत्रेति । लोके वेदे च स्तुत्यत्वं भगवत्सम्बन्धात् । तदभावे निन्द्यत्वमेव । “मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधर्मा गतिमि”ति वचनात् । सम्बन्धतारतम्येन स्तुत्यत्वतारतम्यम् । तथाच सम्बन्धस्तु लक्ष्म्या निरतिशय एव, उरसि सर्वदा नियासात् । अतः स्तुत्यत्वं तत्रोपपन्नमिति भावः । तत्समानसौभाग्यवतीति । अन्यासां भगवत्पत्नीनां लक्ष्म्यंशत्वेन तदधीनत्वम् । त्वं तु तत्समानसौभाग्यवत्त्वेन लक्ष्मीवत्त्वातन्त्र्यमिति भावः । ननु लक्ष्मीस्तुतिस्त्विति । स्वातन्त्र्येऽपि साम्यसत्त्वे लक्ष्मीस्तुतिरिव कथमेतत्स्तुतिरशक्येत्याक्षेपार्थ इत्यर्थः । प्रिय इति सम्बोधनम् । स्वातन्त्र्येण साम्येऽपि प्रियात्वेन ततोऽप्याधिक्यसत्त्वात् लक्ष्मीदृष्टान्तेन शक्यम् । स्तुतित्वमस्या उपपद्येतेति भावः । अत एव “त्रियं चाऽऽत्यन्तिकीं ब्रह्मन् येषां गतिरहं परे”ति दुर्वाससं प्रति प्रसुरेवैतादृशानां ततोऽपि प्रियत्वमाहेत्याधिक्यं प्रमाणसिद्धमेव । फलतोऽप्याधिक्यं वक्तुमाहुर्हेर्यदनुसेवयेति । हरेः सम्बन्धिनी या यदनुसेवा हरिसाहित्येन तत्रापि अनु पश्चाद्भगवत्सेवा साध्यत्वात् । अत एवोक्तमाचार्यवर्यैः—सायुज्यस्य भक्तिमार्गेण कैवल्यभगवत्सेवासाध्यत्वात् । अत एवोक्तमाचार्यवर्यैः—“आदिमूर्तिः कृष्ण एव सेव्यः सायुज्यकाम्यये”ति निबन्धे । तत्रापि कृष्णपदेन भक्तिप्राप्त्यः प्रसुरेवकारेण इतरनिरासश्लोकः । मोक्षप्राप्तिर्भवतीति । सालोक्यादिमोक्षप्राप्तिर्भवतीत्यर्थः । अत एव वैकुण्ठे लक्ष्मीसखीनां सालोक्यादिसुखं, न

इयं तव कथाऽधिका सकलगोपिकासङ्गम-
स्मरश्रमजलाणुभिः सकलग्रात्रजैः सङ्गमः ॥ ८ ॥

हरेरनु पश्चाद्यस्याः सेवया मोक्षं मर्षादीकृत्य सुखं भवति । मोक्षप्राप्तिर्भवती-
त्यर्थः । न तु ततोऽप्यधिकं भजनानन्दाख्यं सुखं भवति । तदपि भगव-
त्सहिततद्भजनेन न तु केवलायाः, केवलाया मोक्षविघातकत्वात् । अनुशब्दा-
न्मुख्यतया भगवद्भजनम् । तदनुगुणत्वेन लक्ष्म्याः । कालिन्धुत्कर्षमाहुरियं
तव कथेति । इयमग्रत उच्यमाना तव कथाऽपि सर्वमुख्यपेक्षयाऽधिका ।
अत एवेतत्कथारसिकानां न मोक्षेच्छागन्धोऽपि । तदेवोक्तं पञ्चमस्कन्धे—
“अथ ह वा य तव महिमा मृतसमुद्रविप्रया सकृद्भद्रया विस्मारितदृष्टश्रुत-

धीहिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

लक्ष्मीवत्पुरुषोत्तमनित्यसंयोगरूपसायुज्यम्, तस्य लक्ष्मीमात्रमोग्यत्वात् । न हि
स्यमोग्यमन्येभ्यः कोऽपि दातुमीष्टे । अत एवोक्तं बालगोत्रे—“लोकेऽपि यत्प्रमु-
र्ध्नेऽत्र भयच्छति किञ्चिदि”ति । न तु ततोऽपीति । सायुज्यादप्यधिकमित्यर्थः । हरेरि-
त्यस्य पञ्चमन्तपदस्य सम्बन्धिशोधकस्य तात्पर्यमाहुस्तदपीति मोक्षमुख्यमपीत्यर्थः । केव-
लाया मोक्षविघातकत्वादिति । केवला भगवतः पुरुषोत्तमान्नेदेन स्थिता विभूतिरूपा
भजनेन धनादिसम्पत्प्रदा तस्या निपयासक्तिहेतुत्वेन वैराग्यविघातद्वारा मोक्षविघातक-
त्वमित्यर्थः । कालिन्धुत्कर्षमिति, भजनानन्दरूपफलसाधकत्वेन लक्ष्मीत उत्कर्ष-
मित्यर्थः । सर्वमुख्यपेक्षयेति, लक्ष्मीतत्सेवकफलरूपसायुज्यसालोक्यादिमुख्यपे-
क्षयेत्यर्थः । अत एवेति, यतो मुख्यपेक्षयैतत्कथाया आधिक्यमित्यर्थः । एत-
त्कथारसिकानामिति । मोक्षे हि न भेदेन स्थितिरिति सर्वात्मभावलभ्यरसकथा-

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विवृतिः ।

अनुशब्दोक्तस्य पश्चात्त्वस्य सापेक्षत्वादवधिं बोधयितुं हरेर्यदन्वित्येवं प्रतीकं तद्व्या-
ख्यानं चेति ज्ञेयम् । तेन न दोषः । शेषं स्फुटम् । एवं लक्ष्म्यपेक्षया गङ्गापेक्षया चा-
ऽऽधिक्यं साधयित्वा तत्र हेतुमुत्तराद्देन वदन्तीत्याशयेन तमवतारयन्ति व्याकुर्वन्ति च
कालिन्ध्यामित्यादि, इयमित्यादि च । सकलेत्यादि, इदमपि यमुनामाहात्म्ये “केलि-

सुखलेशामासाः परमभागवता एकान्तिन" इति । सा केत्याकाङ्क्षायामाहुः सकलगोपिकेति । सकलगोपिकासङ्गमेन स्मरसम्बन्धी यः श्रमस्तेन जनिता ये स्वेदजलाणवः सकलगान्त्रजास्तैः सङ्गमो यस्याः । एते जलाणवो न श्रमस्वेदरूपाः किन्तु विविधसङ्गमरसस्य सर्वावयवपूर्णस्याभ्युच्छलनेन बहिरागतस्यैव बिन्दवो न तु केवलजलमात्रस्य । अत एवोक्तं सकलगान्त्रजैरिति । एभिर्विशेषणैः परमकोष्ठापश्रुष्टिपुष्टिमागोन्तरद्वभक्तत्वं सर्वदेतद्रसपूर्णत्वमन्तरङ्गभक्तानुगुणत्वमेतद्विहीलामध्यपातित्वादिकं सूचितम् । स्वस्थैतद्रसपूर्णत्वेन केवलैतद्भजनकर्तुरप्येतद्रसं वदातीति स्पष्टमेव बेलक्षण्यम् ॥ ८ ॥

भीहरिरायप्रणीतं विष्णुगम् ।

रसिकानां तत्र तदभावाच्च तदिच्छागन्धोऽभीत्यर्थः । "अथ ॥ पाये"त्यादिना प्रमाणोपन्यासः । सा केति । कथेत्यर्थः । यस्या इति पञ्चमी पठ्ठी च व्याख्याया । पञ्चमीपक्षे—यस्याः सकाशादन्येषामेतत्सम्बन्धिनामपि तत्सङ्गमः । पठ्ठीपक्षे—भीयद्भुनायास्तत्सङ्गमः । तदाऽपि कृपया तद्रसदातुत्वमित्यर्थः । एभिर्विशेषणैरिति । एतत्कथायां सकलगोपिकासत्तत्सङ्गमः, सोऽपि रसावेशजनितो येन श्रमः तेनोद्भूतं स्वेदजलं तदीया अणवोऽतिसूक्ष्मबिन्दवस्तैः सङ्गमः, एतावन्ति कथाविशेषणानि तैरित्यर्थः । एतादृशी एतत्कथेत्यस्यामपि परमकोष्ठेत्याद्युक्तसकलधर्मवत्त्वं सूचितमित्यभिहितमिति भावः । केवलैतद्भजनकर्तुरपीति । भगवन्भजनकर्तुरित्यर्थः ॥ ८ ॥

श्रीपुराणोत्तमप्रणीता विद्वति ।

सलिले"ति नाम्नि प्रसिद्धम् । केलिः सलिले यस्या इति तदर्थान् । किञ्च । "ब्रह्मविद्यासुधानदा" इति नाम्न्यपि भगवत्तत्स्तरणलीलायां प्रवाहे गण्डूपपाताद्ब्रह्मविद्यारूपभगवन्मुखसुधां बहतीत्यपि स्फुटति । यद्यपि श्रमजलगण्डूपजलसम्बन्धो लीलासमय एव, तथापि श्रीभमुनायाः सत्सागरान् भित्त्वा धर्ममण्डलाद् रटद्भवत्पुनःपुनराश्रयनेन इदानीमपि सोऽस्तीति न किञ्चिदनुपपन्नम् । अत्रापि लीलासामयिकप्रभुश्रमजलकणसम्बन्धसम्पादकत्वरूपमष्टमैश्वर्यं स्पष्टमेव ॥ ८ ॥

तवाष्टकमिदं मुदा पठति सूरसूते सदा*
समस्तदुरितक्षयो भवति वै मुकुन्दे रतिः ।

एवं कालिन्दीं स्तुत्वैतत्स्तोत्रपाठफलमाहुस्तवाष्टकमिति । यद्य-
प्यन्यकृतान्यपि स्तोत्राणि सन्ति तथापि वक्ष्यमाणं फलमेतत्स्तोत्रपाठेनैव
भवति, नाऽन्यथेति ज्ञापनायेदमित्युक्तम् । अन्यकृतस्तोत्रेष्वेवंविधस्वरूप-
निरूपणाभावात् । इदं तवाष्टकं यः पठति तस्य पूर्वं समस्तदुरितक्षयो
भवति । तदनन्तरं मोक्षदातर्यपि स्नेहो भवति । अत एवोक्तं, “नराणां
क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायत ” इति । मुकुन्दपदाद्यद्यपि मोक्षमेव
साधारण्येन सर्वेभ्यो ददाति तथापि त्वत्स्तुतिपाठात्प्रसन्नो भक्तिमेव ददाति
न तु मोक्षमपीति भगवत्स्वभावपरावर्त्तकत्वमुक्तम् । ततः किमिति तत्राऽऽहुः ।
तथा सकलसिद्धयः पूर्वोक्ताः सर्वात्मभावादयो भवन्तीति शेषः । ननु प्रति-

श्रीहरिरावप्रणीत टिप्पणम् ।

वक्ष्यमाणमिति । अनुपदमेवाऽत्र पद्ये वक्ष्यमाणमित्यर्थः । समस्तेति
ब्रह्मसम्बन्धवदेकहेलया अखिलपापक्षय एतत्स्तोत्रपाठेन बोधितः । तदनन्तरमिति ।
भक्तिप्रतिग्रन्थकसमस्तदुरितक्षयानन्तरमित्यर्थः । अन्यथा दुरितानामनन्तत्वेनैकदा
तदनिवृत्तौ रत्युत्पत्तेरनवसरपराहतिः स्यात् । अत एवेत्यादिना प्रमाणोपन्यासपुर-
स्सरं समस्तपापभावस्य भगवद्भक्त्युत्पत्तौ हेतुता निरूपिता । यद्यपि “ज्ञानाग्निः
सर्वकर्माणी”ति वाक्याज्ज्ञानेनाऽपि सर्वकर्मनिवृत्तिः । परन्तु तत्र ज्ञानसाधने
क्लेशभूयस्त्वमत्र तु पाठमात्रेणैतत्स्तोत्रस्य सा भवतीत्यनायासेन तत्साधकत्वं पाठ-
स्येति तदुत्कर्षो ज्ञेयः । प्रसन्न इति । यथा लीलासृष्टिस्थेभ्यस्त्वत्साक्षात्कारात्
त्वत्सम्बन्धेन प्रसन्नस्तथा आधुनिकेभ्यः परोक्षे त्वत्स्तुतिपाठादेव प्रसन्नो भवती-
त्यर्थः । भक्तिमेवेति निश्चयवाचकं “वा” इत्यन्ययपदप्रयोगतात्पर्यं ज्ञेयम् । भगव-
त्स्वभावपरावर्त्तकत्वमिति । एतत्स्तोत्रपाठस्येत्यर्थः । अत्राज्यं भावः । भगवत्स्व-
भावः स्वामिनीभ्यो देयं फलमन्येभ्यो न प्रयच्छति । अन्ययाऽनुकम्पापात्रमुद्धवं
व्रजे न प्रेषयेत् । स्वयमेव तादृग्भावं दद्यात् । एतत्स्तोत्रपाठे ॥ तत्कर्त्तरि
श्रीयमुनासम्बन्धावगमेन स्वामिनीभ्य इव स्वयमेव तादृग्भावं प्रयच्छतीति
तथेति भावः । ततः किमिति । ततो भगवद्भावादग्रे किं भवतीत्यर्थः ।

* अत्र श्रीपुरोहितमवरणानां व्याख्यानं किञ्चिदस्ति तत् श्लोकेनैव निषेधितम् ।

तथा सकलसिद्धयो मुररिपुश्च सन्तुष्यति
स्वभावविजयो भवेद्वदति वल्लभः श्रीहरेः ॥ ९ ॥

श्रीयमुनाष्टकस्तोत्रं सम्पूर्णम् ।

यन्धके विद्यमाने सति कथमेतत्स्तोत्रमाद्यादेतावद्भवतीति चेत्तत्राऽऽहुर्मुररि-
पुश्च सन्तुष्यतीति । यथा दोषरूपं तन्निरुद्धकृत्यामुखप्राप्तिप्रतिबन्धक निरा-
कृत्य ता अद्वीकृतवानेवमेतत्पाठेनाऽपि प्रतिबन्धं निवार्य तमप्यद्वीकरोती-
त्यपि ज्ञापनाय मुररिपुपदम् । फलान्तरमाहुः स्वभावविजयो भवेदिति ।
स्वभावस्य विजयः परावृत्तिर्भवति । सवासनेति व्युपसर्गार्थः । दुष्टस्वभा-
योऽप्युत्तमस्वभावो भवतीत्यर्थः । नन्विदमनेकपःसाध्यं कथमेतत्पाठमात्रा-
दिति चेत्तत्राऽऽहुर्वदति वल्लभ इति । तेनाऽऽसवाक्षपत्वेन प्रामाण्यमुक्तम् ।
नन्वितः पूर्वं केनाऽप्यनुक्तत्वाद्भवदुक्तिमात्रेण कथं प्रामाण्यमिति चेत्तत्रा-
ऽऽहुः श्रीहरेरिति । साक्षाच्छ्रीपुरुषोत्तमसम्बन्धी यतः, अहमतो वदामीत्यर्थः ।

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

सन्तुष्यतीति । भगवत्प्रियात्माद्यमुनायास्तत्स्तुतौ भगवत्तोषस्तत्रापि सम्बन्धो यथा
गोपिकासु । अत एव “मियो भगति सेवनात्तु हरेरि”ति पूर्वमुक्तम् । चक्रेण स्वामि-
न्योऽपि तुष्यन्तीत्यर्थः । लोकेऽपि स्वस्तवनापेक्षया सग्नियस्तवनस्याऽतितोषहेतुत्वा-
दिति भावः । फलान्तरमिति । प्रथममेकं फलं समस्तदुरितक्षयपूर्वकसफलसिद्धिसहित-
भगवद्भावप्राप्तिरूपं निरूपितमित्यर्थः । स्वभावविजय इति । “काममयोऽयं पुरुष”
इति श्रुतेः स्वभावस्य कामभावरूपजीवस्वभावस्य परावृत्तिः, सर्वात्मभावसिद्ध्या
भवतीत्यर्थः । यद्वा । स्वभावस्य सात्त्विकादिस्वभावस्य विजयः स्वाधीनीकरण
लीलामात्रोपयोगितया प्रवर्त्तनरूप स्वरूपतो गुणातीतत्वसिद्ध्या भवतीत्यर्थः ।
अथवा । स्वभावस्य भगवद्धर्मप्रवेष्टजन्यमानादिस्वभावस्य दैन्यभावसिद्ध्या परावृत्ति-
र्भवतीत्यर्थः । दुष्टस्वभाव इति । शुद्धपुष्टिमार्गविचारेण पूर्वोक्तरूपस्वभावस्य दुष्ट-
त्वमित्यर्थः । आसवाक्षपत्वेनेति । यथाव्याख्यादिद्वेनाऽऽप्तत्वम् । तथाऽऽचार्यचरणे-
ष्वेव सम्भवति । लीलासुष्टिसम्बन्धित्वेन लीलास्थभक्तजनफलजननदर्शनात् । अत
एतदाप्तत्वमेतेष्वेतेत्येतद्विषये स्वीकृतमेव प्रमाणमिति बोधनाय स्वनामोक्तिरिति
भावः । नन्वित्यादिना आप्तत्वसंशयमादाय पूर्वपक्षो ज्ञेयः । साक्षादित्यादिनिरूप-
णस्याभ्यममिप्रायः । हरिपदेन निःसाधनगजराजोद्धृतये तदैन्येन प्रादुर्भूतः पुरुषो-
त्तम उच्यते । स च पुष्टिमार्गप्रद्वारेण । सर्वसाधनराहित्ये केवलदैर्न्येन प्रादुर्भूत-

अत्राज्यमाशयः । साक्षात्स्वरूपसम्बन्धिनां स्वरूपं साक्षात्तत्सम्बन्धिन एव जानन्ति न त्वन्ये । श्रीकालिन्द्याः साक्षात्तत्सम्बन्धित्वं पूर्वं प्रकटमेवोपपादितम् । स्वातिरिक्तानां साक्षाच्छीगोकुलेशसम्बन्धाभावात्साक्षात्तत्सम्बन्धिन्याः स्वरूपाज्ञानात्तदकथनम् । स्वस्थ तु साक्षात्तादृशत्वात्तत्स्वरूपज्ञानात्तत्कथनमिति नाऽनुपपत्तिः काचित् ।

इति श्रीविठ्ठेश्वरविरचिता श्रीयमुनाष्टकविवृतिः सम्पूर्णा ।

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

त्वात् । अत एवाऽग्रे साक्षादित्युक्तम् । पुष्टिमार्गीयातिरिक्तेषु साक्षात्सम्बन्धाभावेन साक्षात्स्वरूपप्रादुर्भावाभावात् । तत्र तु पुरुषोचमस्य विशुद्धसत्त्वव्यूहादिव्यग्रधानमेव । अत एव श्रीपदम् । सौन्दर्योदिरसानुभावकधर्मप्राकट्यस्य पुष्टिमार्ग एव सम्भवात् । तादृशस्य बलभत्वेन सम्बन्धीति मदुक्तौ नाऽऽप्तत्वसंशयः पुष्टिपथानुगृहीतैरस्मदीयैर्विधेय इति दिक् ।

इति श्रीमभिजाचार्यकृपया परया युतः ।

हरिदासश्चकारेदं टिप्पणं विवृतौ प्रभोः ॥ १ ॥

प्रसीदन्तु निजाचार्याः स्वदासे निजरंशगे ।

प्रयच्छन्तु स्वतो भानं यमुनासहिते हरौ ॥ २ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणतामरसपरागाभिलाषिहरिदासप्रणीत

श्रीयमुनाष्टकविवृतिटिप्पणं

सम्पूर्णम् ।

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विवृतिः ।

नयमश्लोकतद्विवरणं चोत्तानार्थम् । तत्राऽपि मुदा सदेति पदाभ्यां स्वस्याप्तव्योक्त्या चाऽऽनन्दस्य प्रत्यहमविच्छेदस्य स्वस्मिन्विश्रामस्य च पाठाङ्गत्वं श्रीमदाचार्यैर्दर्शितमिति बोध्यम् ॥ ९ ॥

श्रीयमुनाष्टकविवृतिः प्रमुचरणकृपायलेन विवृतेयम् ।

यदि ह्रस्वमतिजदोषादसदुक्तं तत्र क्षमन्तां मे ॥ १ ॥

इति श्रीमत्प्रमुचरणकृपाभिलाषकवत्तरासपुरुषोत्तमविरचिता

श्रीयमुनाष्टकविवृतेर्विवृति

समाप्ता ।

वीरुणाय नमः ।
श्रीनिम्बरीराय्यो भवन्ति ।
श्रीगोपीजनपल्लभाय नमः ।

श्रीमद्गवद्दत्तनावतारश्रीमद्बल्लभाचार्यचरणप्रणीतं श्रीयमुनाष्टकम् ।

श्रीमत्प्रभुचरणविनिर्मितया टीकया
गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचिततटिप्पणेन च समलङ्कृतम् ।



मूलम्—नमामि यमुनामहं सकलसिद्धिहेतुं मुदा

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।



नत्वा श्रीबल्लभाचार्यान्कणारसपूरितान् ।
श्रीविह्वलेदोऽथ विमृश्रिजेभ्यो बुद्धिदायकान् ॥ १ ॥
श्रीमदाचार्यचरणाः स्वीयानां भक्तिसिद्धये ।
अकार्पुः षोडशग्रन्थान्स्वसिद्धान्तार्थयोधकान् ॥ २ ॥
तत्त्वधारूपान् कृतं पूर्वं प्रभुभिश्च वृथकक्रान्ति ।
यमुनाष्टकमारभ्य सेवाफलमुदाहृताः ॥ ३ ॥
स्वयमुन्मथुरानाथान् गद्गां च स्वीयमातरम् ।
हेतुः षोडशग्रन्थानां टीकानां च मयोन्यते ॥ ४ ॥

तत्र गोस्वामिप्रभूणां कृतीनां गणना—

यमुनाष्टकसिद्ध्यन्तमुक्तावत्पोस्तथा पुनः ।
नवरत्ने प्रकाशश्च त्रयं स्यैः प्रभुभिः कृतम् ॥ १ ॥
तटिप्पणं तु बहुभिर्वैशीषैर्पालकैः कृतम् ।
तत्कृपायलमाश्रित्य तद्ग्रन्थान्विवृणोम्यहम् ॥ २ ॥

तत्र ग्रन्थक्रमः पूर्वमुच्यते—

यमुनाष्टकमादौ तु श्रीकृष्णास्य हि निर्ममे ।
 मुकुन्दरतिसिद्ध्यर्थं दुरितक्षयपूर्वतः ॥ ३ ॥
 स्वभावविजयार्थं च मुरस्यारेश्च तुष्टये ।
 (जीवेस्तु नमनाधिक्यं नैव कर्तुं हि शक्यते ।)
 नमनादतिरिक्तं तु कर्तुं जीवेन शक्यते ॥ ४ ॥
 कृष्णस्य निरपेक्षत्वादिति स्वान्ते विचार्य हि ।
 अधिकारस्य सिद्ध्यर्थं यमुनाष्टकमुज्जगौ ॥ ५ ॥
 अग्रेऽधिकारसिद्धेस्तु कर्तव्यज्ञापनाय वै ।
 सुपुरुषार्थसङ्केपं चालयोधे न्यरूपयत् ॥ ६ ॥
 पुरुषार्थपरिज्ञाने साध्यसाधनभाधतः ।
 सिद्धान्तमुक्तावल्यां तु सेवारूपं न्यदर्शयत् ॥ ७ ॥
 तत्र— सेवा च द्विविधा प्रोक्ता बाह्याभ्यन्तरभेदतः ।
 तन्निर्वाहाय सिद्धान्तरहस्यं प्रमुक्तवान् ॥ ८ ॥
 तत्र पाक्षपदार्थानां शुद्धिरुक्ता समर्पणे ।
 आन्तराणां तु शुद्ध्यर्थं नवरत्नं त्रय पुनः ॥ ९ ॥
 अन्तःकरणसम्बोधं प्रकटीकृतवान् यम् ।
 बाह्याभ्यन्तरयोः शुद्धिमेवमुत्पाद्य मत्प्रभुः ॥ १० ॥
 तन्निर्वाहार्थं विवेकधैर्याभ्रयमरीरभत् ।
 तत्राभ्रयश्चित्तदोषान्न स्थिरो भवतीति हि ॥ ११ ॥
 विचार्य कृष्णाभ्रपाकं ग्रथं दृक्ष्यं न्यरूपयत् ।
 आश्रये तु स्थिरे सिद्धे स्वकीयार्थप्रसिद्धये ॥ १२ ॥
 चतुःश्लोकी चकाराग्निरुद्दिश्य स्वमनः प्रति ।
 ततो मार्गत्रयस्यापि मोघनार्थं कृपानिधिः ॥ १३ ॥
 पुष्टिप्रवाहमर्पादाग्रथं गूढमचीकरत् ।
 एवं भक्तिप्रकरणं महाकारुणिकस्ततः ॥ १४ ॥
 ददौ कृत्यं प्रवृद्धार्थमकरोद्भक्तियर्दिनीम् ।
 एव भक्तिं वर्धयित्वा जलभेदमिषेण तु ॥ १५ ॥
 भक्तानां लक्षणं प्राह सर्ववादिनिरासकृत् ।
 पद्यानि च तदर्थं हि प्रोवाच निखिलेष्टदः ॥ १६ ॥

उक्तञ्च भक्तियर्द्धिन्यां त्यागो भक्तिविधर्द्धनः ।
 अतस्तस्य विवेकार्थं संन्यासे निर्णयं जगौ ॥ १७ ॥
 भावसिद्धो भावनैव साधनं त्वपरं न हि ।
 निरोधलक्षणे भावं व्रजस्थानामतश्चकौ ॥ १८ ॥
 इत्थं पञ्चदशग्रन्थैर्भावं संसाध्य कारणम् ।
 उद्देशप्रतिबन्धानां साधनैर्वारणैः सह ॥ १९ ॥
 फलं स कथयांश्चके सेचाफलनिरूपणम् ।
 तस्याप्यतिदुरूहत्वाद्विद्वृतिं चाकरोमिमुः ॥ २० ॥
 एवं षोडशभिर्ग्रन्थैः पुरुषोत्तमसेवनम् ।
 प्रतिपाद्य फलत्वेन चक्रे जीवोद्भृतिं धिमुः ॥ २१ ॥
 अवतारदशायां तु उद्धृतौ रूपदर्शनात् ।
 इह नामात्मकैर्ग्रन्थैः स्यदासानां सदोद्धृतिः ॥ २२ ॥
 तस्मात्सर्वप्रपत्नेन दैवैः कर्तव्यमेव हि ।
 सेयनं श्रीव्रजेशस्य तद्ग्रन्थानां च पाठनम् ॥ २३ ॥
 इति सिद्धं तथापीह लोके जीवा बहिर्मुखाः ।
 कृता भगवदाज्ञसै र्द्वांशैर्ब्राह्मणैस्ततः ॥ २४ ॥
 तेषां साम्मुख्यसिद्ध्यर्थमर्थज्ञानमपेक्षितम् ।
 तदर्थं ग्रन्थटीकास्तु प्रभुप्रभृतिभिः कृताः ॥ २५ ॥
 तासां मतं समालोच्य सर्वकर्तृकृपावलात् ।
 मयापि क्रियते ह्येषा सुगमान्वयबोधिनी ॥ २६ ॥
 श्रीमदाचार्यचरणान्नमस्कृत्य पुनःपुनः ।
 गापीनार्षोश्च सुखदान् ससस्त्रनुयुतान्प्रभून् ॥ २७ ॥
 श्रीदामोदरसञ्ज्ञं तत्पुत्रं विठ्ठलरायकम् ।
 श्रीवल्लभं गिरिधर तत्सूनुं विठ्ठलेश्वरम् ॥ २८ ॥
 द्वारिकेश गिरिधर मयुरानाथसञ्ज्ञकम् ।
 हरिरायनरश्रेष्ठौ स्मृत्वा तद्विष्णुणीकृतौ ॥ २९ ॥
 यमुनाप्रकटीकायाष्टिष्णुण विलित्वाभ्युदम् ।
 तत्र बुद्धिं प्रयच्छन्तु श्रीमदाचार्यवराजाः ॥ ३० ॥

मुरारिपदपङ्कजस्फुरदमन्दरेणूकटाम् ।

श्रीमत्प्रमुखाचरणविरचितविवरणम् ।

विश्वोद्धारार्थमेवाऽऽविर्भूतवृन्दावनप्रियाः ।

कृपयन्तु सदा तातचरणा मयि विह्वले ॥ १ ॥

विविधलीलोपयोगिनीं कालिंदीं स्तोतुकामाः श्रगिकुलेशे यथा जीवै-
र्नमनातिरिक्तं न कर्तुं शक्यं, तथा कालिन्द्यामपीत्याशयेनाऽऽदौ नम-
नमेवाऽऽहुर्नमामीति । भगवताऽष्टविधैश्वर्यं कालिन्द्यै दत्तमितिज्ञाप-

नो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

अथ श्रीमदाचार्यनन्दनाः श्रीयमुनाएकं व्याचिरुयासवः श्रीमदाचार्य-
श्रीयमुनाश्रीगोवर्द्धनधराणां स्वरूपैक्यस्य बोधं कुर्वन्तस्तत्कृपां प्रार्थयन्ति विश्वेति ।
विश्रन्ति लयसमये भगवतीति विश्वे, दैवजीवास्तेषामुद्धारो ब्रह्मसम्बन्धकारणात्,
संसारान्विमुच्य स्वस्वरूपानन्ददानम् (इति) । तदर्थमेव एवकारोत्रान्ययो-
गव्यवच्छेदकः । वृन्दावनं प्रियं येषां ते च ते आविर्भूताश्च तथोक्ताः । यद्वा ।
लीलार्थमाविर्भूतं यद्वृन्दावनं तत्प्रियं येषां ते पितृचरणा मयि विह्वले ह्यानशून्या-
नुग्राहके सदा कृपां कुर्वन्तु । एतेन निजाचार्यस्वरूपनिरूपणस्वस्वरूपनिरूपण-
श्रीयमुनास्वरूपनिरूपणश्रीगोवर्द्धनधरस्वरूपनिरूपणपूर्वकं कृपाबलं सम्प्रार्थ्य प्रथम-
श्लोकमवतारयन्ति विविधेति । अहं सर्वमयनसमर्थः ।

(यमु उपरमे । यमयति जीवान्भगवत्समीपे रमयति) अनेका या लीलास्तासां
उपयोगिनीं समीपसम्बन्धसम्पादनकर्त्रीम् । अत एव कालिन्दीम्, कलेदोपस्य खण्डनक-
र्त्रीम्, श्रीयमुनां स्तोतुकामा इति स्तुतेरपि ग्रहत्वे शब्दे च ग्रहत्वं कायिकी नतिः जयज-
यशब्दोच्चारपूर्विका । इच्छाविषयत्वं तत्कृपाधीनत्वात् श्रीभिर्युक्तस्य गोकुलस्य स्वामिनि
जीवैस्तदंशत्वात्तदधीनैः भगवतामावाञ्मनाधिकार इतिन्यायेन नमनमेवादौ, अग्रे तु
नमनेन दैन्याविष्कृतौ प्रमुक्तपथा विशेषाधिकारे सम्पन्ने स्तुतिप्रार्थने अपि कर्तुं शक्ये
मविष्यतः । एवकारेणाग्रे करणीयायाः 'मम मनः सुखं भावये'ति 'तनुनवत्वमस्तिव'-
त्पादिरूपप्रार्थनाया अस्फूर्तिः सूचिता । श्लोकसङ्ख्याकारणमाहुः भगवतेति । 'रसो वै
स' इतिश्रुत्या स्वयं रसात्मा रमणार्थमाविर्भूतः । स्वस्य रसात्मत्वसिद्ध्यै सर्वात्मभाव-
वद्भक्ताधीनो जातः । तथा सन् सर्वलीलोपयुक्तस्वामिन्यां श्रीयमुनायां स्वस्याष्ट-
विधं पुष्टिमार्गीयमैश्वर्यं स्थापितवान् । तत्स्वरूपं श्रीहरिराया आहुः, सकलसिद्धि-
हेतव्यम् १, भगवद्भाववर्द्धकत्वम् २, भगवत्सम्बन्धप्रतिबन्धकनिराकरणेन तदनु-

तटस्थनवकाननप्रकटमोदपुष्पाम्बुना

सुरासुरसुपूजितस्मरपितुः श्रियं विप्रतीम् ॥ १ ॥

नायाष्टमिः श्लोकैः स्तुवन्ति । साक्षाद्भगवत्सेवोपयोगिदेहासितल्लीला-
वलोकनतद्रसानुभवसर्वात्मभावादयः सकलसिद्धयो ज्ञेयाः । अत एव
नमनं मुदेति । जलदोपात्मकसुरस्याग्नेः पदपङ्कजयोः स्फुरन्तः सेवोपयोगि-
देहादिसम्पादनोन्मुखा ये रेणवोऽम्बुना ब्रजसुन्दरीवृन्दचरणरेणुसाहि-

गो० श्रीशारिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

भगवयोग्यताहेतुशुद्धिसम्पादकरूपं भुवनपावनीत्यम् ३, भगवत्समानधर्मवस्त्वेष्यना-
यासेन तत्सम्बन्धसम्पादकत्वम् ४, भगवत्प्रियकलिनिवारकत्वम् ५, भगवदीयो-
त्कर्षाधायकत्वम् ६, भगवत्प्रियत्वसम्पादकत्वम् ७, तनुनवत्वसम्पादकत्वम् ८,
सकलः कलासहितः पुरुषोत्तमः तस्य सिद्धिः वश्यत्वेनाप्राप्तिः । इदं च लीलासृष्टि-
स्थेनैव ज्ञेयमिति सकलेति । विष्टुष्वन्ति साक्षादिति । आवरणानच्छन्नावलोकम्,
तद्रसानुभवसर्वात्मभावादयः सकलसिद्धयो ज्ञेयाः । अत एव नमनं, आवरणान-
वच्छन्नभगवत्सेवनयोग्यदेहप्राप्तिरूपा १, तादृशस्य लीलादर्शनरूपा २, तस्यैव
रसस्य त्वेन्द्रियविषयीभूतकरणरूपा ३, सर्वत्र भगवद्भावरूपा ४, आदिपदेन भग-
वदाविष्टदेहाप्तिः ५, परावृत्तचक्षुषान्तराविर्भूतलीलावलोकनसिद्धिः ६, भावात्मक-
स्वरूपेण तदात्मकतद्रसानुभवः ७, विरहसामयिकसर्वात्मभावसिद्धिः ८, इति श्रीहरि-
रामाः । अत इति, यतोऽपि वैश्वर्यवत्सकलसिद्धिहेतुभूतश्रीयमुनायाः प्राकट्यमलम्ब्य-
लामः । अतो नमनं मुदा हर्षेण । सुरारिपदपङ्कजेति विष्टुष्वन्ति जलेति ।
जले दोषो मुर एव । मुरदैत्यसम्बन्धादेव षोडशसहस्रनायिकानां भगवत्प्राप्तीं प्रति-
बन्धकम् । मुरनाये तु भगवत्प्राप्तिरनायासेन । तत्सम्बन्धादेव जलं भगवत्प्राप्तीं
प्रतिबन्धकं भवति । अत्र तु तन्नाशकस्य भगवतः पदपङ्कजसम्बन्धिनः सेवायोग्य-
देहकरणतत्पराः श्रीरेणवोऽधिकाः सन्ति । तेन मूलेऽपि लीलोपयोगिनीत्वं सूचि-
तम् । जलाधिक्ये तु क्रीडायां निमज्जनमयं मकरादिमयमपि भवेत् । अत एव
दशमस्कन्धीयपञ्चदशाध्याये जगापतोयहृदिनीत्युक्तिः । तटस्थेति मूले तीरस्थानां
नवानां वनानां प्रकटो यो मोदः गन्धः पुष्पाणि च तत्सहितेन जलेन । स्मारकत्वं
जलस्य अमरगीते 'सरिच्छैलवनादेशो गावो वेशुरवा इमे । पुनः पुनः स्मारयन्ति
नन्दगोपसुतं वत्' । मोदः सत्त्वरूपः, पुष्पाणि रजोरूपाणि, काननानि तमोरूपाणि ।

कलिन्दगिरिमस्तके पतदमन्दपूरोज्ज्वला

त्येनाऽनल्पास्त उत्कटा जलापेक्षयाऽधिका यत्र । एतेन दोषभयं भगवत्प्राप्तिविलम्बश्चाऽपास्तः । अग्रे स्पष्टम् । जलदर्शनस्य भगवत्स्मारकत्वं भावजनकत्वं च ज्ञापयितुं स्मरपितृपदम् ॥ १ ॥

आविर्भावप्रकारमाहुः कलिन्देति । रविमण्डलादतिदूराद्गिरिमस्तके पाते फेनेन प्रवाहजलेन चोज्ज्वला । उचनीचशैलारोहावरोहौ विलासगतिरूपौ । तत्रोल्लसन्तः शोभां प्राप्नुवन्तः, प्रवाहवेगेनोच्चैः क्षिप्ता, अत एव प्रकटाः सर्वेषां दृष्ट्यास्तैस्तादृशस्तथा । उद्यतः पाते शोभामुन्त्वा ततो विपमभू-

श्लो० श्रीद्वारकेराजराजगिरिविषं टिप्पणम् ।

तमोरूपमासुरमावः । रजःसत्त्वरूपं सुरमीति वृक्षाः पुष्पाणि हरिसमीपे अन्यद्वारा गच्छन्ति, मोदः स्वतः । श्रीकृष्णो घनीभूतरसः । भक्तानां दर्शनार्चितापः स्वर्गः । तत आवीर्भूतरसात्मा श्रीयमुना प्रादुर्बभूव । दार्ष्टान्तिके ॥ दैन्यभावमानभाववतीभिः सुतरां पूजितस्य, स्मरणं स्मरः, तज्जनकस्य शोभां पोष्यन्तीति वा । एतेनेति रेणुषु जलदोषनिवारकभगवत्सम्बन्धकधनेन, एतद्वयं दूरीकृतम् । स्फुरत्पदेन स्रवितसेवायोग्यदेहसम्पादनोन्मुखत्वेन च, । जलेति, जलस्वरूपं तु द्वितीयश्लोकविवरेण श्रीहरिरायैरुक्तम् । तथा हि, द्रवीभूतरसात्मैषा सर्वाङ्गीणथमाम्बुभिः, नारायणस्य हृदयाच्छुद्धसत्त्वस्वरूपतः, प्रादुरासीन्मूलरूपं पुष्टिलीलप्रसिद्धये । एतादृशजलस्य दर्शने तल्लीलास्मरण भावजननं च युक्तमेव । विशेषणत्रययुक्तां यमुनामहं मुदा नमामोतिसम्बन्धः । अस्मिञ्श्लोके सकलसिद्धिहेतुत्वं प्रथममैश्वर्यं दर्शितम् ॥१॥

अग्रिमवतारयन्ति । * आविर्भावेति । कृष्णावतारे यथा भगवत् अलौकिकप्रकारेणाविर्भावः, तथा श्रीयमुनाया अपि । भगवान् वसुदेवगृहेऽवतीर्य नन्दगृहे समागत्य सर्वभक्तसंगलितो भूतः, तथा श्रीयमुनापि सूर्यमण्डलवर्तिनारायणहृदयानन्दमयादाविर्भूय कलिन्दोपरि पतिता कलिन्दनन्दना जाता, तेनापि पितृद्वयम्, ततो ब्रज आगत्य भक्तसंवलित्वा जाता । तत्रेति विलासेन गमने । तैरिति गण्डशैलैः । तादृशैरिति जलेन प्रक्षिप्तैः । अत्रायमाशयः, जलं यदा उच्चैः पतति तदा फेनाकाग्माशुगामि च भवति । यत्रोच्चैः पतति तत्र हृदो भवति । तत्र एव पर्वतव्यूता स्थूलोपलाय तिष्ठन्ति । तदुपरि जलप्रवाहे सति या शोभा सर्व विलासगति तथेति उच्यता । विपमेति, वैपम्यं च

* पद्मपुराणे विष्णुविरचिते कलिन्द इति सर्गः ।

विलासगमनोल्लसत्प्रकटगण्डशैलोन्नता ।
सधोपगतिदन्तुरा समधिरूढदोलोत्तमा
मुकुन्दरतिवर्दिनी जयति पञ्चवन्धोः सुता ॥ २ ॥

भुवं भुवनपावनीमधिगतामनेकस्वनैः ।

मिगतिशोभामाहुः सधोपेति । दन्तुरशब्देन विविधविकारवस्त्वमुच्यते ।
'विपुलपुलकभरदन्तुरितम्' 'केतकीदन्तुरिताश' इत्यादिजपदेवोक्तिरपि ।
ब्रजजनगोष्ठ्यन्दादिविविधगतिभिस्तादृशीव । घोषः शब्दो ब्रजो वा ।
अनतिस्थूलशिलासु गतिशोभया असमधिरूढेव समधिरूढदोलोत्तमा ।
ततो भूमावागत्य मुकुन्दरतिवर्दिनी जाता । यतो रसाकरसवस्य सुता ।
अतः इवयमपि रसात्मिकेति भावः ॥ २ ॥

* ततो भुव्यागताया धर्मानाहुर्भुवमिति । प्रयोजनम्-भुवनपावनीमिति ।

गो० श्रीहार्दिकेशचरणविरचित टिप्पणम् ।

पर्वतसामीप्यात् । जयतीति सर्वोत्कर्षेण वर्त्तनमैश्वर्यं, मुकुन्दरतिवर्द्धनं वीर्यं, समधि-
रूढदोलोत्तमा इतिधौ, सधोपगतिदन्तुरेति यश्च, 'प्रकटगण्डशैलोन्नता' विलासग-
मनोल्लसादिति ज्ञानं, अमन्दपूरोज्यलेति वैराग्यं । घोष इति शब्दपक्षे । शब्दसहिता या
गतिस्तथा विविधभाववती प्रियामिष्टसु गच्छन्ती गायन्तीषु । ब्रजपक्षे घोषेण सहिता,
सधोपा । ब्रज निहायान्यत्र कदापि न गच्छन्ति, ते तथोक्ता ब्रजजना, गोवि-
न्दश्च, तेषां रोचसि क्रीडार्थं पर्वतनेन विविधभाववती । समधिरूढेति, समधिरूढा
दोलोत्तमा यथा सा । सूक्ष्मशिलासु गमनशोभया दोलायामारूढा इति लक्ष्यते ।
पद्मा, असमर्थातिपदच्छेदः । अत्रायमाशयः । तत इति पर्वतसामीप्यात् । साधा-
रणपृथिव्यामगत्य मुकुं मोक्षं ददातीतिमुकुन्दस्तस्य रमणस्य वर्द्धिनी जाता । यत
इति रसात्मकं कमल तत्सखा सूर्यः, तस्य पुत्रीति हेतुगर्भं विशेषणम् । मूले जय-
तीति सर्वोत्कर्षेण वर्त्तते । अयमेव सर्वोत्कर्षः यन्मोक्षदातुं रतिवर्द्धिनीयम् । अन्य-
यस्तु, या पूर्वं कलिन्दगिरिमस्तकेष्वतव । सा पञ्चभिविशेषणैर्युक्ता पञ्चवन्धोः सुता
जयति । अस्मिन्पद्ये भाववर्द्धकत्वं द्वितीयमैश्वर्यं दर्शितम् । पूर्वश्लोके तु सफलसि-
द्धिहेतुत्वं स्फुटमेव ॥ २ ॥

अग्रिमवतारयन्ति ततो भुवीति, धर्मानिति । भगवान् रमणार्थमवतीर्णस्त-
देयमपि तदुपयोगिन्यवतीर्णो । तत्र च शृङ्गाराविर्भावादयः अपेक्षिता धर्मा, तान्,
प्रयोजनमितीति । श्रीयमुनाया भूमावागमनस्य प्रयोजनं भुवनस्य दैवीजीवशरी-

* " ततो भुवीति यत्र श्रीपुण्यात्मचरणानां हस्ताग्रभन्त्ये वर्तते ।

प्रियाभिरिव सेवितां शुक्रमयूरहंसादिभिः ।
 तरङ्गभुजकङ्कणप्रकटमुक्तिकावालुका-
 नितम्बतटसुन्दरीं नमत कृष्णतुर्यप्रियाम् ॥ ३ ॥
 अनन्तगुणभूषिते शिवविरञ्चिदेवस्तुते

अनेकस्वनैरिति शुकादिविशेषणम् । एतेन विभावादिसामग्र्युक्ता । यत्र
 यथोचितं तत्र तथा कुर्वन्तीति प्रियापदम् । तीरस्य चाकचक्यवत्सिकता-
 कृतशोभां तत्स्वरूपमप्याहुस्तरङ्गेति । यदा तरङ्गास्तीरभागस्य प्रसृता
 भवन्ति तदा तीरसिकता मुक्तावद्भासन्ते । ता न सिकताः । लोकप्रतीतिः
 परं तथा । किन्तु तरङ्गा एव भुजास्तत्र यानि कङ्कणानि तत्र प्रकटा या
 मुक्तिका मुक्ताफलानि तान्येव बालुकावत्प्रतीयमानानि तद्युक्तो यो नितम्ब
 एषोच्चदेशात्मकतटस्तेन तादृशीम् । भगवति स्नेहातिशयो विशेषणेनोक्तः ॥ ३ ॥
 भगवत्समानधर्मत्वं ज्ञापयितुं तथा विशेषणैरादुरनन्तेति । प्रभौ

गो० श्रीहार्दकेगणेश्वरविरचिते दिप्पणम् ।

रस्य दुरितक्षयपूर्वकं भगवद्भावदानेन पावनकर्त्रीत्वं स्नेहातिशय इति । (श्रीपुरुषो-
 त्तमास्तु पाविनीमिति पेटुः) । * अप्राकृताखिलभूषणभूषितकथनेनाप्राकृताखिलभूषण-
 भूषितेन भगवता स्नेहातिशयो युक्त एव । समानशीलव्यसनेषु सख्यमिति निय-
 मात् । भगवतोऽप्राकृतभूषणभूषितत्वम् । 'उद्दामकाञ्ची'त्यत्र स्फुटतरमस्ति । मूले
 कृष्णतुर्यप्रियामिति । व्रजे भगवद्गोव्याधृतसः स्वामिन्यो मुख्याः । श्रीराधिकायूथ-
 स्थास्तामस्यः । श्रीचन्द्रावलीयूथस्था राजस्यः । कुमारिकायूथस्थाः सात्त्विक्याः ।
 श्रीयमुनायूथस्या गुणातीताः तुर्याः । ताम्र इयं तुर्यार्तस्तथाकथनमिति । "कालि-
 न्दीतिसमारयाता वसामि यमुनाजले" इति वाक्येनास्याः कालिन्दीमिन्नत्वेऽपि
 प्रियात्वमुपपन्नम् । शुको वाचिकीसेवां करोति । मयूरः कायिकीं, हंसो मानसीं,
 आदिपदेन पारावणकोफिलसारसचक्रवाकेदातृहादयो गृहीताः । अन्वयस्तु, भुवन-
 पाविनी, भुवमधिगतां, प्रियाभिरिव स्थितैः अनेकस्वनैः शुक्रमयूरहंसादिभिः सेवितां,
 तरङ्गभुजकङ्कणप्रकटमुक्तिकावालुकानितम्बतटसुन्दरीम्, कृष्णतुर्यप्रियाम्, यूपं नमत,
 इति दैवीर्जामान्प्रति निधिः । अत्र भगवत्सम्बन्धप्रतिबन्धकनिराकरणेन तदनुभव-
 योग्यताहेतुशुद्धिसम्पादकरूपं भुवनपावनीत्वं तृतीयमैश्वर्यं दर्शितम् ॥ ३ ॥

अग्रिममन्तारयन्ति भगवत्समानधर्मत्वमिति । यथा भगवानैश्वर्यादिभिः

* तद्वदानीं भुजादित्वं हरिवशं स्पष्टयितव्यम् ।

घनाघननिभे सदा ध्रुवपराशराभीष्टदे ।

सम्पन्तानि विशेषणानि । तत्प्रियायां सम्बुद्धिरूपाणि । घनाघनशब्दो निपातरूपो घनसमुदायं वदति । इयामे । तादृशीति वा । ध्रुवादेस्तत्तीर

गो० श्रीहार्तिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

पद्भिर्गुणैः सहितः स्वयं धर्मी, तथेयमपीति सप्तभिर्विशेषणैः स्तुवन्ति । मूले अनन्तेति । यत्र पञ्चद्वयमाहुः प्रभी सप्तध्वन्तानि विशेषणानि श्रीधमुनायां सम्बुद्ध्यान्तानि । सम्बुद्धिरूपाणीति । आद्ये पक्षे अनन्ता अपारा येऽलौकिका गुणास्तैर्भूषितेऽलङ्कृते । द्वितीये अनन्तस्य भगवतो भक्तमनोरथपूरकादयो गुणास्तैर्भूषिते । एतेन विशेषणेन 'गुणाः सर्पत्र पूज्यन्ते' इति वाक्याहुमानां पूज्यत्वात्, 'ईश्वरः पूज्यते लोकैर्मूर्धैरपि यदा कदा । निरुपाधिकमैश्वर्यं वर्णयन्ति मनीषिणः' इति वाक्योक्तमैश्वर्यं निरूपितम् । प्रियविरञ्चिदेवस्तुते इति विशेषणेन 'वीर्यं देवेषु तत्रापि स्त्रीषु तत्रापि कामतः । सामिष्ये पुरुषाणां च मूर्च्छा तेन ततो महत्' इत्यत्रोक्तं वीर्यमुपयत्र निरूपितम् । घनाघनेति विशेषणेन उभयत्रापि स्वरूपसौन्दर्यं सर्वविसारकं विश्वजीवनत्वादिकं च निरूपितम् । तेन 'यशो यदि विमूढानां प्रत्यक्षासक्तिवारणान् । स्वधर्मं योजयेत्तेषु तदा भवति नान्यथा' इत्यत्रोक्तं यशो निरूपितम् । ध्रुवपराशराभीष्टदे अनेन स्वसेवकानामभीष्टदानेन 'श्रियो हि परमाकाशासेवकास्तादृशा यदी'तिपद्योक्ता श्रीनिरूपितोभयत्र । विशुद्धा मधुरेति मधुराया विशुद्धत्वं तु 'मधुरा भगवान् यत्र नित्यं सन्निहितो हरिः' इति भगवत्सामिष्यात् । तत्रापि श्रीधमुनातटसत्त्वेन लीलास्थानत्वम् । तेन 'ज्ञानोत्कर्षस्तदैव स्वात्मभावविजयो यदी'त्यत्रोक्तं ज्ञानं निरूपितम् । सकलेतीति विशेषणेन गोपाय गोप्यश्च सत्ततं गृहादिकं त्यक्त्या एतत्तट एव तिष्ठन्ति, पूर्वं तत्रैवानन्दस्यालुभूतत्वात् । यद्वा, सकलगोपगोपीभिरन्त-स्पर्द्धिता—आश्रिता । यद्वा, सकलगोपगोपीभिर्वृता भगवतो याचिता सम्भक्ता वा । सा च भक्तानां सर्वात्मभावदानेन मानादिदोषनिवारकत्वेन च प्रभोः प्रीति-वर्द्धिनी, तेन 'हरेस्वरणयोः श्रितिः स्वसर्वस्वनिवेदनात्' । 'उत्कर्षयापि वैराग्ये हरे-रापि हरिर्षदि' इत्यत्रोक्तं वैराग्यं निरूपितम् । एवं षड्विधविशेषणैर्धर्माभिरूप्य धर्मि-स्वरूपं निरूपयन्ति कृपाजलचिसंश्रितेति । यद्यपि भगवतः सर्वे धर्मा नित्याः, तथापि फलं प्रकथ्य भवन्ति । कठणा तु नित्यमेव प्रकटा । तेन तज्जलधिरूपो भग-वान् । असिन् सम्बुद्धिरूपस्याभिनीयत् अति पिलिता तेन, पद्भुजैश्चर्ययुक्तभगवति

विशुद्धमथुरातटे सकलगोपगोपीवृते
कृपाजलधिसंश्रिते मम मनस्सुखं भावय ॥ ४ ॥

यया चरणपद्मजा मुररिपोः प्रियम्भावुका

एव प्रमुप्राकट्यात्तथा । विशुद्धा मथुरा तटे यस्याः । सा निकटे वा यस्य ।
निरवधिकृपायुक्तो हरिस्तस्मिन् । अन्या नदी लौकिकं जलधिं सङ्गता
भवति । इयं तु तादृशं श्रीव्रजेशं संश्रिता । एतेन त्वत्सङ्गतो भगवत्सङ्गतो
भवतीति भावः सूचितः ॥ ४ ॥

अथ भगवदीयानामप्युत्कर्षाधायिका या तदुत्कर्षं को वक्तुं शक्त
इति भावेनाऽऽद्भुर्येति । चरणपद्मजा गङ्गा । तेन भक्तिमार्गीया ।

गो० श्रीद्वारिकेसचरणविरचितं दिव्यपद्यम् ।

मिलिता यास्ते सर्वेपि गुणा घोतिताः । एतेन धर्मिरूपत्वमस्या निरूपितम् । प्रमुपक्षे
चत्वारि तु स्फुटानि एव । विशुद्धा मथुरा तटे निकटे यस्य, तत्र निरन्तरं साभिध्यात् ।
सकलेति स्फुटम् । कृपेति कृपा एव जलधिः, तेन संश्रितो मिलितः, अपारकृपा-
युक्त इति भावः । यथा समुद्रगामिन्यां नद्यां पतितं तृणादिकं स्वत एव समुद्रे प्रप-
तति, तथा अपारकरुणायुते कृष्णे मिलितायां यमुनायामाश्रिता अपि एतद्वेगेनैव तत्र
गमिष्यन्तीति भावः । ममेति । प्रमुपक्षे सम्बोधनान्तं श्रीयमुने इत्यध्याहृत्य योज-
नीयम् । एतादृग्धर्मवति हरौ मम मनः सुखं यथा स्याद्योपायं कुरु । श्रीयमुनापक्षे
मो एतादृग्धर्मवति ! मम मनसि यत्सुखं तत्त्वं भावय स्वमनस्यानय । त्वया मन-
स्यानीति मम सुखानुभवो भविष्यति नत्वन्यथा । भगवतादिविधैश्वर्यस्य त्वयि
स्थापितत्वात् । असिन् पक्षे भगवत्समानधर्मवत्त्वेपि अनायासेन भगवत्सम्बन्धस-
म्पादकत्वं चतुर्थमैश्वर्यं प्रदर्शितम् । अन्वयस्तु पक्षद्वयेष्वुक्त एव ॥ ४ ॥

अथेत्यर्थान्तरारम्भे । चतुर्भिः पदैरुत्कर्षवर्णनद्वारा संस्तुत्य चतुर्मिरुत्कर्षवर्ण-
नस्याशक्यत्वं निरूपयन्तः संस्तुवन्ति यथेति ।

भगवदीयानामिति बहुवचनेन लक्ष्मीगङ्गासरस्वतीतुलस्यो ज्ञेयाः । तत्र
लक्ष्मीः पद्मजा, गङ्गाचरणपद्मजा, तथा तुलस्यपि, सरस्वती मुखपद्मजा । भगवदीयाः
सर्वत उत्कृष्टाः, महाराजसेवकवत्, तेष्वप्युत्कर्षं एतयाऽऽधीयते, 'स्वलक्षणा प्रादुरभूत्कि-
लास्यतः' इति वाक्यतः सर्वासाद्युत्कर्षः श्रीयमुनाकृतः । अत एतदुत्कर्षवर्णनस्याशक्यत्वं

समागमनतोऽभवत्सकलसिद्धिदा सेवताम् ।

तया सदृशतामियात्कमलजा सपत्नीव य-

निर्दोषपूर्णगुणाऽपि यया त्वया सह समागमनतो मिलनतो हरेस्तथाऽभवत् ।
सेवतां च तथा । पूर्वं गङ्गाया अन्यसङ्गतिजनितमुत्कर्षमुक्त्वा भगव-
त्सङ्गतिजनित उत्कर्षः पठितः । “ सा राजन् दर्शनादेव ब्रह्महत्यापहा-
रिणी ”त्यादिरूपः । एतादृश्या त्वया सह सदृशतां किं काऽपीयादिति

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचित टिप्पणम् ।

युक्तमेव । तेनेति चरणपद्मजात्वेन, ‘कारणगुणाः कार्यगुणानां समारम्भका’ इति
न्यायाङ्गगवधरणतुल्यगुणवत्यपि । तथाभवदिति, प्रियत्वं भावयन्त्यभवत् । सेव-
तामिति त्वया मिलितायाः सेवनं कुर्वताम् । तथेति । पूर्वोक्तसकलसिद्धिदा अम-
यत् । सह कलाभिर्वर्तते सकलः पुरुषोत्तमस्तस्य सिद्धिः प्राप्तिस्तस्या दात्री
मूले सेवतामित्यत्र चक्षिडोद्विक्तरणादनुदात्तत्वप्रयुक्तस्यात्मनेपदस्यानित्यत्वाच्छतृ-
प्रत्ययो बोध्यः । पूर्वमिति पुराणेषु । अन्येति सरस्वतीसमागमनज उत्कर्षः । अत्र
केचित्कमलजासपत्नीव यदिति प्रिये इति वा पठन्ति, तत्र मूलं दृग्यम्, एतादृशेति ।
स्वसम्बन्धेन स्वसमानगुणसम्पादनकर्त्र्या । तत्रापीति पत्नीत्वेऽपि । त्वं तु प्रिया
इति तथा सम्बोधनम् । इव यदिति पाठे, लक्ष्मीर्भवत्याः सपत्नी इव । त्यद्वत्पुष्टि-
मार्गायिलीलास्यभक्तानुगुणत्वसम्पादिकात्वाभावात् । त्वं तु सर्वदुःखहर्तुर्भगवतः
प्रियाणां फलेः खण्डनकर्त्रीति महद्वैलक्षण्यम् । तेन न कापि त्वत्सदृशीति भावः
सञ्चितः । यतस्त्वं भक्तानुगुणा अतः प्रार्थ्यते । मम मनसि सदा स्थितिं कुरु,
मनसि म इति मूले । मनसि त्वयि स्थितौ मनसः शुद्धत्वं सेत्स्यति । तस्मिन्सति
सकलेन्द्रियाणां निर्दुष्टत्वमेव । अतश्चैकादशे भिक्षुगीतायां ‘मनः परं कारणमामन-
न्ती’ति । ‘मनोऽशेन्ये ह्यमवं स्म देवा मनश्च नान्यस्य वशं समेति । भीष्मो हि देवः
सहस्रः सहीयान्युद्धयाद्वशे तं स हि देवदेवः’ । श्रुतिरपि तृतीयाष्टरुब्राह्मणेऽजन्तमे प्रश्ने
नवमानुषाके ‘मनसो वशे सर्वमिदं बभूव । नान्यस्य मनो वशमन्वियाय, भीष्मो
हि देवः सहस्रः सहीयान् स नो जुषाण उपयज्ञमागात् ’ आकृतीनामोधेपतिं
चेतसां च सङ्कल्पजृतिं देवं, विपश्चितम्, मनो राजानमिह वर्द्धयन्तः ।
उपहवेस्य सुमतौ स्याम । स्मृतिश्च, ‘मन एव मनुष्यस्य पूर्वरूपाणि शंसति’
‘असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलमि’ति एतादृशि मनसि निर्दोषपूर्ण-

हरिप्रियकलिन्दया मनसि मे सदा स्धीयताम् ॥ ५ ॥

नमोऽस्तु यमुने सदा तव चरित्रमत्यद्भुतं

न जातु यमयातना भवति ते पथःपानतः ।

काकृत्तिः । यदीयात् कमलजेयात् । तत्र हेतुमाहुर्यद्यस्मात्सा भगवत्पत्नी-
त्वात्सपत्नी भवति । तत्रापि भवती प्रियेति—इवेति । भक्तानुगुणत्वमाहु-
र्हरिप्रियाणां कलिं (दोषं) द्यति खण्डयति ॥ ५ ॥

एतादृश्यां त्वयि नमनातिरिक्तं न वक्तुं शक्यमित्याशयेनाऽऽहुर्न-

गो० धीद्वारकेशचरणविरचित द्विप्यणम् ।

गुणवत्यास्तवानवरतस्थितौ मनसो भावाधिष्ठानस्वाद्भावस्यापि तथात्वं भविष्यति ।
तस्मिंस्तथा सति चैकादशस्कन्धीयद्वादशाध्यायोक्तरीत्या गोपिकावल्लीलाप्रवेशः
सुकरः । मूलान्वयस्तु, हे प्रिये ! यया समागमनतश्चरणपद्मजा मुररिपोः प्रियं
मायुका अभवत्, सेवतां सकलसिद्धिदा च अभवत्, तथा सदृशतामियात् कमलजा
यत्सपत्नी, अस्तीति शेषः । एतादृश्या हरिप्रियकलिन्दया मे मनसि सदा स्धीय-
ताम् । अस्मिन्पथे भगवत्प्रियकलिनिवारकत्वं पञ्चमं ऐश्वर्यमुक्तम् ॥ ५ ॥

एवमुत्कर्षवर्णनस्य सर्वेश्वरप्रियाज्ञाननिरूपणद्वारा अशक्यत्वं निरूप्य भगवदी-
योत्कर्षसम्पादनफडर्याः स्तुतेरशक्यत्वं निरूपयन्तोऽग्रिममवतारयन्ति एतादृश्यामिति ।

भगवत्प्रियकलिनिवारणफडर्यां नमनातिरिक्तं सेवनादिकं कर्तुं सुतराम-
शक्यम् । परं नमनमपि दुर्लभमतः प्रार्थनमित्यत आहुः त्वयीति । मूले अत्यद्भुत-
मिति । अत्रैवं ज्ञेयम्, भगवांस्त्वद्भुतकर्मा, प्रमेयबलेन असाधनं यत्कामादिकं तत्सा-
धनमिव कृत्वा स्वीयानुद्धरति । तदुक्तं सप्तमस्कन्धे, 'गोप्यः कामादि'त्यादिना । त्वं तु
अत्यद्भुतचरित्रवती । अद्भुतत्वमेवाग्रे उपपादितम् । यत्सर्वान्जीवान् भावरहितान् साधनैः
कामादिरहितान् जिहोपस्थपरायणान् अनन्तिमजन्मसंभूतान् त्वद्रूपज्ञानेन सुतरां शून्या-
नपि पिपासाहेतुकपय पानेनैव भगवत्प्रियान्करोषि । न भावमप्यपेक्षसे । एतदेवाहुः न
जात्यति । जातु कदाचिदपि यमयातना न भवति । यद्यपि भगवन्नामतो यमया-
तनाभावो भवति, तथापि गुरुषु मन्तुषु सत्सु भवत्यपि । प्रकृते तु मन्तुषु सत्स्वपि
नेति महद्द्वैलक्ष्यम् । अत्र लौकिकीमुपपत्तिमाहुः यमोऽपीति । अत्रैवं ज्ञेयम्, यम-

यमोऽपि भगिनीसुतान्कथमु हन्तिं दुष्टानपि
प्रियो भवति सेवनात्तव हरेर्यथा गोपिकाः ॥ ६ ॥
ममाऽस्तु तव सन्निधौ तनुनवत्वमेतावता

मोऽस्त्विति । त्वयि नमनमपि दुर्लभमतः प्रार्थ्यते अस्त्विति । अद्भुतत्व-
मेवाग्ने उपपादितम् ॥ ६ ॥

अतः परं श्रीगोडुलमापचरणानां विष्टतिः ।

आचक्षुषकदैहिकधर्मेऽपि त्वत्सम्बन्धे मुक्त्यधिकभक्तिप्राप्तिर्यत्र, तत्र

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

कौर्यमिषा जनानवता दिवाकरेण तत्तापनाशनायेयं प्रकटीकृताऽतस्तथा । जीवाश्च ये
तत्पयःपानं कुर्वन्ति, तेषामेतत्सुतत्वं भवति । तथा च, यमोऽपि स्वानुजाया मानिनी-
यायाः सुतान्कथं हन्ति ? तद्विषां तर्कितुमपि नेष्टेऽत उक्तम् उ इति । यद्यपि ते
दुष्टास्तथापि स तु स्नेहवशात् स्वस्यापवादभयादतिशुद्धत्वाच्च तेषां नैवापकारं करोति ।
प्रत्युतोपकारमेव करोतीति भावः । एवं चरित्रस्य केवलमिषासाहेतुकपयःपानेन
यमयातनाऽभावसम्पादनद्वाराऽत्यद्भुतत्वमुक्त्वाऽत्युत्कृष्टफलस्य श्रीगोपीजनवल्लभप्रि-
यत्वस्य प्रापकत्वेन तस्य तथात्वमाहुः प्रिय इति मूले । श्रीकृष्णहार्दविदस्त्व सेव-
नाद्येतत्सत्त्वयि प्रवणात्तत्समर्पणां सकलदुःखहर्त्रुः प्रीतिविषयो भवति । एतदेव
दृष्टान्तेन विशदयन्ति यथेति । फलप्रकरणीयद्वितीयाध्याये 'यथान्तर्हिते प्रभौ सर्व-
श्रुतय इव मनोरथान्तं लेभिरे' यथा च, व्रतचर्यायामेतत्सेवनं कुर्वन्त्यो 'मयेमा रंस्य-
धे'त्यादिरूपं फलं प्राप्नुस्तथाऽयमपि भवति । चतुर्विधा अपि गोप्यो यथा 'प्रीतिमुख-
भाजो जातास्तथाऽयमपीति ज्ञापनाय बहुवचनम् । दृश्यते हि लोकेपि देहिनां ज्ञान-
कर्मभक्तिभ्यो भगवति प्रीतिः, त्वत्सेवनात्तु निर्दोषपूर्णगुणविग्रहस्य सच्चिदानन्दस्य
सदोपेषु जीवेषु प्रीतिरतस्तव चरित्रस्यात्यद्भुतत्वे किमु वाच्यम् । एवं चास्मिन्पद्ये
भगवदीयोत्कर्षाधायकत्वं पद्यैश्वर्यं निरूपितम् । पदयोजना तु हे यमुने ! तुभ्यं
नमोस्तु, यत्तव चरित्रमत्यद्भुतम्, किं तव, ते पयःपानतो जातु यमयातना न भवति,
यमोऽपि दुष्टानपि भगिनीसुतान्कथमु हन्ति ! तव सेवनाद्गोपिका यथा तथा हरेः
प्रियो भवति ॥ ६ ॥
एवं भगवदीयानां सेवतां गोपिकावद् भगवत्प्रियत्वरूपस्योत्कर्षस्य सम्पा-

न दुर्लभतमा रतिर्भुररिपौ मुकुन्दप्रिये ।

का शङ्का यमयातनाभाव इत्याहुर्ममाऽस्त्विति । तव सन्निधौ तनोर्नवत्वं लीलोपयोगिनूतनदेहसम्पत्तिरस्तु । एतेन पूर्वदेहनिवृत्तिः सूचिता । इदमपि त्वत्कृतमेव भवति न त्वन्वयेति ज्ञापनाय प्रार्थनमस्त्विति । एतावता

गो० श्रीद्वारकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

दनकड्याः स्तुतेरप्यत्यद्भुततमत्वेनाशक्यत्वं निरूप्याऽऽवरणानान्छन्नभगवत्सेवोपयोगिदेहसम्पादनकड्याः स्तुतेरशक्यत्वं निरूपयन्तोऽग्रिममवतारयन्ति आवश्यक इति । अतः परं प्रसुचरणाज्ञसानां श्रीगोकुलनाथानां लेखः । अवश्यं भव आनश्यकः, स चासौ देहे भवश्च, स चासौ धर्मश्च तथा 'देहान्तरमनुप्राप्य प्राक्तनं त्यजते वपुरि'ति दशमस्कन्धीयग्रथमाध्यायोक्तरीतिकस्तस्मिन्नपि सुरतश्रमजलजया त्वया सम्बन्धे सति 'भुक्तिं ददाति कर्हिचित्स्म न भक्तियोगमि'त्युक्तरीतिकमक्तिलामो यत्र, तत्रत्यानां तथाभवने कः सन्देह इति कैमुतिकन्यायेन तथा यथा कथञ्चिद्देशिकेपि सम्बन्धेपि श्रीकृष्णे रतिः सुलभेति सूचितम् । अत एव नित्यलीलास्थाना-भूतवस्तुदर्शनाद्यर्थं प्रार्थ्यते तवेति । पूर्वोक्तधर्मवत्यास्तव सन्निधौ सेनासमये पश्यन्ति, 'ते मे रुचिरावतंसप्रसन्नवक्रारुणलोचनानि रूपाणि दिव्यानि वरप्रदानि साकं वाचं स्पृहणीयां वदन्ती'ति तृतीयस्कन्धोक्तप्रकारकनित्यलीलास्थानां समीपे योगः संयोगसम्बन्धो विद्यते यस्य यस्मिन्वैतादृशो नूतनतनोर्लोभोऽस्तु । ननु तनोर्नवत्वे प्रार्थिते एतद्देहावसाने यथाऽन्यसेवया फलं भवति तथैवात्रेति श्रीयमुनायाः सेवाया को वा विशेष इत्याशङ्क्य प्रकारभेदं वक्तुं तत्समाधानमाहुः एतेनेति । तनोर्नवत्वप्रार्थनेन पूर्वशरीरस्य लीलानुपयोगिदेहस्य निवृत्तिर्नितरां वर्तनम् । सत्ता सूचिता न तु नाशः । अन्यथा नवतनुवत्त्वं प्रार्थितं स्यात् । वक्ष्यमाणं पता-धता शरीरपरिवर्तनमात्रेणे'ति व्याख्यानं चानुपपन्नं स्यात् । तेन यथा घटस्यामदशायां जलादिधारणसामर्थ्यं न । पुनः पाकदशायां सर्वधारणसामर्थ्यं मृत्वं निवृत्तिश्च । तथैवात्र लीलास्थजीवानां पुष्टिमार्गे स्थितानां श्रीयमुनासम्बन्धादर्वाक् आमघटवद्भगवल्लीलादर्शनादि सामर्थ्यं नास्ति । श्रीयमुनासम्बन्धे तु कृपया तनुनवत्वे जाते पकघटल्लीलादर्शनानुमवादिविषयकं सामर्थ्यमुत्पद्यते । शरीरे लौकिकत्वनिवृत्तिरिति दिक् । भूलस्यास्यास्त्विति पदस्य तात्पर्यमाहुरिदमिति । हीनमध्यमानामपि उच्चमाधिकार्युपयुक्तालौकिकसामर्थ्यरूपफलसम्पादनकड्यास्तव कृपय दुर्लभा, तस्यां तु सत्या न किमपि दुर्लभतममिति वदन्नाहुरेतावतेति । ननु कदाचित्प्रारब्धदोषवशाद्भगवदीयानामपराधे जाते तज्जनिते मग्नत्वे प्रतिबन्धे चोद्भूते

अतोऽस्तु तव लालना सुरधुनी परं सङ्गमाव

शरीरपरिवर्त्तमात्रेणैव सुररिपौ रतिर्दुर्लभतमा न भवतीत्यर्थः । किन्तु तनु-
नयत्वेन सुलभैव । कदाचित्प्रतिबन्धके विद्यमानेऽपि यथा जलदोषरूपसुरस्य
निवारकस्तथा त्वत्सम्बन्धात्सर्वदोषनिवारकत्वं सुररिपुपदेनोक्तम् । अतः
कारणाद्यावदाधुनिकशरीरनिवृत्तिस्तावत्तव लालना स्तुतिरूपा अस्तु ।

गो० श्रीद्वात्रिंशच्चरणविरचित टिप्पणम् ।

तस्याप्रतीकार्यत्वात्कथं रतिर्दुर्लभतमा नेत्याशङ्क्य सुररिपुपदस्याशयं ब्रुवन्तस्तत्स-
माधानमाहुः कदाचिदिति । कस्मिन्नपि काले भगवदीयानामपराधे जाते तेन च
भक्त्युत्पत्तिविषयके भगवत्कृते प्रतिबन्धे जातेऽपि राजकन्यावत् सर्वदोषान्कायवाङ्म-
नोजानाधिदैविकादीन्कालजन्यदेहावस्थान्तरकृतान्भूतमविष्यद्दर्शमानान्निवार्य स्व-
कीयान्करिष्यतीति त्वत्कृपायां सत्यां न किमपि दुर्लभमिति सुसूचितम् । ननु
श्रीयमुनाकृपया भगवत्कृतप्रतिबन्धापगमे किं गमकमित्याशङ्क्य मुकुन्दप्रिय
इति सम्बोधनेन मूले सुररिपाविति समादधते । मुकुन्दप्रिय इति मुकुं-
मोक्ष ददातीति तथा । तत्प्रियात्वेन तत्समानशीलव्यसनवतीयमिति मोक्षदाने
समर्था, अत एतत्कृपया तदपगमने किञ्चित् । अन्यथा मुकुन्दप्रियात्वं गच्छेत् ।
मोक्षस्वरूपं तु, पद्मपुराणे, 'विष्णोरनुचरस्य हि मोक्षमाहुर्मनीषिणः' इति । श्रीभाग-
वतेपि, 'भगवदीयत्वेनैव परिसमाप्तसर्गार्थाः' । यद्वा, 'यतोपराधस्तत एव मुक्तिरिति
नियमाद्भक्तद्रोहे जाते तत्सेवनादेव तन्निवृत्तिः । अन्यथास्मरीपोषाख्याने 'क्षमापय
महामाग ततः शान्तिर्मविष्यतीत्युक्तमनुपपन्नं स्यात् । तथा च, सर्वभक्तशिरोमणेः
श्रीयमुनायाः सेवनादेतत्प्रसन्नतया 'यथा तरोर्मूलनिषेचनेनेतिवत्सर्वभक्तप्रसन्नतायां
भगवत्कृतप्रतिबन्धापगम इति नानुपपत्तिः काचित् । एवं च विवेकधैर्याश्रयसेवाफल-
ग्रन्थयोर्विषयमाणो 'भक्तद्रोहे भक्त्यभावे भक्त्यातिक्रमे कृते । अशक्ये वा सुशक्ये
वा सर्वथा शरणं हरिरिति, 'पुष्टौ नैव विलम्बयेदिति च भगवत्कृतप्रतिबन्धापग-
मने यः प्रकारः स एवात्र मुकुन्दप्रियापदेन सूचित इति दिग् । उत्तरार्द्धमवतार-
यन्ति अत इति । यतः शरीरनिवृत्तिकृन्मुकुन्दप्रियत्वसम्पादनकृच्छ्रीयमुनाकृपया
सर्वसौलभ्यमतो हेतोर्यावता कालेन इदानीं स्थितस्य अलौकिकसामर्थ्यान्त्यस्य
देहस्य निवृत्तिः परिवर्त्तनं तावत्कालं तव पूर्वोक्तधर्मवत्या लालना प्रेमविवश्या

तवैव भुवि कीर्तिता न तु कदापि पुष्टिस्थितैः ॥ ७ ॥

साऽपि त्वत्कृपयैव नाज्ययेति प्रार्थ्यतेऽस्त्विति । गङ्गाया अपि फलसाधकत्वं त्वत्सम्बन्धादेवेत्यत आहुः, सुरधुनी तव सङ्गमात् परं अत्यर्थं भुवि कीर्तिता स्तुतेत्यर्थः, न तु कदापि त्वद्गहिताऽपीत्यर्थः । ननु क्वचित्पुराणादौ केवलाया अपि स्तुतिर्दृश्यत इति स्तुतौ विशेषमाहुः पुष्टिस्थितैरिति । मर्यादामार्गायैः केवलाऽपि स्तूयते त्वत्स्वरूपाज्ञानात् । पुष्टिमार्गीवास्तु त्वत्स्वरूपं जानन्तीति त्वत्सम्बन्धादेव स्तुवन्तीत्याहुः पुष्टिस्थितैरिति ॥ ७ ॥

गा० श्रीहरेश्चरणचिरवित टिप्पणम् ।

गुणगणकथनं सा स्तुतिरूपा भवतु । अस्तुपदस्य तात्पर्यमाहुः सापीति । लालनापि भगवत्कृतमतिरन्ध्रेषु रक्षिकायास्तत्र कृपया सामर्थ्यभावेनैव सम्पत्स्यते, नान्यथा । इतरथा 'तदान्यसेवापि व्यर्थे'तिसेनाफलविद्वतो वक्ष्यमाणमनुपपन्नं स्यात् । एतत्सेना तु भक्तसेवैरेति स्फुटमुक्तम्, तव सर्वभक्तमूलत्वात् । ननु गङ्गाया यद्यपि 'सन्निवेश्य मनो यस्मिञ्छुद्धं यामुनयोमला । त्रैगुण्यं दुस्त्यजं हित्वा सद्यो यातास्तदात्मतामि'त्यादिभ्यं यस्या स्नानार्थं पानार्थं वा गच्छतः पुंसः पदे पदश्रमेण राजसूयादीनां फलं न दुर्लभमि'त्यादिरूपं च फलदात्रीत्वं श्रूयते, तथापि, यथाधिकारमलीफिरसामर्थ्यादिफलसाधकत्वं सरथमजलजायास्तत्र संमिलनादेवेत्यत आहुः गङ्गाया इति । सुरधुनीति । धुञ्कम्पने । धुनोति तीरस्थवीरुधो द्रुमानिति धुनी । क्षिप्तेति क्विप् । शपोदरादित्वान्नुक् । नान्तत्वाण्डीप् । सुराणां धुनी, देवलोकनदीति, फौ तु त्वत्सगमादेव स्तुता । लोके कथादिषु माहात्म्येषु च 'गङ्गाद्वारे प्रयागे च गङ्गासागरसङ्गमे, सर्वत्र दुर्लभा गङ्गे'त्यादिवचनेषु श्रीधरमुनासंमिलनात्पूर्वमपि श्रीहरिद्वारकनखलक्षेत्रादिषु च मुक्तिदात्रीत्वं श्रूयते, तदाक्षिपन्नाहुः नन्विति । विशेषमिति, अधिकारिभेदेन किञ्चित्प्रकारे नानात्वम् पुष्टीति व्याकुर्वन्ति । मर्यादेति । वेदोपनिषत्पुराणादिश्रवणेन यथार्थभगवन्माहात्म्यज्ञानम्, तस्मिन्सति तत्रोक्तसाधनानुष्ठानं तेन च स्वरूपज्ञानम्, तस्मिन्सति मुक्तिरिति मर्यादामार्गः । निजजनानुद्दिष्टीर्षुर्भगवान्दयया निस्साधनात् अनुगृह्य लीलासृष्टौ प्रवेशयतीति पुष्टिमार्गः । एवं च मर्यादामार्गीयाणां शास्त्रश्रवणं कहेतुकज्ञानवत्त्वम् । तत्र च पुष्टिस्थित्यर्थं तदिच्छयैव तत्स्वरूपं गृहरीत्योक्तम् । तथा च श्रुतिः । 'यतो वाचो निवर्तन्ते अग्राप्य मनसा सह, आनन्दं ब्रह्मणो विद्वाश्च विमेति कुतश्चेन'ति । अत्र पागमोचरस्तुतिकस्य मनोभ्यानाभिषयस्य ब्रह्मण आनन्दविदुषोऽस्तुतोभयवच्चमुच्यते,

स्तुतिं त्वं करोति कः कमलजासपत्निप्रिये

यत्र त्वत्सम्बन्धात्सर्ववन्द्यगद्गास्तुतिस्तत्र त्वत्सुती को वा समर्थ इत्याहुः स्तुतिं तवेति । अशक्यस्तुतित्वे हेतुमाहुः कमलजासपत्नीति । सर्वत्र स्तुत्यं भगवत्सम्बन्धात् । स सर्वत्र लक्ष्म्यपेक्षया न्यून एव । त्वं तु तस्या अपि सपत्नी तत्समानसौभाग्यवती । ननु लक्ष्मीस्तुतिस्तु लोके

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

तेन तदानन्दविद्वत्त्वं तदिच्छयैवेति भासतेऽन्यथा बाह्मनोऽन्योचरत्वमनुपपन्नं स्यात् । एवं च पुष्टिस्थानां त्विच्छयैव सर्वलीलाविशिष्टस्वरूपज्ञानं भगवान्बुद्धि निधत्त इति ते श्रीयमुनायाः सर्वोद्गीणश्रमक्रमलजायाः स्वरूपं जानन्ति । इतरेषां तु 'द्रापरादौ पुगे भूत्वा फलया मानुषादिष्वित्यादिप्रमुदताज्ञाकरुद्रादिकलाभिर्प्रेक्षणाविभिर्भ्रा-न्तत्वात् तेषां भगवत्स्वरूपज्ञानम्, कुतः श्रीयमुनापर्यन्तमिति ते स्तुतिं केवलगद्गाया इति मन्यन्तेऽर्द्धदत्तत्वात् । पुष्टिस्थास्तु पुराणादौ या स्तुतिः केवला या दृश्यते सापि त्वत्सम्बन्धादेवेति यथायथं त्वत्स्वरूपज्ञानात् स्तुवन्ति । एतेषामेतन्मा-हात्म्यावगतेरित्येतदभिप्रेत्य मर्यादेत्यारभ्य पुष्टिस्थितेरित्यन्तमुक्तमिति । मूलान्व-यस्तु, मो मुकुन्दप्रिये ? तव सन्निधौ मम तनुनवत्वमस्तु, एतावता मुररिपौ रति-कुलमतमा नास्तीति शेषः, यत एवं, अतस्तव लालनाऽस्तु, सुरधुनी पुष्टिस्थिता त्वत्सङ्गमातरं कीर्तिता, न तु कदापि तद्रहितापीति शेषः । एवं चास्मिन्यथै भग-वति रतेरदुल्लभत्वकथनेन भगवत्प्रियत्वसम्पादफलवत्सममैश्वर्यं प्रोदितम् ॥ ७ ॥

एवं भगवत्प्रियत्वसम्पादिकायाः स्तुतेरशक्यत्वं निरूप्य पूर्वश्लोके प्रार्थितस्य तनुनवत्वस्य प्रकारं तत्सम्पादिकात्ममश्रवणस्तुतिकत्वे हेतुं च बदन्तः कैमुतिक-न्यायेनाग्निममवतारयन्ति यत्रेति ।

लीलासुष्टौ सर्वयन्धप्रिणियजीवस्तुत्यगद्गायाः स्तुतिः उत्कर्षवर्णनं त्वत्सम्बन्धा-त्तत्र त्वदुत्कर्षकथने को वा समर्थः ? हेतुं स्फुटयन्तोऽवतारयन्ति अशक्येति । सर्वत्रेति, लोके वेदे च स्तवनीयत्वं पुरुषोत्तमसंयोगादेव । 'वेजः श्रीः कीर्तिरेश्वर्यं हीस्त्वामः सौमगं भगः, वीर्यं तितिक्षा विज्ञानं यत्र यत्र स मेऽक्षक इति, 'यद्यदि-भूतिमदि'तिवाक्येन च निश्चितम् । स पुरुषोत्तमसम्बन्धः सर्वत्र आम्नसस्यावरादिषु लक्ष्म्यपेक्षया अल्पः, तस्यास्तद्वक्षसि स्थितत्वात् । न हीतरस्तत्र क्षणमपि स्थाप्य-तेऽत एव सर्वेषां लक्ष्मीतो न्यूनतां स्फुटीकृत्य श्रीयमुनायास्तत्र आधिक्यं स्फुट-यन्ति त्वन्तिथिति । लक्ष्म्या एकपतिकेति तत्सद्वक्षसौभाग्ययुता । प्रजे चतस्रः स्वामिन्यस्ता व्रजलीलायामेव सर्वसुखानुभवं कुर्वन्ति । अन्यत्र लीलायां तु तासां

होर्यदनुसेवया भवति सौख्यमामोक्षतः ।

दृश्यते । तर्हि तत्साम्यं चेत्कथं स्तुतिरशक्येत्याहुः प्रिये इति । साम्पमात्रे कर्तुं शक्यत एव, अत्र तु ततोऽप्यधिकं प्रियत्वमस्तीति स्तुतिकरणमशक्यम् ।

गो० श्रीद्वारिवेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

विश्रयोगानुभव एव । लक्ष्मीस्तु व्रजरत्नानां क्रीडावकाशे सुखानुभवं करोति । तदुक्तं श्रीमदाचार्यवर्यैः सुबोधिण्याम्, 'तासामाविरभृदि'त्यस्य व्याख्यावसरे । तथा हि, 'अथवा, व्यापिवैकुण्ठरूपेण एतावत्कालं लक्ष्म्या सह रमणं कृत्वा तेनैव रूपेण प्रादुर्भूतः । सङ्गी यनमालायुक्तश्च, मध्ये ब्रह्मादिपूजां च गृहीतवान्, लक्ष्म्या वा, अतो विलम्ब' इत्यपि सूचितम् । अत एव प्रथमश्लोके पूर्वाध्याये 'अथत इन्दिरे'त्युक्तमिति 'जयति तेधिकमि'त्यस्य व्याख्यायां च 'कदा ममावसरो भविष्यतीति निरन्तरं सेवते' इति । प्रकृतमनुसरामः । श्रीयमुना तु व्रजे तुर्यप्रियारूपेण रमते । द्वारिकायां च तथारूपेण । तत्रास्यास्तथात्वे गमकं कुरुक्षेत्रोपाख्याने द्रौपद्या वृष्टाभिर्वैदर्भीप्रभृतिभिर्व्याक्रमेणोत्तरं दत्तम्, तदेव । तथा हि, 'रुक्मिणी' सत्यभामा च जाम्बुव-
त्पुत्रिका शुभा । कालिन्दी मित्रविन्दो च सत्या भद्रौ च लक्ष्मणा । महिष्यश्च समाचख्युः स्वां स्वां वैवाहिकीं कथाम्' । अस्यास्तत्रापि ताभ्य आधिक्यं स्कान्दे श्रीभागवतमाहात्म्ये स्फुटतरमिति ततोवगन्तव्यम् । एवं श्रीयमुनेतरस्वामिनीनामेकैकस्मिन्नवसरे रमणम् । श्रीयमुनायास्तु स्वामिनीत्वेपि लक्ष्मीसमानसौभाग्यवती-
त्यमित्यपि शब्दार्थः । ननु लक्ष्मीवत्तथात्वे एतस्या अपि स्तुतिस्तद्वच्छक्या भवि-
ष्यतीति पाक्षिकं दोषं परिहरन्निषण्ति नन्विति ।

लोके दृश्यते शास्त्रादिद्वारा तत्साम्यं लक्ष्मीतुल्यत्वम् । तस्मिन्सति तद्वत्स्तुतिः शक्या भविष्यतीत्याशङ्क्य सम्बोध्यपदस्य तात्पर्यमाहुः प्रिय इतीति । व्याकुर्वन्ति साम्येति । साम्यमेव साम्यमात्रं तस्मिन्नेव सति स्तोतुं शक्येतैव । अत्रेति श्रीयमुनायाम् । ततो लक्ष्म्याः अधिकम् अवतारानवतारदशासु अनवरतलीला-
सम्बन्धरूपं प्रियत्वं विद्यते । तथा हि, लक्ष्मीर्हि सर्वपत्नीभ्यो मुख्यात एव चक्षो-
निवासकृतः । अन्यासां तदंशत्वेन तदधीनता, श्रीयमुनायास्तु तद्वत्सौभाग्यवत्त्वेन न तदंशत्वम्, प्रत्युत तत्सपत्नीत्वेन तद्विरुद्धस्वभावत्वमशीत्येतत्सर्वं प्रियत्वं विना न निर्वहतीति प्रियत्वमनुमीयते प्रमीयते च, प्रियत्वे सति लक्ष्मीत आधिनयम् ।

इयं तव कथाऽधिका सकलगोपिकासङ्गम-

रिषं तव कथेति । इयमग्रत उच्यमाना तव कथाऽपि सर्वमुक्त्यपेक्षयाऽधिका । अत एवैतत्कथारसिकानां न मोक्षेच्छागन्धोऽपि । तदेवोक्तं पञ्चमस्कन्धे—
 “अथ ह वा च तव महिमाऽतसमुद्रविपुषा सकृल्लीढया विस्मारितदृष्टश्रुत-
 सुखलेशाभासाः परमभागवता एकान्तिनः” इति । सा केत्याकाङ्क्षायामाहुः
 सकलगोपिकेति । सकलगोपिकासङ्गमेन स्मरसम्यग्धी यः श्रमस्तेन जनिता
 ये स्वेदजलाणवः सकलगान्नजास्तैः सङ्गमो यस्याः । एतेन जलाणवो न श्रम-
 स्वेदरूपाः किन्तु विविधसङ्गमरसस्य सर्वावयवपूर्णस्याऽत्युच्छलनेन बहि-

स्कर्षमिति । कलिन्दस्येयं कालिन्दी, अस्या उदधिकं कर्षणं तनुनवत्वसम्पादनेन
 लीलासृष्टिप्रवेशनम् । कथामुखेनाहुः इयमग्रत इति । सर्वेति सालोक्यादितदपे-
 क्षया अधिका उत्कृष्टा । वैकुण्ठस्थितस्य भगवत एकस्मिन्बन्धस्यलरूपगात्रस्थिता-
 मास्तस्याः कथायाः सकलाङ्गसम्यग्बन्धिन्याः श्रीयमुनायाः कथा अधिका, अतस्तत्
 एतत्कथारसनिमग्नानां न सालोक्यादिमुक्तीच्छालेशोऽपि । तदेवेति कथारसपूर्ण-
 नामन्यविस्मरणमेव । वृत्रपीडितदेवताभिर्नैवमाध्याये षष्ठस्कन्धस्य कृष्णस्तुता-
 युक्तम् । एवं रसिकानामितरविस्मृतिं ग्रामाण्य श्रीयमुनायाः कथां विशदयितुमव-
 तारयन्ति सा केतीति । कलाभिः सहितः सकलः पुरुषोत्तमस्तस्य गोपिकाभिः
 सम्यग्गमनं, तदुक्तं तामिर्युताः सर्वलाभतुर्विधा अपि गोपिका तासां यः सङ्गमः
 तद्देतुको यः स्मरः कामः तज्जन्यो यः श्रमस्तेन फलभूतेन जनिता इगोचरीकृता ये
 प्रस्वेदपयःकणाः, सकलतनूद्भवास्तैः सङ्गमो विविधभावभरेण, गमनं गमः । धत्र्यै-
 कविधानमितिकः । सम्यक्प्राप्तिर्लीलासृष्टौ यस्याः श्रीयमुनायाः । यद्वा, यस्या इति
 पञ्चमी । यस्याः सकाशात्सङ्गमोऽन्येषामेतत्सम्यग्बन्धिनां तनुनवत्वे सम्पन्ने भवतीति
 श्रीयमुनाया आमघटस्य बहिसङ्गमेन पक्त्वमिव सकलगोपिकासङ्गमस्मरश्रमजलाणु-
 सङ्गमेनैव तनुनवत्वं सम्पादावरणानाच्छन्नभगवल्लीलासृष्टौ निजानां तदनुभव-
 करणसामर्थ्यसम्पादनमिति महदाधिक्यम् । ननु बिन्दवश्चैव सङ्गमजास्तर्हि तत्सङ्ग-
 मेन कथं तनुनवत्वं सेतस्यतीत्याशङ्क्य बिन्दुस्वरूपं वर्णयन्ति एतेनेति, श्रीयमुना-

स्मरश्रमजलाणुभिः सकलगात्रजैः सङ्गमः ॥ ८ ॥

रागतस्यैव चिन्द्वो न तु केवलजलमात्रस्य । अत एवोक्तं सकलगात्रजै-
रिति । एभिर्विदोषणैः परमसंठापन्नपुष्टिपुष्टिमार्गान्तरङ्गभक्तत्वं सर्वदैतद्रस-
पूर्णत्वमन्तरङ्गभक्तानुगुणत्वमेतल्लीलामध्यपातित्वादिकं सूचितम् । स्वस्यै-
तद्रसपूर्णत्वेन केवलैतद्भजनकर्तुरप्येतद्रसं ददातीति स्पष्टमेव बल-
क्षयम् ॥ ८ ॥

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचिते टिप्पणम् ।

यास्तत्समकथनेन, तनुनवत्वसम्पादनमभिप्रेत्य कथनेन, च । अत एवेति ।
यदि श्रमस्वेदरूपाः स्युस्तर्हि सकलगात्रजा न भवेयुः । केशनखादिषु स्वेदस्यानुप-
लब्धेः । तेन रसरूपा एवेति भावः । एभिरिति, सकलगोपिकासङ्गम इत्यनेन
पुष्टिपुष्टिमार्गान्तरङ्गभक्तत्वे, स्मरश्रमजलाणुभिरेन सर्वदैतद्रसपूर्णत्वम्, सकलगा-
त्रजैरेन भक्तानुगुणत्वम्, सङ्गम इत्यनेन लीलामध्यपातित्वम्, चादिपदेन तत्समा-
नसौभाग्यवतीत्वेन तद्विरुद्धस्वभावात् । यथा रजोगुणप्रधाना सा (लक्ष्मीः)
जीवान्मदेन केवलभजनकर्तृन् भगवद्विमुखान्कृत्वा स्वर्गादिलोमेन प्रवाहमार्गे
निपातयति, न तथेयमिति तत्सपत्नीत्वात् । दृश्यते हि परस्परं विरुद्धस्वभाववत्तयः
सपत्न्यो लोके । एतदेव विशदयन्त आहुः स्वस्यैतदिति, यद्यपि, 'मामैव ये
प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते' इति भगवता प्रतिश्रुतम्, तथापि श्रीयमुनायां
रसनिवशेन भगवता स्वस्थाष्टविधैश्वर्यस्य स्थापितत्वाच्छ्रीयमुनाया अनन्य-
भजनकर्तृस्तनुनवत्वं सम्पाद्य तद्रसदानमिति भावः । दृश्यते हि लोकेपि महा-
रात्रां पूर्णाधिकारिणां निनाशां, लघुकार्यस्याप्यकरणम्, अपूर्णाधिकारिणामप्याज्ञातो
महत्कार्यसम्पादनम्, किं तत्राखिललोकनियन्तुर्भगवतः प्राणादपि प्रियायाः श्रीयमु-
नायास्तयाकरणे चित्रमिति हृदयम् । अन्यस्तु, हे प्रिये ! कमलजासपत्नि तव स्तुतिं
कः करोति, तत्र हेतुः, यत् हरेरनुलक्ष्म्याः सेवया आमोक्षतः सुखं भवति, तव
कथा इयं अधिका, यत्सकलगोपिकासङ्गमस्मरश्रमजलाणुभिः सकलगात्रजैः सङ्गमो
भवति, लक्ष्म्याः यत् (न) भवतीत्येतेषामप्याहारः । एवं अस्मिन्त्ये तनुनवत्वसम्पादक-
त्वमष्टमैश्वर्यं दर्शितम् ॥ ८ ॥

तवाऽष्टकमिदं मुदा पठति सूस्सूते सदा-
समस्तदुरितक्षयो भवति वै मुकुन्दे रतिः ।

एवं कालिन्दीं स्तुत्यैतत्स्तोत्रपाठफलमाह स्तवाऽष्टकमिति । एष
अन्यकृतान्यपि स्तोत्राणि सन्ति तथापि वक्ष्यमाणं फलमेतत्स्तोत्रपाठेनैव
भवति, नाऽन्यथेति ज्ञापनायेदमित्युक्तम् । अन्यकृतस्तोत्रेष्वेवंविधस्वरूप
निरूपणाभावात् । इदं तथाष्टकं यः पठति तस्य पूर्वं समस्तदुरितक्षय
भवति । तदनन्तरं मोक्षदातर्यपि स्नेहो भवति । अत एवोक्तं, “नराणां
क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायत ” इति । मुकुन्दपदाद्यद्यपि मोक्षमेव
साधारण्येन सर्वेभ्यो ददाति तथापि त्वत्स्तुतिपाठात्प्रसन्नो भक्तिमेव ददाति
न तु मोक्षमपीति भगवत्स्वभावपरावर्त्तकत्वमुक्तमाततः किमिति तत्राऽऽहुः

अत एव श्रीगोठकनाथचरणानां विवृतिः ।

एवमष्टविधैश्वर्यप्रतिपादकान्श्लोकानुत्कर्षरर्पणनतदशक्यवर्णनद्वारा व्याख्याय
स्तोत्रस्यासाधारणफलबोधक्रमग्रिममन्तारयन्ति एवमिति । उक्तप्रकारेण फलिदोष
द्वारीं अलौकिकप्रकारेण सस्तुय अष्टविधैश्वर्यप्रतिपादकस्तोत्रस्य व्यक्ततयोदितस्य
श्रीमत्प्रभुतुष्टिरूपं फल प्रतिजानन्त आहुः यद्यपीति । अन्येति शङ्कराचार्यप्रभृतिभि
निर्मितानि । वक्ष्यमाणमिति अस्मिन्नेव पद्येऽनुपदं कथ्यमानम् । फलमिति
स्तोत्रपाठमात्रेणैव भृश सकलदुरितनिवृत्तिपूर्वकमुकुन्दरतिनिष्पत्तिः एतत्पाठेनैव
तत्र हेतुमाहुः अन्यकृतेति । एवं विधेति स्तुतिं त्वेनेश्लोकोक्तस्वरूपनिरूपणस्य
तथात्वात् । फले क्रम वदन्तो मूलान्वयमाहुः इदमिति । अत्र प्रमाणमाहुः अत
एवोक्तमिति । एतेन दुरितनाशस्य भक्तिप्रजनने हेतुत्वमुक्तं भवति । मूलस्थस्य
मुकुन्दपदस्याशयमाहुः मुकुन्दपदादिति । तथा चोक्त पञ्चमस्कन्धे, ‘राजन्यतिगुरु-
लम्भवता यदूना दैव प्रिय कुलपति- क्व च किंकरो वः । अस्त्वेवमङ्ग भगवान् भनता
मुकुन्दो मुक्ति ददाति कर्हिचित्स्म न भक्तियोगमिति ५ ६-१८। भक्तिमेवेति । मूलस्थस्य
निश्चयवाचकवैपदस्य तात्पर्य बोध्यम् । तेन यद्यपि स मोक्षदस्तथापि त्वत्स्तुते
प्रीतो भक्ति ददातीति सुष्टूक्तं भगवत्स्वभावपरावर्त्तकत्वमिति । उत्तरार्द्धमव
तारयन्ति तत इति, दुरितक्षयानन्तर भगवद्भक्तेः किमग्रे फलं तदाहुः तथेति शेषपदा

तथा सकलसिद्धयो मुररिपुश्च सन्तुष्यति

तथा सकलसिद्धयः पूर्वोक्ताः सर्वात्मभावादयो भवन्तीति शेषः । ननु प्रति-
यन्धके विद्यमाने सति कथमेतत्स्तोत्रमात्रादेतावद्भवतीति चेत्तत्राऽऽहुर्मुररि-
पुश्च सन्तुष्यतीति । यथा दोषरूपं तन्निवृत्त्यन्यासुखप्राप्तिप्रतिषन्धकं निरा-
कृत्य ता अङ्गीकृतवानेवमेतत्पाठेनाऽपि प्रतिषन्धं निवार्य तमप्यङ्गीकरोती-
त्यपि ज्ञापनाय मुररिपुपदम् । फलान्तरमाहुः स्वभावविजयो भवेदिति ।
स्वभावस्य विजयः परावृत्तिर्भवति । सवासनेति व्युपसर्गार्थः । दुष्टस्वभा-

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचिते टिप्पणम् ।

न्तम् । यद्वा, तथा मुकुन्दरत्ना सकलसिद्धयो गोप्यो मुररिपुश्च सन्तुष्यति । सक-
लस्य पुरुषोत्तमस्य रमणस्य सिद्धिर्याम्यः । भगवत्कृतप्रतिषन्धस्यानिवार्यत्वेन तद्वतो
भक्तद्रोघघारो यदेवं स्तोत्रं पठिष्यन्ति तत्र का व्यवस्थेति मनसिकृत्य क्षिपन्तो मूल-
स्यस्य मुररिपुपदस्य सदृष्टान्तमाश्रयमाहुः नन्विस्तारम्य पदमित्यन्तम् । मूले च
सन्तुष्यतीति । तथा च, लोके स्वोत्कर्षवर्णनात्स्यप्रियोत्कर्षकथनस्यात्यन्तं स्वतो-
पवीजत्वेन श्रीयमुनायाश्चात्यन्तं स्वहार्दविष्वेनैतत्स्तोत्रानुजल्पनेन प्रतिषन्धनिवारकः
प्रभुः सम्यक् तुष्यति । यथा प्रजवरकुमारिकास्वेतचन्द्रे तुष्टो रासादिसुखं दत्तवांस्त-
थैतज्जल्पितारम्यनुगृह्णातीति भावः । किञ्च, श्रीयमुनाष्टकपाठात्शरामिनि तुष्टेऽनावर-
णानाच्छन्नप्रहृलालामध्यपातिनि जीवे स्वामिन्योऽपि तुष्यन्ति, न तु भगवत्प्रिय-
त्वरूपस्वभोग्यफलमोक्तरि जीवे ईर्ष्यन्ति, मुरलिकावत् । भगवत्प्रियफलवारक-
श्रीयमुनातोपस्य सर्वभक्ततोषहेतुत्वादिति चकारार्थः । टीकायां फलान्तरमिति सकल-
दुरिताऽभावपूर्वकभगवद्भक्तिनिष्पत्तिरूपमेकं फलं पूर्वं निरूपितम्, तेन भगवत्स्वभा-
वपरावर्त्तकत्वमेतत्सोक्तम्, अतः परं जीवस्वभावपरावर्त्तकत्वमुच्यते स्वभावस्येति ।
स्वभावश्च जीवात्मनो भावः, प्रकृतिजन्यबोधे प्रकारः । जीवस्य जीवत्वमिति यावत् ।
तथा चोक्तं, विद्वन्मण्डने, 'आनदांश्चस्तु पूर्वमेव तिरोहितो, येन जीवभाव' इति । तथा
च, जीवस्याविद्यासम्बन्धेन भगवद्वाहिर्मुख्यत्वस्यैतत्पठितुः कृपया हृदि प्रभावाविर्भू-
तेऽन्तरसात्तनुवत्वे सम्पन्ने बाह्यतश्च परावृत्तिर्भवति । यद्वा, स्वभावशब्देन मन
उच्यते । तस्य विजयः स्वातन्त्र्येण प्रवर्त्तनं भवति । यद्वा, स्वस्य जीवस्य भावः ।
श्रीगोकुलप्राणप्रियसेवनरूपसहजधर्मस्तस्य विविध उत्कर्षः । परा अत्यन्तं आवृत्ति-
रसकृत्सेवनम्, सम्पूर्णसेवाधिकारसिद्धिर्भवति । सेवाफलग्रन्थे वक्ष्यमाणस्य आद्य-
स्यालौकिकसामर्थ्यरूपफलस्य प्राप्तिरिति यावत् । ॥ वासनेतीति अनेकमनोरथानां

स्वभावविजयो भवेद्वदति बल्लभः श्रीहरेः ॥ ९ ॥

श्रीमद्वैश्वानरावतारश्रीमद्वल्लभाचार्यचरणविरचितं
श्रीयमुनाष्टकस्तोत्रं सम्पूर्णम् ।

योऽप्युत्तमस्वभावो भवतीत्यर्थः । नन्विदमनेकनपःसाध्यं कथमेतत्पाठमात्रा-
दिति चेत्तत्राऽऽहुर्वदति बल्लभ इति । तेनाऽऽप्तवाक्यत्वेन प्रामाण्यमुक्तम् ।
नन्यतः पूर्वं केनाऽप्यनुक्तत्वाद्भवदुक्तिमात्रेण कथं प्रामाण्यमिति चेत्तत्रा-
ऽऽहुः श्रीहरेरिति । साक्षाच्छ्रीपुरुषोत्तमसम्बन्धी यतः, अहमतो वदामीत्यर्थः ।
अत्राऽप्यमाशयः । साक्षात्स्वरूपसम्बन्धिनं स्वरूपं साक्षात्तत्सम्बन्धिन एव
जानन्ति न त्वन्ये । श्रीकालिन्ध्याः साक्षात्तत्सम्बन्धित्वं पूर्वं प्रकटमेवोपपा-
दितम् । स्थातिरिक्तानां साक्षाच्छ्रीगोकुलेशसम्बन्धाभावात्साक्षात्तत्सम्ब-
न्धिन्याः स्वरूपाज्ञानात्तदकथनम् । स्वस्य तु साक्षात्तादृशत्वात्तत्स्वरूपज्ञाना-
त्तत्कथनमिति नाऽनुपपत्तिः काचित् ।

इति श्रीविठ्ठलेश्वरविरचिता श्रीयमुनाष्टकविवृतिः सम्पूर्णा ।

गो० श्रीहरीकेतविरचितं टिप्पणम् ।

पूर्तिर्भवति । स्तोत्रपठितुः 'कृष्णोऽहं पश्यत गतिमिति' श्लोकोक्तो मोक्षः सम्पद्यते ।
बाहिर्मुख्यानिवृत्तिपक्षे कर्मवासनानामनुद्भवो भवति । दुष्टस्वभाव इति । बाहिर्मु-
ख्यादिदोषग्रस्तोपि दैन्यभावसिद्ध्या सन्मुखो भवति । एतद्विषये प्रामाण्यं वक्तुमा-
शङ्कन्ते नन्विदमिति । समादधते वदति बल्लभ इति, प्रियाः प्रियाभिप्रायं विज्ञा-
यैव वदन्तीति भावः । तेनाप्तत्वेनेति । आप्तश्च यथादृष्टार्थवादी, तादृशास्वराचार्य-
चरणा एव । अन्येषामेतच्छ्रानं नेति वक्तुं क्षिपन्ति नन्वित इति । श्रीहरेरिति ।
श्रीभिः स्वामिनीभिर्पुक्तस्य सर्वदुःखहर्तुः प्रियोहम् । यतो वदामि तेन तत्तथैव । अग्रे
स्पष्टम् । तथा हि, साक्षादिति श्रीयमुनाप्रभृतीनां सरश्रमे इत्याहुक्तं रूपम् ।
साक्षात्तदिति श्रीमदाचार्या एव जानन्ति । स्वातिरिक्तानामिति, श्रीमदाचार्य-
पादाब्जामोदरहितानाम् । साक्षादित्यादि । (अभावादिति) । आवरणानाच्छन्नस्वा-
मिनीसहितगोकुलपतेरसम्बन्धात् । साक्षादिति श्रीयमुनायाः, तदिति एतादृ-
क्प्रकारस्याकथनम् । स्वस्पष्टेति श्रीमदाचार्यरूपेण स्थितस्य साक्षादिति प्रकटतया,
तादृशत्वादिति वस्तुतः कृष्णरूपत्वात्, तदिति 'सरश्रमे'त्याहुक्तस्वरूपस्य-
वर्णनमिति, न शङ्कालेश इति दिक् । मूलान्वयस्तु, हे धरधृते ! इदं तवाष्टकं यः सदा
मुदा पठति, तस्य समस्तदुरितक्षयो भवति, वै मुकुन्दे रतिर्भवति, तथा सकलसिद्धयो
भवन्ति, मुरारिपुत्र सन्तुष्यति, स्वभावविजयो भवेत्, श्रीहरेर्वल्लभो वदति ।

श्रीमदाचार्यकृपया भर्तुः श्रीगिरिधारिणः ।
 श्रीमद्विह्वलनाथस्य कृतिर्हि विवृता मया ॥ १ ॥
 अत्र किञ्चिदपुक्तं यन्मयोक्तं स्वल्पबुद्धिना ।
 क्षाम्यन्तु तन्निजाचार्याः किङ्करे निजवंशजे ॥ २ ॥

पुग्मम् ॥

स्वान्तःकरणनिष्ठेन श्रीमदाचार्यरूपिणा ।
 श्रीमद्विह्वलनाथेन श्रीगोवर्द्धनधारिणा ॥ ३ ॥
 प्रेरितेन कृतेयं श्रीमथुरानाथसन्तुना ।
 प्रीत्यै भूयाद्भगवतोः कालिन्दीकृष्णदेवयोः ॥ ४ ॥
 इति श्रीमद्रोपीजनसुखपतेः पादयुगले,
 मनो धृत्वा दीनं किञ्चलयदन्नाभे विरचिता ।
 सदा श्रीकृष्णास्यात्मजचरणदेशे प्रपतिता
 निजा मक्ता एनामनुदिनमुदारां विदधतु ॥ ५ ॥
 कालिन्दीकृष्णयोः प्रीत्यै सुगमान्वयबोधिनी ।
 कृता तेन प्रमीदन्तु श्रीमदाचार्यनन्दनाः ॥ ६ ॥
 श्रीमद्रोवर्धनधरसेवायां प्रतिबन्धकाः ।
 ये ते सर्वे प्रणश्यन्तु ममेति प्रार्थनं प्रभो ॥ ७ ॥

इति श्रीमथुरानाथारमजश्रीद्वारिकेशचरणविरचिता सुगमान्वयबोधिनी
 श्रीयमुनाष्टकविवृतिटीका सम्पूर्णा ।

श्रीविह्वलेश्वरप्रभुचरणविरचितायाः

श्री य मु ना ष्ट क वि वृ तेः

वि व र ण त्र यं

समाप्तम् ।

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-विरचित-षोडश-ग्रन्थान्तर्गतः-द्वितीयः

बालबोधः

तिसृभिःष्टोकाभिः समलंकृतः

१. श्रीवेद्यकीमन्दमाना प्रकाश
२. श्रीपुरुषोत्तमाना विवृति
३. श्रीद्वारकेशाना टीका

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-प्रवर्तित-शुद्धादृत-सम्प्रदायस्य-सप्त-
पीठान्तर्गत-प्रथम-पीठाधिष्ठित-गोस्वामिश्री १००८ श्रीरणछोडा-
चार्य(म.आ.गु.वै.परिषत्प्रचाराम्पल) महाराजश्रोत्येतै
प्रकाशित

प्रकाशक.

गोस्वामिश्री १००८ श्री रणछोडाचार्य 'प्रथमेश'

गिरधर निवाम, जतिपुरा, गोवर्धन, मथुरा, २८१५०२, भारत

साधारण सस्करण २००० प्रति

राज सस्करण १००० प्रति

श्रीवल्लभाब्द ५०२

ग्रन्थ परिचय लेखक गोस्वामी श्याम मनोहर

मुद्रक

स्टुडियो बहार, २३-ए, सन्दूरल चौपाटी बिल्डिंग, चौपाटी,
बम्बई-४०० ००७.



गोस्वामिजी १००८ श्री रणछोडाचार्य 'प्रथमेश'

॥ श्रीकृष्णाय नमः ॥

॥ श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ॥

ग्रन्थ-परिचय

एक कियदन्तीके^१ अनुसार 'बालबोध' ग्रन्थका प्रणयन श्रीमहाप्रभुने वि स १५५० में पुष्करराजमें^२ किया था ८४ वैष्णवन की वार्ता ५७ मी के भाव प्रकाशके अनुसार अम्बालाके नारायणदास कायस्थको यह बालबोध स्वयम श्रीमहाप्रभुने द्वारकामें पढाया था

नारायणदासके पिता सरकारी दफ्तरम नोकरी करते थे बीस वर्षकी आयुम नारायणदासको जूआ खजनेकी लत लग गयी और इसके कारण घर छोडकर भागना पडा भटकते हुए दक्षिणम कही जाकर कुछ विद्याजन किया और बजारम बच्चोको पढानेकी एक दुकान खोल ली पढाते समय विद्यार्थी बालकोका प्रताडन और प्रबोधन दोनो कठोरतासे करते थे^३ श्रीमहाप्रभुके सेवक कृष्णदासके टोकनेपर भी एकबारकिसी विद्यार्थी बालकको पिटाई करन पर जब वह बहोश हो गया तभी इन्हे अपनी कठोरताका होश आया भाग कर सीध कृष्णदासक पास आय और उनके द्वारा श्रीमहाप्रभुक सम्मुख उपस्थित हुए श्रीमहाप्रभुके प्रतापम तब वह बालक और नारायणदास दोनो ही स्वस्थ होगय दीक्षित होनेक बाद दक्षिणसे द्वारकातकको यात्राम में श्रीमहाप्रभुक साथ रहे द्वारकाम इन्हें जब घर लौटन आज्ञा दी गई तब स्वधर्मनिर्वाहकी इनकी बिन्ताका निवारण श्रीमहाप्रभुने—'तोसो स्वरूपसेवा निबहेगी नाही पराई चाकरी करली घग्प कोउ सेवक नाही तात हस्ताक्षर लिख देत हो सामग्री जो बन सो भोग घरिक महाप्रसाद लीजियो—कह कर किया गद्यमन्त्र तथा अष्टाक्षर सेवाय लिखकर पधरा दिये नारायणदासकी बिनती पर कि 'महाराज इनने दिन आपके पास रह्यो परन्तु मेरे अन्त करणम बोध न भयो सो एसी कृपा करो जो ससारको दुख सुख कछु मोको बाधा

१ श्रीनागरदास बाभनिया शास्त्रीजी द्वारा लिखित लेख श्रीषोडशप्रयनी रचना महत्त्व नी तवारोखा वैष्णववाणी अंक ४ वष १९७९

२ दृष्टव्य श्रीपदनाथजीकृत श्रीवल्लभदिविजय मध्यम यात्रा प्रवरण

न करे अरु चित्त श्रीठाकुरजीवे चरणारविन्दमे लग्यो रहे" श्रीमहाप्रभुने अपना चरणामृत दिया और उन्हें यह बालबोध ग्रन्थ पढ़ाया।

बालबोधमे सर्वसिद्धान्तोंका सग्रहरूपेण निरूपण है किन्तु स्वसिद्धान्तका नहीं अन्यान्य सिद्धान्तोंके साधन एवम् फलो का एकवार बराबर ज्ञान हो जानेपर पुष्टिजीवके अन्य मार्गोंपर भटक जानेका भय नहीं रह जाता सभी मोक्षशास्त्र या तो सासारिक दुःख दूर करनेके रूपमे या फिर पारलौकिक सुखकी प्राप्तिके रूपमे मोक्षका प्रतिपादन करते हैं। इस ससारमे रहते हुए भी भगवत्सेवा और/अथवा भगवत्कथा के द्वारा भजनानन्दकी प्राप्ति ही पुष्टि-जीवके लिए मोक्ष है इसका निरूपण किन्तु चतुःश्लोकीमे किया जायेगा यहा वह विवक्षित नहीं है

वैसे तो मनुष्यके मनमे अगणित कामना या महत्वाकांक्षा भरी रहती है विद्वानोंने उम्हे किन्तु चार पुरुषार्थोंके रूपमे वर्गीकृत किया है (१) धर्म (२) अर्थ (३) काम और (४) मोक्ष स्थूल अर्थोंमे इन्हे क्रमशः (१) कर्तव्य (२) सम्पदा (३) प्रेयस् और (४) श्रेयस् कह सकते हैं जीवनमे दिखलाई देती हर तरहकी कामनाओंका इन चार पुरुषार्थोंमे अन्तर्भाव हो जाता है इनके वास्तविक सहज एवम् शुभ स्वरूपकी जिज्ञासाका समाधान अलौकिक वेदादि शास्त्रोंमे भी मिलता है तथा विभिन्न ऋषियोंके द्वारा प्रणीत आर्य शास्त्रोंमे भी

प्रस्तुत बालबाध ग्रन्थमे वैदिक धर्माधिकाममोक्ष पुरुषार्थोंका निरूपण अभिप्रेत नहीं है वह तो सर्वनिर्णयमे ही विशदतया निरूपित हो गया है आर्य अथवा लौकिक शास्त्र, जिनमे त्रिवर्ग धर्म अर्थ या काम पुरुषार्थ का निरूपण किया गया है, यहा उन शास्त्रोंका विवेचन भी अभिप्रेत नहीं है यहा तो केवल अन्यान्य ऋषियों द्वारा प्रणीत मोक्षशास्त्र और उनमे प्रतिपाद्य मोक्षस्वरूपके बारेमे ही श्रीमहाप्रभु अपना अभिमत प्रगट करना चाहते है

मोक्षका निरूपण करनेवाले विभिन्न ऋषियोंद्वारा प्रणीत शास्त्रोंमे चार शास्त्र प्रमुख हैं अन्य शास्त्रोंका या तो इन्हींमे अन्तर्भाव समझना चाहिये या फिर उम्हे सिद्धान्ततः उपेक्षणीय ही समझना चाहिये

मोक्षप्रतिपादक ऋषिप्रोक्त चार शास्त्र :

(१) त्यागसे स्वतोमोक्षका प्रतिपादक सांख्यशास्त्र

(२) अत्यागसे स्वतोमोक्षका प्रतिपादक योगशास्त्र

(३) शिवकी भक्ति या प्रपत्ति से परतोमोक्षका प्रतिपादक शैवतन्त्र

(४) विष्णुकी भक्ति या प्रपत्ति से परतोमोक्षका प्रतिपादक वैष्णवतन्त्र

(१) बाह्यत्याग द्वारा स्वतोमोक्षका प्रतिपादन करनेवाले सांख्यशास्त्रके अनुसार अहंता-ममताके सर्वथा नष्ट होनेपर जीवात्माका अपने स्वरूपमें अवस्थित हो जाना ही मोक्ष माना गया है तत्तत् कालमें विभिन्न ऋषियोने सांख्यशास्त्रका वर्णन अनेकविध प्रक्रियाओके आधारपर किया है पर मोक्षप्राप्तिके उपाय और स्वरूप के बारेमें प्रायः एकवाक्यता है

श्रीमहाप्रभुके अनुसार सांख्यशास्त्रीय प्रणालीका जो रूप मान्य वेदादि शास्त्रोंमें वर्णित हुआ है तदनुसार साधनाचरण करनेपर ही उल्लिखित प्रकारका मोक्षलाभ सांख्यसे मिल सकता है. अन्यथा नहीं.

(२) चित्तवृत्ति—निरोधकी योगिक प्रणालीसे स्वतोमोक्षका प्रतिपादन करनेवाले योगशास्त्रके अनुसार विषयोके बाह्यत्यागकी उतनी अपेक्षा नहीं है जितनी कि यम-नियम-आसन-प्राणायाम-प्रत्याहार-ध्यान-धारणा-समाधिके बाह्य तथा आन्तरिक समुचित उपायोसे अनात्मरूप विषयोंमें भटकती चित्तवृत्तिके निरोधकी आवश्यकता है. चित्तवृत्तिके निरुद्ध होनेपर ही आत्मा अपने स्वरूपमें अवस्थित या मुक्त हो सकती है

श्रीमहाप्रभुके अनुसार इन योगशास्त्रीय उपायोंका निरूपण मान्य वेदादि शास्त्रोंमें भी उपलब्ध होता है अतः तदनुसार अनुष्ठान करनेपर ही मोक्ष-प्राप्तिकी सम्भावना है वैदिक प्रणालीमें विपरीतता बरतनेपर आत्माकी स्वरूपमें अवस्थिति सम्भव नहीं

(३) परतोमोक्षवादी पाशुपतादि शैवतन्त्रोंके अनुसार साधना करनेपर शिवके द्वारा भी मुक्ति मिल सकती है.

श्रीमहाप्रभुके अनुसार क्योंकि सर्वात्मक निर्दोषपूर्णगुण ब्रह्म ही अपर-शिक्षा आदि उपनिषदोंके अनुसार जगत्सहस्रारक शिवका रूप धारण करता है. अतः शिवके मुक्तिदाता होनेमें किसी सन्देहका अवसर नहीं है. फिरभी शिवके रूपमें भगवान् स्वयम् भक्तताके आनन्दके उपभोगकी लीला करते हैं.

अतः शिवसे उनकी स्वोपभोग्य मुक्तिके वजाय भोगकी प्राप्ति सुलभ मानी जाती है किसी अतिप्रिय जीवको ही शिव मुक्तिदान करते हैं यह असाधारण प्रेमभाजन वे ही वन सकते हैं जो पूर्णतया शिवके प्रति समर्पित होते हैं अतः शिवकी भक्ति या शरणागतिके साथ जो वर्णाश्रमोचित स्वधर्मकी उपेक्षा नहीं करते उन्हें शिवसे मोक्ष मिलता है

(४) परतोमोक्षवादी पाचरात्र वैष्णवतन्त्रक अनुसार साधना करनेपर विष्णुद्वारा मुक्ति मिल सकती है

श्रीमहाप्रभुके अनुसार क्योंकि सर्वात्मक निर्दोषपूर्णगुण ब्रह्म ही महानारायण आदि उपनिषदोंके अनुसार जगत्कालक विष्णुका रूप धारण करना है विष्णुके रूपमें भगवान् स्वयम् अलौकिक दिव्य भागोंके उपभोगकी लीला करते हैं अतः विष्णुसे उनके स्वोपभोग्य भोगके वजाय मोक्षकी प्राप्ति सुलभ मानी जाती है विष्णु अपने किसी अतिप्रिय भक्तको ही भोगका दान करते हैं यह असाधारण प्रेमभाजन बन पाना पूर्णतया विष्णुके प्रति समर्पित होनेपर ही सम्भव है अतः विष्णुकी भक्ति या शरणागति के साथ जो वर्णाश्रमोचित स्वधर्मकी उपेक्षा नहीं करते उन्हें विष्णुसे मुक्ति मिल सकती है।

स्वतोमोक्षके प्रकारमें सासारिक दुःख तो दूर होते हैं किन्तु पारलौकिक सुखकी सम्भावना नहीं है जबकि परतोमोक्षके प्रकारमें वह सम्भव है

इस तरह ब्रह्मा-विष्णु-शिवकी त्रिपुटोमें शिव और विष्णु भोग-मोक्ष दोनोंके दानमें समर्थ होनेपर भी अधिकांशमें शिव भोगके दाता बनते हैं और विष्णु मोक्षके दाता ब्रह्मा केवल भोगके दाता है मोक्षके नहीं अतः मोक्षदाता देवताके रूपमें ब्रह्माका भजन व्यर्थ है परन्तु मोक्षशास्त्रके उपदेशों गुरुके रूपमें ब्रह्माको भी मोक्षदाता माना जाता है

यह सारे मोक्षशास्त्रोंके सिद्धान्तोंका सग्रहरूपण निरूपण है इसे जाननेसे पुष्टिजीवकी पूर्णतया पुष्टिमार्गीय बननेमें अथवा बने रहनेमें सहायता मिलती है स्वसिद्धान्तका निरूपण तो आगे चलकर सिद्धान्तमुक्तावलीमें किया जायेगा नारायणदास अबालावालेकी श्रीमहाप्रभुने यही सर्वसिद्धान्त-सग्रह पढ़ाया था ताकि उनका चित्त पुष्टिके प्रशस्त पथको छोड़कर कहीं यहा-वहा न भटक जाये वास्तविक उल्लेख मिलता है कि अपने घर लौटनेके बाद

काम-काजमे व्यापृत हो जानेपर भी इनका चित्त सदा गोकुल और श्री-महाप्रभु की ओर दोड़ता रहता था—“भैयाजी श्रीगोकुल श्रीआचार्यजीके दरसनको कब चलोगे ?” तब नारायणदास कहते—‘हा, अब चलूंगे ? नेत्रनमे जल भरि लीलारसमे मगन होय जाते फेरि वह चाकर कहती (कब श्रीगोकुल चलोगे) फेरि मगन होय जाते.”

श्रीमहाप्रभुने इस बालप्रबोधनद्वारा नारायणदासको कितना स्वकीय-कितना पुष्टिमार्गीय बना लिया होगा । अतएव श्रीमहाप्रभुने ‘बीज’ रूपमे पुष्टिके रहस्योको यहा अवतारी कृष्णके सन्दर्भमे न देकर उनके गुणावतार शिव और विष्णु के सन्दर्भमे ‘उपक्षिप्त’ किया है—‘समर्पणेनात्मनो हि तदीयत्व भवेद् ध्रुवम्. अतदीयतया चापि केवलश्चेत्समाश्रित तदाश्रयतदीयत्वबुद्धयं किञ्चित्समाचरेत् स्वयमेमनुतिष्ठन्त्वं भारद्वागुपमन्यथा. इत्येव कथित सर्वं नैतज्जाने भ्रम पुन ” (बालबोध १८-१९)

नारायणदासको स्वरूपसेवाकी आज्ञा न मिली—अतएव स्वरूपसेवाके अनुकल्प श्रीहस्ताक्षरकी सेवाका उल्लेख हमे मिलन है—और न स्वसिद्धान्तका उपदेश ही—अतएव बालबोध द्वारा सर्वसिद्धान्तसंग्रह उपदिष्ट हुआ—फिरभी स्वकीयता—सार—सर्वस्व धार—उत्कृष्टा और तापभाव का उन्हे वरदान मिला—“भैयाजी! श्रीगोकुल श्रीआचार्यजीके दरसन को कब चलोगे ? हा, अब चलूंगे ! नेत्रनमे जलभरि लीलारसमे मगन होय जाते ” बालबोध वस्तुतः श्रीमहाप्रभु, उनके सिद्धान्त और मार्ग की ओर प्रयाण करने की तीव्र उत्कृष्टा जगाता है—‘समर्पणेनात्मनो हि तदीयत्व भवेद् ध्रुवम्. . इत्येव कथित सर्वं नैतज्जाने भ्रम पुन ”

प्रस्तुत सफ़्फ़रण वि स १९८३ मे प्रकाशित सफ़्फ़रणका ऑफ़सेट प्रॉसेस द्वारा पुनर्मुद्रित रूप है श्रीमद्गोस्वामि-कुलभूषण-विद्यानिधि-श्रीवज्ररत्न-लालजी महाराजने श्रीश्रीमन्लाल ह शास्त्रीद्वारा सम्पादित करवा कर अपनी श्रीबालकृष्ण शुद्धाद्वैत—महासमा (मूरत) द्वारा इसे प्रकाशित कराया था उस सफ़्फ़रणके पुन प्रकाशनपर आदरणीय महाराजश्री तथा श्री-शास्त्रीजी के प्रति हम अपनी कृतज्ञता प्रकट करते हैं। इति शम्

સંશોધન



આ ગ્રન્થની બે ટીકા-શ્રીદેવકીનંદનની અને શ્રીપુરુષોત્તમની ટીકા-શ્રીગોકુવનાથજી મહારાજ તરફથી મુદ્રિત થઈ હતી આ મુદ્રિત પ્રતિભા પણ અમે હસ્તલિખિત પ્રતિસહ સવાહ ૥રી પ્રેસકોપીમાં ઉપયોગ કર્યો છે પાઠભેદ જે અત્યાવશ્યક લાગ્યા તે રાખ્યા છે શ્રી-દ્વારકેશ ચરણની ટીકા માટે અમે બહુ આયાસ કર્યો, પરંતુ પ્રભુ ઈચ્છાએ કાલાવધિ પૂર્ણ થતા “ગુજરાતી” પ્રેસના માલિકે શ્રીચુત નટવરલાલ ઇચ્છારામભાઈ દેસાઈ તરફથી અમને મળી તે ઘણી જ શુદ્ધ, પ્રાચીન અને વાચિત છે, તેથી આ એક પ્રતિથી પણ કાર્ય સુંદર અને સરલ થયું આ ટીકાકાર પ્રાચીન છે આ શ્રીદ્વારકેશચરણની ટીકાને અને શ્રીદેવકીનંદન-ની ટીકાને ઉલ્લેખ પાતાની ટીકામાં શ્રીપુરુષોત્તમજી કરે છે આવા સામગ્રદાયિક ઘણાખરા સુંદર પ્રાચીન ગ્રન્થો શ્રીચુત નટવરલાલભાઈ પાસે છે, અને વિનાસકોચે ગ્રન્થો છાપવા માટે આપે છે, તે તેમની વિદ્વત્પ્રિયતા સૂચવે છે એ માટે અમે તેમનો આભાર અત્ર ઉચિત સ્થાને માનીએ છીએ

શ્રીચમુનાદકના ઉપર શ્રીદ્વારકેશજીની ટીકા માટે બહુ પ્રયાસ કરતા કાશીમાંથી ફક્ત અમને પ્રથમ શ્લોકની જ ટીકા મળી છે શ્રીહરિરાયચરણ અને શ્રીપુરુષોત્તમચરણની ટીકા તે મુદ્રિત થઈ ગઈ છે પરંતુ શ્રીદ્વારકેશજીની ટીકા મળી નથી, તે આ યોગેશ ગ્રન્થનું કાર્ય અમારા શિર ઉપરનું પૂર્ણ કરી દઈએ આપણા સમગ્રદાયમાં આ યોગેશ ગ્રન્થ ઉપરનું સાહિત્ય અનહુત ઉપયોગિ છે, તે હરકોઈ જાણે છે, પરંતુ શ્લોકની વાત એ છે કે પોરબંદરસ્થ ગો. શ્રીજીવનલાલજી મહારાજે મુદ્રણ કરાવેલા સેવાક્લાદિ અનેક ગ્રન્થો હજી શિલિકમાં પડ્યા છે વધુવે તરફથી તે ખરીદી બે ઉત્તેજન ન આપવામાં આવે અને તેના વાચનમાં ઉપયોગ ન કરવામાં આવે ત્યા સુધી તે મુદ્રિત હો કે લિખિત હો, એ સમાન આજ હેતુથી સલાસદંતુ વર્ગીકરણ શુદ્ધાદૈત મહાસભાને રાખવું પડ્યું છે, કે જેથી આ સભાએ પ્રકટ કરેલા વિવેકધૈર્યાશ્રયાદિ ગ્રન્થો સીધા જ સલાસદંતુ ગૃહમાં પધરાવાય ચતુ શ્લોકીનો પણ ઉદાહાર મારે હાથેજ લખાયો હતો

વિવેકધૈર્યાશ્રય વખતે શુદ્ધાદૈવ મહાસભાનું મહાધિવેશન હતું તેથી ત્વરામાં તેનું મુદ્રણ થયું હતું પરંતુ આ ગ્રન્થ શાંતિથી થએલ છે તેથી પ્રભુકૃપાએ શુદ્ધ મુદ્રણ થયું છે, તથાપિ જીવબલ વિચારી વિદ્વદ્ગ અશુદ્ધિ પરત્વે ક્ષમા અર્પણ

श्रीमद्भगवद्गदनावतारश्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतः वालबोधः ।

नत्वा हरिं सदानन्दं सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहम् ।
 बालप्रयोधनार्थं वदामि सुविनिश्चितम् ॥ १ ॥
 धर्मार्थकाममोक्षाख्याश्चत्वारोऽर्था मनोविणाम् ।
 जीवेश्वरविचारेण द्विधा ते हि विचारिताः ॥ २ ॥
 अलौकिकास्तु वेदोक्ताः साध्यसाधनसंयुताः ।
 लौकिका ऋषिभिः प्रोक्तास्तथैवैश्वरशिक्षया ॥ ३ ॥
 लौकिकास्तु प्रवक्ष्यामि वेदादाया यतः स्थिताः ।
 धर्मशास्त्राणि नीतिश्च कामशास्त्राणि च क्रमात् ॥ ४ ॥
 द्विचर्गसाधकानीति न तन्निर्णय उच्यते ।
 मोक्षे चत्वारि शास्त्राणि लौकिके परतः स्वतः ॥ ५ ॥
 द्विधा द्वे द्वे स्वतस्तत्र सांख्ययोगो प्रकीर्तितौ ।
 त्यागात्यागविभागेन सांख्ये त्यागः प्रकीर्तितः ॥ ६ ॥
 अहन्ताममतानादौ सर्वथा निरहङ्कृतौ ।
 स्वरूपस्थो यदा जीवः कृतार्थः स निगद्यते ॥ ७ ॥
 तदर्थं प्रक्रिया काचित् पुराणेऽपि निरूपिता ।
 ऋषिभिर्वहुधा प्रोक्ता फलमेकमग्राह्यतः ॥ ८ ॥
 अत्यागे योगमार्गो हि त्यागोऽपि मनसैव हि ।
 यमादयस्तु कर्त्तव्याः सिद्धे योगे कृतार्थता ॥ ९ ॥
 पराश्रयेण मोक्षस्तु द्विधा सोऽपि निरूप्यते ।
 ब्रह्मा ब्राह्मणतां यातस्तद्रूपेण सुसेव्यते ॥ १० ॥
 ते सर्वार्था न चाञ्छ्येन शास्त्रं किञ्चिदोरितम् ।
 अतः शिवश्च विष्णुश्च जगतो हितकारको ॥ ११ ॥

बालबोध ।

यस्तुनः स्थितिसंहारौ कार्यौ शास्त्रप्रवर्त्तकौ ।
ब्रह्मैव तादृशं यस्मात् सर्वात्मरूपोदितौ ॥ १२ ॥
निर्दोषपूर्णगुणता तत्तच्छास्त्रे तयोः कृता ।
भोगमोक्षफले दातुं शक्नोऽपि यद्यपि ॥ १३ ॥
भोगः शिवेन मोक्षस्तु विष्णुनेति विनिश्चयः ।
लोकेऽपि यत्प्रभुर्भुङ्क्ते तन्न यच्छति कर्हिचित् ॥ १४ ॥
अतिप्रियाय तदपि दीयते कचिदेव हि ।
नियतार्थप्रदानेन तदीयत्वं तदाश्रयः ॥ १५ ॥
प्रत्येकं साधनञ्चेतद् द्वितीयार्थं महान्द्रूपः ।
जीवाः स्वभावतो दुष्टा दोषाभावाय सर्वदा ॥ १६ ॥
अव्ययत्वं ततः मेष्णा सर्वं कार्यं हि सिद्धयति ।
मोक्षस्तु सुलभो विष्णोर्भोगश्च शिवतस्तथा ॥ १७ ॥
समर्पणेनाऽऽत्मनो हि तदीयत्वं भवेद्भुवम् ।
अतदीयतया चाऽपि केवलश्चेत्समाश्रितः ॥ १८ ॥
तदाश्रयतदीयत्वगुद्धयै किञ्चित्समाचरेत् ।
स्वधर्ममनुतिष्ठन् वै भारयैगुण्यमन्यथा ॥ १९ ॥
इत्येवं कथितं सर्वं नैतज्ज्ञाने भ्रमः पुनः ॥ १९ ॥

इति बालबोध समाप्तः ।

१ 'यस्तुस्थितौ च संहारे कार्ये' 'इति कचित्पाठः' इत्युक्तं श्रीदेवकीनन्दनचरणै स्वटीकायाम् ।

यस्तुनः स्थितिसंहारे कार्ये इत्यपि पाठः क्वचिदिति श्लोकं धीपुरुषोत्तमचरणै ।

२ अतः प्रियायेति पाठः श्रीद्वारवैद्यरायणम् ।

३ स दाचेरव इति पाठः धीपुरुषोत्तमचरणानां श्रीदेवकीनन्दनचरणानाम् ।

धीहृष्याय नमः ।

भीमोपीवनवल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरण कमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्भगवद्भदनावतारश्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतः

बालबोधः ।

श्रीदेवकीनन्दनचरणकृतप्रकाशन्यास्योपेतः ।

यद्यमत्कृतिरेवाऽन्तर्निरस्यति तमः स्मृता ।
अलङ्कुर्वन्तु भद्राचभाचार्यचरणत्विषः ॥ १ ॥
यदाश्रययतामेव बल्लवीजनवल्लभः ।
प्रसीदति विनोपायैर्विह्वलेशं तमाश्रये ॥ २ ॥
पितृपादाम्बुजपुगं भक्त्या नत्वा मुहुत्तिषा ।
मतिं स्वामनतिक्रम्य बालबोधो विचार्यते ॥ ३ ॥
भक्तिमार्गे फलं कृष्णस्तदास्वादस्तु दुर्लभः ।
जीवानामत एवाऽन्यमतेषु त्यज्यते रतिः ॥ ४ ॥
तत्प्रेरितेन रुद्रेण मतान्युक्तानि ये फलौ ।
विशेषतः प्रवर्तन्ते स्वातन्त्र्यं न यतो नृणाम् ॥ ५ ॥
तत्तत्फलप्रशंसैव तत्र तत्र निरूप्यते ।
तन्मोहवशतो लोकः परिभ्रमति केवलम् ॥ ६ ॥
अतः कदाऽपि कृष्णस्य भजनं लभते न सः ।
फलाभावाद्वैवसृष्टिर्व्यर्थो भवति सर्वथा ॥ ७ ॥
'देवी सम्पद्भिर्मोक्षायै'त्युक्तिस्त्वर्हि विरुध्यते ।
अतः करुणया बालबोधमपिश्रकार हि ॥ ८ ॥
अष्टादशानामत्र श्रीभगवद्भक्तसामपि ।
पुराणानां स्मृतीनां च प्रामाण्यज्ञापनाय हि ॥ ९ ॥

तावन्तः कथिताः श्लोका आग्नेनोपक्रमस्तथा ।

अन्तेऽर्द्धेनोपमंहारस्तेन सार्द्धोनिर्विश्रुतिः ॥ १० ॥

अथ मतान्तरेषु पुरुषार्थचतुष्टयस्य फलत्वेन कथनात्तदर्थितया जीवानां प्रवृत्तेर्मत्तैरगौरवमसहिष्णवस्तन्मार्गप्रकटनायोक्तचतुष्टयस्याऽपुरुषार्थत्वं समर्थयन्तः किञ्चित्स्वमतं यत्तुमादौ विज्ञाभावाय समङ्गलं तदुद्दिशन्ति नन्वेति ।

नत्या हरिं सदानन्दं सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहम् ।

बालप्रबोधनार्थाय यदामि सुविनिश्चितम् ॥ १ ॥

हरिं सदानन्दं नत्या सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहं यदामीति पदसम्यन्धः । हरिपदेन दुःखाभावसम्पादनपादबोद्धव्या समारब्धान्तरायापायः सूचितः । सदानन्दपदेन 'कृपिर्भूवाचकः शब्द' इति निरुक्तेः सुररूपः श्रीकृष्ण उक्तः । 'तेन दुःखाभावः सुखं चेति पुरुषार्थद्वयं' निष्प्रत्यूहं ततः सिद्ध्यतीति तं नन्वेत्युक्तम् । स्वसिद्धान्तनिर्गलितमर्थमिममेवाऽग्रे निर्णेतुमारम्भे सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहं यदामीति । सर्वानपि सिद्धान्तान्सङ्गृह्य एकीकृत्य यदामीत्यर्थः । यद्वा, सर्वेषामपि तेषां सम्यगिदमित्यतया ग्रहो ज्ञानं येन तादृशं ग्रन्थं तथेत्यर्थः । यद्यपि तत्तच्छास्त्ररपि तत्तन्मतपरिज्ञानं भवति, तथापि भ्रान्तिसंवलितमेव, तद्वक्तृणां प्रतारकत्वात् । तत्र च हेतुरग्रे वक्ष्यते— 'तथैवेश्वरशिक्षये'ति । अत्र तु तन्निवृत्तिपूर्वमिति ज्ञाने सम्यक्त्वमुक्तम् । तदपि हेतुत्वेन न तूपादेयत्वेनेव ज्ञेयम्, स्वमार्गविरोधित्वात् । ननु किं तादृशप्रयासेन, प्रयोजनाभावात्, अत आहुर्बालप्रबोधनार्थायेति । बाला हि स्वतः शास्त्रतो वेष्टानिष्टविचाररहिताः केनचित्प्रतारणार्थमिष्टेऽनिष्टत्वेऽनिष्टेऽपीष्टत्वं उच्यमाने तत्र भ्रान्तास्तमेवाऽनुवर्तन्ते । पुनः पित्रादिना तद्गुणदोषवर्णने कृते तद्भ्रममपहाय तत्प्रदर्शितं स्पष्टितवर्त्मं शृङ्खन्ति । न तु तेषामुभयत्र स्वाभाविकं ज्ञानं प्रयोजकमस्ति । परं वातादिकृतसहजभ्रमरहिताश्चेत्, तादृशानामप्रतीकार्यत्वादिति । तादृशा आसुरत्वादिविषयमायदोषरहिता मोहशास्त्रैः परिभ्रामिता न भक्तिपदवीमनुसरन्ति जीवाः, ते बाला इत्युच्यन्ते । तेषां प्रकर्षेण बोधनं स्वमतज्ञानलक्षणं, तदर्थयित्वर्थः । पुनरतथा त्वाय बोधने प्रकर्ष उक्तः । पित्रादिवत्स्वस्य तत्प्रबोधनमावश्यकमिति ज्ञापयितुमपि तेषां बालत्वमुक्तम् । अन्यथा देवसर्गस्य फलराहित्येन वैयर्थ्यं स्यात् । उक्तं च "दैवी सृष्टिर्निर्या च भूयान्निजफलरहिते"ति । ननु किमेतदुच्यमानं प्रमाणसिद्धमुत स्वमुद्दिक्लिप्तमित्यत आहु सुविनिश्चितमिति । ३. पुं वेदादिप्रमाणैर्विशेषेण स्वस्य वागधिपतित्वात्स्वबुद्ध्या च निश्चितं निर्णीतमित्यर्थः ॥ १ ॥

प्रथमं मतान्तरीयपुरुषार्थचतुष्टयस्याऽनुपादेयत्वकथनाय वैदिकतचतुष्टयभिन्न-
त्वमुपपत्त्या निर्द्धारयन्ति धर्मार्थकाममोक्षाख्या इति ।

धर्मार्थकाममोक्षाख्याश्चत्वारोऽर्था मनीषिणाम् ।

जीवेश्वरविचारेण द्विधा ते हि विचारिताः ॥ २ ॥

एते चत्वारो मनीषिणां विदुषामर्थाः पुरुषार्था इत्यर्थः । वस्तुतस्तु पुरुषार्थ-
त्वेन भक्तिमार्गीया एव धर्मादयश्चत्वारो गण्यन्ते, न न्वितरे । 'अनिमिक्ता भाग-
वती भक्तिः मिद्वेर्गरीयमी'त्यादिवचनैर्भक्तेरेव सर्वतोऽधिकत्वश्रवणात् । अन्येषां
धर्मादिसञ्ज्ञामाश्रमिति ज्ञापनायाऽऽख्यापदम्, अपुरुषार्थताज्ञापनाय पुरुषपदप्रयोगा-
भावात्प्रोक्तः । मनीषिणामित्यनेन सर्वानधिकारित्वाच्च तथेति ज्ञापितम् । भक्तौ तु
'देवोऽसुरो मनुष्यो वे'ति मामान्यनिर्देशादुक्तदूषणाभावः स्फुटः । किञ्च । काला-
दीनामङ्गत्वेन तदशुद्धा धर्मादयः पुरुषार्था इति तु वार्त्तामात्रम्, स्वरूपासिद्धेः ।
भक्तेस्तु भगवदनुग्रहैकजन्यत्वेन तत्स्वरूपमिद्धौ न तेषामङ्गतेति न तदशुद्धैर्वाधिक-
त्वम्, प्रत्युत तेषामनुगुणत्वमेव । तदुक्तम्, 'कलेदोपनिधे राजन्नस्ति क्षेफो महान्
गुण' इति । 'कलिं सभाजयन्त्याख्या गुणज्ञाः सारभागिन' इति च । तेन भक्ति-
रयं परमपुरुषार्थ इति निरूपितम् । ननु वेदानामीश्वरवाक्यत्वेन तत्प्रतिपादितानां
तेषां कथमतयात्वमिति चेत्, तत्राऽऽहुः जीवेश्वरविचारेणेति । ते धर्मादयो जीव-
विचारेणेश्वरविचारेण च द्विधा द्विप्रकारका विचारिता भिन्ना इत्यर्थः । तेन जीव-
विचारितानामेनाऽपुरुषार्थता न त्वीश्वरविचारितानामिति ध्वन्यते । ईश्वरोक्तानां तु
पुरुषार्थता परं मर्यादायामिति ज्ञेयम् । पुष्टौ तेषामप्यनपेक्ष्यत्वान् । हिशब्दोऽत्र
युक्तार्थतां सूचयति । न हि पूर्णज्ञानवद्विचारितस्याऽऽप्यज्ञानवद्विचारितस्य चैक्यं
भवितुमर्हति, भिन्ननिपयत्वान् ॥ २ ॥

तदग्रे स्पष्टीकुर्वन्मलौकिकास्त्विति ।

अलौकिकास्तु वेदोक्ताः साध्यसाधनसंयुताः ।

लौकिका ऋषिभिः प्रोक्तास्तथैवेश्वरशिक्षया ॥ ३ ॥

वेदोक्ता ईश्वरविचारिता अलौकिका न लोकविपुया इत्यर्थः । अन्येषाम-
लौकिकत्वव्यावृत्त्यर्थं तुल्यदः । ननु वेदे यज्ञात्मको धर्मः' तस्य च "अग्निष्टोमेन स्वर्ग-
कामो यजेते"त्यादिभिः स्वर्गसाधकत्वमुच्यते । स च स्वर्गो लोक एवेति कथम-
लौकिकत्वमिति चेत्, सत्यम् न हि वेदे स्वर्गशब्देन लोके उच्यते । "यज्ञ दुःखेन
सम्भिन्नं न च ग्रस्तमनन्तरम् । अभिलाषोपनीतं च तत्सुखं स्वःपदास्पदमिति

लक्षणाप्रवेशान् । किन्त्वात्मसुरमेव तादृशम्, तथाऽलौकिकमिति नोक्तमनुपपन्नम् ।
 एतन्निबन्धे विवृतमिति विस्तरेण ततोऽवगन्तव्यम् । नन्वेवमपि फलम्याऽलौकिकत्व-
 मापाति । न तु स्वरूपतो यागादेस्तत्साधनानां वा तथात्वं वक्तुं युक्तम्, स्वकृति-
 साध्यत्वादित्यत आहुः साध्यसाधनसंयुता इति । साध्या यागादयस्तत्साधनानि
 च तैः सहिता एवाऽलौकिका इत्यर्थः । “यद्यो वै विष्णुरिति” श्रुतेः ससाधनस्य तस्य
 भगवद्रूपत्वात्तथोच्यत इति भावः । तदुक्तं निबन्धेऽपि “तत्साधनं च स हरिः
 प्रयाजादि सुगादि यदि”ति । अत एवार्थस्याऽपि धर्मसाधनत्वेनाऽलौकिकत्वमिति
 ज्ञेयम् । तदसाधकस्य नाशहेतुत्वादपुरुषार्थतैव । अर्थस्य धर्मसाधनत्वं निबन्धे
 निरूपितम्, “धर्मो ह्यर्थेन साधितः” इति । तेन धर्मेणाऽर्थोऽर्थेन कामः कामेन
 मोक्ष इति क्रमोऽत्र नोररीकृतः । कामस्य तु दृष्टान्तत्वेन वैराग्यजनकत्वेन च
 मोक्षसाधकत्वात्तथात्वमिति विवेकः । ननु यथा धर्मसाधनत्वेनार्थस्य मोक्षसाधन-
 त्वेन च कामस्य पुरुषार्थता, तथाऽऽत्मसुरसाधनत्वेन धर्मस्य तथात्वं न स्वतः । अतः
 को विशेषस्त्रयाणामिति चेद्, उच्यते । वेदे हि काण्डद्वयम् । तत्र पूर्वकाण्डे यज्ञात्मको
 धर्मः साक्षादात्मसुरसाधनत्वेन पुरुषार्थ इति स्तूयते । तथोत्तरकाण्डे साधान्मोक्ष-
 साधनत्वेन ज्ञानमपि । तथा परम्परयैकत्र साधनमर्थोऽपरत्र कामः । एवं साक्षा-
 त्परम्पराभेदकृतो विशेषो धर्मस्योभाष्याम् । कामस्य विषयसुखात्मकत्वमाश्रित्य
 तथा व्याख्यातम् । वस्तुतः पुरुषार्थद्वयमात्मसुरं मोक्षमेति निर्णयः । तथा च तत्र-
 दीपे, “हु त्वाभावः सुखं चैव पुरुषार्थद्वयं मतमि”ति । अतो मोक्षकामयोः साक्षात्पुरुषा-
 र्थता । तत्साधनत्वेन धर्मस्य । धर्मसाधनत्वेनार्थस्य च परम्परया पुरुषार्थतेति सिद्धम् ।
 अत्र कामशब्देनाऽऽत्मसुरमुच्यते । विषयसम्बन्धिनः साक्षात्पुरुषार्थतानुपपत्तेः ।
 जीवविचारितानाहुलौकिका इति । ऋषिभिः प्रोक्ता लौकिका इत्यर्थः, जीवबुद्धि-
 विषयत्वात् । ननु तेऽपि वेदार्थविदः कथमीश्वरविचारादन्यथा कथयन्ति । किञ्च ।
 तदुक्तस्याऽपि वेद एव मूलं भवति । अन्यथाऽग्रामाणिकत्वप्रसङ्गादित्याशङ्क्याऽऽहु-
 स्तथैवेश्वरशिक्षयेति । यथा ते कथयन्ति तथैवेश्वरस्य नियामकस्य प्रेरणलक्षणा
 शिक्षा, तथा तथेत्यर्थः । एवकारेण प्रकारान्तरेण प्रेरणं कथनं वा व्यावर्त्यते । शिक्षा-
 प्रयोजनं तु “त्वं च रुद्र महाबाहो मोहशास्त्राणि कारयेऽत्यत्र निरूपितम् । वस्तुतो
 वेदतात्पर्यपरिचयो ज्ञानवतामपि दुर्लभः । “तेने ब्रह्म हृदा य आदिक्रये मुह्यन्ति
 यत्सूरय” इति वचनात् । अतस्तेषामनीश्वरविचारितत्वादनङ्गीकारः सूचितः ॥ ३ ॥

एवमीधरजीवविचारभेदेन धर्मादिचतुर्णां द्वैविध्यमुक्त्वा विस्तरेण लौकिकान् वक्तुमुपक्रमन्ते लौकिकानिति ।

लौकिकांस्तु प्रवक्ष्यामि वेदादाद्या यतः स्थिताः ।

धर्मशास्त्राणि नीतिश्च कामशास्त्राणि च क्रमात् ॥ ४ ॥

त्रिवर्गसाधकानीति न तन्निर्णय उच्यते ।

मोक्षे चत्वारि शास्त्राणि लौकिके परतः स्वतः ॥ ५ ॥

दिधा द्वे द्वे स्वतस्तत्र सांख्ययोगी प्रकीर्तितौ ।

त्यागात्यागविभागेन सांख्ये त्यागः प्रकीर्तितः ॥ ६ ॥

लौकिकान् प्ररूपेण वक्ष्यामीत्यर्थः । तुशब्दस्त्वलौकिककथनापेक्षां व्यावर्त्तयति । तत्रोपपत्तिमाहुर्वेदाद्या इति । यतो यस्माद्वेदोराद्या ईश्वरविचारितास्ते वेदाद्वेदस्य विद्यमानत्वाच्च एव स्थिताः प्रवर्त्तमानाः सन्त्यतस्तान्विहाय लौकिकाः कथ्यन्त इति भावः । किञ्च, स्थिता इति पदेन गतिनिवृत्तिः सूच्यते । धात्वर्थस्य तथात्वात् । तथाचाऽहुना प्रत्ययभावेन नत्कथनप्रयोजनभावे उक्तः । अतो लौकिकानामेव वक्तव्यत्वात्तन्मध्ये त्रिवर्गनिर्णयस्याऽनावश्यकत्वमाहुर्वर्गशास्त्राणीति । धर्मशास्त्राणि मन्वादीनि । नीतिः नीतिप्रतिपादकपर्यशास्त्रम् । कामशास्त्राणि वात्स्यायनादीनि । क्रमात्प्रत्येकं त्रिवर्गस्य धर्मादिप्रतिवस्य साधकानि सन्ति । चकारद्वयेन तत्तन्निर्णयग्रन्था अपि गृह्यन्ते । इति हेतोस्तन्निर्णयोऽत्र नोच्यते प्रयोजनाभावादिति भावः । मोक्षनिर्णयस्याऽऽवश्यकत्वायाऽऽहुर्मोक्षे चत्वारि शास्त्राणीति । लौकिके जीवविचारिते मोक्षे चत्वारि शास्त्राणि साधकानि सन्तीत्यर्थः । यद्यपि धर्मादिशास्त्राणामपि बहुत्वम्, तथापि देशाद्याचारभेदेन विरोधाभावाच्चतसमाहितिरभवति । मोक्षस्तु पुरुषार्थरूप इति तस्य चतुर्धा कथने भ्रमो भवति, स न युक्त इति तद्विरासाय निर्णयित इति भावः । तस्य चातुर्विध्यव्यवस्थामाहुः परतः स्वत इति । परतः स्वतथेति त्रिधा द्विप्रकारके द्वे द्वे शास्त्रे स्त इत्यर्थः । अत्राज्यमर्थः । शास्त्रद्वयं स्वतो मोक्षसाधकम् । शास्त्रद्वयं परतथेति । यत्र शास्त्रोक्तरीत्या साधनाचरणे कृते जीवः कृतार्थो भवति तत्स्वतःशास्त्रमुच्यते । यत्र तदुक्तरीत्या साधनेऽङ्गतेऽपि कस्यचित्प्रसादात्कृतार्थो भवति तत्परतः शास्त्रमुच्यते । उभयोर्द्विविध्याचत्वारि तानि भवन्ति । यद्वा, परतः स्वतथेति द्विप्रकारके लौकिके मोक्षे द्वे द्वे स्त इति । अस्मिन्नर्थेऽयं भावः । लौकिको मोक्षो हि स्वरूपतो द्विविधः । स्वाश्रयः पराश्रयथेति । यत्राऽवि-

१ यत्र इत्यारभ्य सुको भवतीति भाव इत्यन्तो निवन्ध एव नास्ति चाण्डिकस्य, कपुलके । २ तर्हीति ख.

३ द्रवोऽपीत्यवमहृद्व्यः सर्वयोग्यत्वः पाठः । भावित्वमहोऽपीति तथेद निवेद्यः ।

विद्यानिवृत्तौ सत्यामद्वैतं ब्रह्म भामते, तत्र जीवब्रह्मणोरभेदात्प्रतिनिम्बन्यायेन जीवः
 स्वाश्रये ब्रह्मणि लीयते । स स्वाश्रयो मोक्ष इत्युच्यते । यत्र पुनरविद्यानिवृत्तौ
 शुद्धो जीवः परस्मिन्ब्रह्मणि लीयते तत्राविद्यानिवृत्तायपि भेदस्वीकारात्पराश्रय
 इत्युच्यते । तयोरपि प्रतिपादके द्वे द्वे ते स्त इति मोक्षे चातुर्विध्यम् । तत्र प्रथमं
 स्वतस्ते आहुः स्वनस्तत्रेति । तत्र तेषां मध्य स्वनः शास्त्रभूतौ सांख्ययोगौ
 प्रकीर्तितौ प्रकर्षण कथितान्त्यर्थः । यद्यपि “यत्माहर्गः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि
 गम्यत” इति वाक्यादुभयोरैकमेव फलमिति न भेदो वक्तुमुचितस्तथापि जीव-
 निचारेणोच्यमानत्वात्तदनुसारेणोभयोर्भेदं व्यनस्थापयन्ति त्यागात्यागविभागे-
 नेति । साहचर्ये त्यागोऽपरत्याग इति विभागेन भेद इत्यर्थः । तदेव स्पष्टयन्ति-
 साहचर्ये त्याग इति । साहचर्ये मुक्तिमाधनत्वेन त्यागः प्रकीर्तित इत्यर्थः । साहचर्ये
 हि नित्यानित्यवस्तुविभेदः प्रतिपाद्यते । तस्मिन्मम्पक्षे यैराग्योत्पत्तौ ततः सर्वपरि-
 त्यागेन मुक्तो भवतीति भावः ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥

ननु सद्वातम्य विद्यमानत्वात्कथं त्यागमारेण मुक्तिरित्यांशङ्काया तन्मुक्ति-
 प्रकारमाहुरद्वन्ताममतानाद्य इति ।

अद्वन्ताममतानाद्ये सर्वथा निरहङ्कृतौ ।

स्वरूपस्थो यदा जीवः कृतार्थः स निगद्यते ॥ ७ ॥

तदर्थं प्रमिया काचित् पुराणेऽपि निरूपिता ।

अपिभिर्वहुधा प्रोक्ता फलमेकमवाप्ततः ॥ ८ ॥

अद्वन्ताममतानात्मकः समारः, तत्रार्जवघया जीरो नद्वस्तिष्ठति । साहचर्ये
 चाऽऽमानात्मविशेषेनाऽविद्यानिवृत्तिर्भवति । तस्यां निवृत्ताया तत्कार्यरूपः संसा-
 रोऽपि नश्यति । ततः सद्वाताद्भिन्नतया आत्मज्ञानमुत्पद्यते । एवमपि सति यावदह-
 ङ्कारनिवृत्तिर्न भवति तावदपि न सर्वात्मना मुक्तिरित्याभिप्रायेणाऽऽहुः सर्वथा
 निरहङ्कृताप्रति । सर्वथा सर्वप्रकारेण “नैव किञ्चित्करोमी”त्यहङ्काराभावे सती-
 त्यर्थः । ततो मुक्तिस्वरूपमाहुः स्वरूपस्थ इति । यदैव जीवः सर्वं परित्यज्य
 स्वरूपस्थः स्वात्मज्ञानैकनिष्ठो भवति तदा तदवस्थापन्न एव स कृतार्थो मुक्त इति
 निगद्यते कथ्यत इत्यर्थः । वस्तुतस्तु ब्रह्मण्यस्य मोक्षपदार्थत्वेन तदभावाच्च मुक्त
 इति भावः, पुनर्जन्मार्थस्यम्भावाच्च । तदुक्तं दशमस्कन्धे, “आरुह्य कच्छ्रेण परं पदं

भक्तिमार्गे तद्वशीकरणमुक्त्वा यमादिभिर्योगपथैरिति योगमार्गे तैरेव वशीकरणं भवतीत्युक्तम् । अत एवावश्यकर्तव्यत्वाय योगपथैरिति विशेषणम् । तुशब्देना-
 ऋणपक्षो व्यावर्त्यते । प्रकारान्तरेण तदसिद्धेः । ततः किमित्यत आहुः सिद्धे योगे
 कृतार्थतेति । योगसिद्धौ कृतार्थो भवतीत्यर्थः । कथमिति चेद्, एवम् । यावज्जीवं
 योगाभ्यासे कृते स्वात्मज्ञानोदयो भवति । “अयं हि परमो धर्मो यद्योगेनाऽऽत्मद-
 र्शनमिति वाक्यात् । ततो योगमन्त्रेण देहापगमे अनिघातो विमुच्यते । न
 त्वितोऽधिकं फलमित्यर्थः । अयमेव केरलयोगसाध्यो मोक्षः । तथा तत्त्वदीपेऽपि,
 “केवलेनाऽपि योगेन दग्धकर्ममलाश्रयः । योगवीर्येण जितदृक् लिङ्गं भिर्या तथा
 भवेदि”ति । अत्राऽपि ब्रह्मलामामावाच कृतार्थतेति भावः ॥ ९ ॥

एवं स्वतः शास्त्रद्वयमुक्त्वा परतः शास्त्रद्वयमाहुः पराश्रयेणेति ।

पराश्रयेण मोक्षस्तु द्विधा सोऽपि निरूप्यते ।

ब्रह्मा ब्राह्मणतां यातस्तद्रूपेण सुसेन्यते ॥ १० ॥

परशब्देन विष्णुशिवौच्येते । तयोराश्रयेण तद्भजनेन मोक्षो द्विधा
 तत्तच्छास्त्रमेदात् द्विप्रकारको भवति । सोऽप्यत्र निरूप्यते कथ्यत इत्यर्थः । तुशब्दः
 स्वाश्रयपक्षव्यावर्तकः । स्वाश्रयापेक्षया पराश्रयस्याऽऽधिक्यं भक्तिमार्गे भविष्यतीति
 तदभावायाऽपिशब्देनाऽनादरः सूचितः । ननु ब्रह्मणा किमपरादम् । गुणावतार-
 त्वेन त्रयाणामविशेषात्ततोऽपि कथं न मुक्तिरित्यत आहुर्ब्रह्मेति । ब्रह्मा ब्राह्मणतां
 यातः प्राप्त इत्यर्थः । यथा ब्राह्मणो निरन्तरं स्ववर्णाश्रमादिविहितं कर्म कुर्वन्
 स्वार्थमेव सम्पादयति, न तद्विरुद्धमन्यार्थमपि । तथा ब्रह्माऽपि भगवदाज्ञप्तं सृष्टिलक्षणं
 कर्म करोति । स चेत्पुरुषार्थान्प्रयच्छेत्सर्वमुक्तिरेव स्यात् । तथा सति सृष्टिरुच्छि-
 धेत । अतः समर्थोऽपि न ददातीति भावः । किञ्च । तद्रूपेण सृष्टिकर्तृरूपेण सुसे-
 न्यते । परं प्रजाकामैरेव न त्वन्यैरिति विशेषः । “प्रजाकामः प्रजापतीति”ति
 वाक्यात् ॥ १० ॥

अत आहुस्ते सर्वार्था न चाऽऽयेनेति ।

ते सर्वार्था न चाऽऽयेन शास्त्रं किञ्चिदुदीरितम् ।

अतः शिवश्च विष्णुश्च जगतो हितकारकौ ॥ ११ ॥

वस्तुनः स्थितिसंहारौ कार्यौ शास्त्रप्रवर्तकौ ।

ब्रह्मैव तादृशं यस्मात् सर्वात्मकतयोदितौ ॥ १२ ॥

निर्दोषपूर्णगुणता तत्तच्छास्त्रे तयोः कृता ।

भोगमोक्षफले दातुं शक्तौ द्वावपि यद्यपि ॥ १३ ॥

भोगः शिवेन मोक्षस्तु विष्णुनेति विनिश्चयः ।

लोकेऽपि यत्प्रभुर्मुक्तेः तन्न यच्छति कर्हिचित् ॥ १४ ॥

आद्येन ब्रह्मणा चत्वारोऽपि ते न भवन्तीत्यर्थः । चकारेण कचिदर्थकामौ ततो भवतोऽपि, हिरण्यकशिपुप्रभृतीनामिव । परं न तयोः पुरुषार्थता, नाशहेतुत्वादिति ज्ञापितम् । मोक्षस्तु नैवेति विवेकः । ननु ब्रह्मप्रतिपादितवैराग्यसमतानुसारेण विष्णुभजनान्मोक्षश्चेत्कथं नैवेत्युच्यत इत्यत आहुः शास्त्रं किञ्चिदुदीरितमिति । न हि शास्त्रप्रवर्त्तकत्वेन मोक्षस्ततो वक्तुं शक्यः । तथा सत्यतिप्रसङ्गः स्यात् । एवमाद्यस्य पुरुषार्थदत्त्वं निषिध्येतरयोस्तत्प्रदत्वमाहुरत इति । यतो हेतोराद्यस्याऽतत्प्रदत्वमतो हेतोः शिवश्च विष्णुश्च जगतः मृष्टेः हितकारकी पुरुषार्थप्रदावित्यर्थः । यद्यप्यनयोरपि स्वस्वकार्यपरता, तथाऽपि विष्णोः पालनं कार्यमतः “अधिकं तत्राऽनुप्रविष्टं न तु तद्भानिरिति न्यायेन मोक्षदाने न काऽपि क्षतिः । शिवस्व तु कार्यं संहारः । तदविरोधाधिवर्गदाने न काऽपि क्षतिः । मोक्षदाने तु नोपसंहारः कर्तुं शक्य इति कार्यविरोधात्क्षतिः । अतस्तदग्रे निराकरिष्यन्ति ‘भोगः शिवेन’त्यादिना ॥ ११ ॥

तयोर्विशेषकार्यमप्याहुर्वस्तुन इति । वस्तुमात्रस्य स्थितिः संहारश्चोभौ तयोः कार्यौ कर्तव्यौ भवत इत्यर्थः । ‘वस्तुस्थितौ च संहारे कार्ये’ इति कथित्याहः । तदा वस्तुस्थितिलक्षणे संहारलक्षणे च कार्ये तौ नियामकाविति योजनीयम् । किञ्च । स्वस्वगुणाधिकारकशास्त्रप्रवर्त्तकौ च । ननु तच्छास्त्रेपु तयोः सर्वात्मकत्वकथनात्कथमेकैककार्यकर्तृत्वमिति चेत्तत्राऽऽहुर्ब्रह्मैवेति । यस्माद्धेतोर्ब्रह्मैव तादृशं तत्तत्कार्यार्थं तत्तद्रूपेण प्रकटं तत्तत्सञ्ज्ञया भिन्नमिव भाति । न तु वस्तुतस्तथा । अतस्तत्र तत्र सार्थात्मकतया कथितावित्यर्थः । उक्तहेतोरेव तत्र तत्र तयोर्निर्दोषपूर्णगुणता च कृता प्रतिपादितेत्यर्थः । वस्तुतो निर्दोषपूर्णगुणत्वं सर्वात्मकत्वं च परब्रह्मणः श्रीकृष्णस्यैवेति दिक् । तथा चोक्तं प्रथमस्कन्धे, ‘परः पुरुष एक इहाऽस्य घरो स्थित्यादये हरिविरञ्चिहरेति संज्ञा’ इति । दशमेऽपि, ‘त्वन्मायया संभृतचेतसस्तर्था पश्यन्ति नाना न विपश्चितो ये’ इति । अत एवोभयोः स्वस्वगुणानुगुणं फलदातृत्वमाहुर्भोगमोक्षफले इति । यद्यपि भगवद्गुणायतारत्वेन द्वावपि शिवविष्णू भोगमोक्षफले दातुं शक्तौ समर्थौ, तथापि बहुगुणविचारेण शिवेन भोगः सिद्ध्यति विष्णुना मोक्ष इति निश्चयो युक्त इत्यर्थः । तत्राऽपि न तयोः कर्तृत्वं, किन्तु कारणतैवेति तृतीयया बोध्यते । कर्तृत्वं सर्वत्र भगवत एवेति स्वसिद्धान्तः । उक्तं च मुचुकुन्दं प्रति

देवैः, 'एक एवेश्वरस्तस्ये'ति । 'श्रेयांसि तत्र खलु सत्त्वतनोर्नृणां स्युरित्यत्र श्रेयांसीति बहुवचनात्साच्चिकान्येव तान्युच्यन्ते । मोक्षस्य बहुत्वानुपपत्तेः । तथा च यत्र विष्णोः सकाशान्मोक्ष उच्यते तत्र विष्णुपदं पुरुषोत्तमपरं क्वचिज्ज्ञेयम् । यदि तच्छास्त्ररीत्या गुणावतारपरं तर्ह्युच्यते तदा मोक्षपदार्थस्तत्रैव लभ्यो वाच्यः, 'देवान् देवयजो यान्ती'ति भगवद्वाक्यात् । तथा निबन्धेऽपि 'आदिमूर्तिः कृष्ण एव सेव्यः सायुज्यकाम्यया । निर्गुणा मुक्तिरस्माद्धि सगुणा साऽन्यसेवये'ति । ननु भयोः समत्वेनाऽविशेषात्कथं नोभाभ्यां मुक्तिरिति चेद्, उच्यते । 'ज्ञानान्मोक्ष' इति सर्वशास्त्रसिद्धम् । तथा च 'सत्त्वात्सद्भायते ज्ञानमि'ति वाक्यात्तद्गुणाधिष्ठात्रा स सुलभ इत्युच्यते । भोगस्य तत्प्रतिबन्धकत्वाददानमपि । तमसो ज्ञानप्रतिबन्धकत्वात्तद्गुणाधिष्ठात्रा स दुर्लभ इत्युच्यते । भोगस्तन्मूलक एवेति सुलभत्वं युक्तमेव । ननु तत्तच्छास्त्रेषु स सुलभ एवेति चेद्, 'ओमिति ब्रूमः । "शक्तौ द्वावपी"ति पूर्वमुपपादितं च । न तावताऽस्माकं काऽपि क्षतिः, उभयो- रस्वीकारात् । एवं जीवविचारेण लौकिको मोक्षश्चतुर्धा प्रतिपादितः । तस्याऽनीश्वर- विचारितत्वादस्वीकारोऽप्यर्थादुक्तः । यद्यपि भगवद्वाक्यानां मोक्षामिलापराहित्यादेत- दुक्तं नोपयुज्यते । तथापि "पाक्षिफोऽपि दोषः परिहरणीय" इति न्यायेन यदि कस्याऽपि तत्रोपादेयबुद्धिः स्यात्प्रमाणसिद्धत्वात्साऽपि मा भूदित्याशयेन जीवभ्रान्ति- कल्पितास्ते चत्वारोऽपीत्युक्तम् । अत एतद्भ्रष्टरस्तत्र न प्रपत्स्यन्त इति पर्यवसितो- ऽर्थः । ननु भक्तिमार्गे मोक्षस्याऽनीप्सितत्वेन न तद्वातुर्विष्णोर्भोजनापेक्षा । किन्तु विषयाणां भगवत्सेवोपयोगित्वेन तदभावे तद्वातुः शिवस्य तदपेक्षाऽस्त्विति चेत्, तत्राऽऽहुर्लोकोऽपीति । प्रभुः सेवकानां पतिः श्रीकृष्णो यद्भक्तसम्बन्धि यस्तु शुद्धे स्वयमभ्यवहरति, तद्वस्तु कर्हिचित्कदाऽपि शिवो न यच्छति न तदातीत्यर्थः । तथा सति भगवतो भक्तकामनापूरकत्वं "सर्वं भद्रं क्तियोगेन भद्रं क्तो लभतेऽजसे"ति वाक्याद्भक्तेर्या फलपतरुत्वं भज्येत । अतः सर्वथेतरापेक्षा भक्तिमतां नोचितेति भावः । अत एव नैरपेक्षं भक्तेरङ्गमिति भगवानप्याह । "तस्मान्निराशिषो भक्ति- निर्नपेक्षस्य मे भवेदि"ति । किञ्च, "यस्त आशिष आशास्ते न स भृत्यः स पै वणिगि"ति । वचनाद्यत्र स्वार्थं भगवदपेक्षाऽपि दोषाय तत्राऽन्यापेक्षायास्तथात्वे किं वाच्यमिति । तस्मात्स्वीयानां सर्वं स्वयमेव हरिः सम्पादयतीति सिद्धान्तर- हस्यम् । "अप्रतर्क्यादिनिर्देय्यादिति केचपि निश्चय" इति वचनाच्च ॥१२॥१३॥१४॥

किञ्च । भगवदीयातिरिक्तस्याऽपि विषयसम्पत्तिर्न तेन सम्पाद्यते । येन भक्तानामपि तथोच्येत । किन्तु कस्यचिदेवेत्याहुरतिप्रियायेति ।

अतिप्रियाय तदपि दीयते कचिदेव हि ।

नियतार्थप्रदानेन तदीयत्वं तदाश्रयः ॥ १५ ॥

प्रत्येकं साधनञ्चैतद् द्वितीयार्थं महाञ्जलमः ।

तेन यदीयते तदतिप्रियाय स्वस्याऽन्यन्तभक्ताय न तु यस्मै कस्मैचिदित्यर्थः । तादृशेनाऽप्यपराद्धं चेत्कुप्यत्येव न तु क्षमते कदाचिदित्याशयेन तत्रापि नियमो नेत्याहुः, कचिदेव, न तु सर्वत्र । हि युक्तोऽयमर्थः । “ये यथा मां प्रपद्यन्ते” इति धाक्यान् । यथा नियतं फलं भक्तेभ्यो भगवान्प्रयच्छति न तथाऽन्यो दातुं शक्नुयात् । अनीश्वरत्वादिति । अत एव “अकामः सर्वकामो वा मोक्षकाम उदारधीः । तीव्रेण भक्तियोगेन यजेत पुरुषं परमि”ति सार्वकामिकं भगवद्भजन-मेवोक्तम् । ननु शिवस्याऽर्थदातृत्वं निषतमनियतं वा भवतु, ततोऽत्र किमागत-मित्यत आहुः—नियतार्थप्रदानेनेति । नियतं चेदर्थप्रदानं तस्योच्येत तदा भगवदीयानामप्यर्थस्य तदीयत्वं तत्सम्पादितत्वं स्यात् । बहिर्वैलक्षण्याप्रतीतिः । अन्यर्थस्य तथात्वे को दोष इति चेत्तत्राऽऽहुः—तदाश्रय इति । तस्यैवार्थ-दातृत्वनिश्चये भगवदीयानां तदपेक्षायां तस्यैवाऽऽश्रयो भवेदित्यर्थः । न चैतद्युक्तम्, निषेधश्रवणात् । “सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रजे”ति । “मदन्यत्ते न जानन्ति नाऽहं तेभ्यो मनामपि ” इति च । तथा च भगवदीयातिरिक्तस्य मोक्षा-पेक्षायां विष्णुभजनं, भोगापेक्षायां शिवभजनमिति व्यवस्थापितम् ॥ १५ ॥

न तूभयापेक्षायामेकेनाऽपि तत्सिद्धयतीत्याहुः प्रत्येकं साधनं चैतदिति । एतद्विष्णुभजनं शिवभजनं च प्रत्येकमेकं मोक्षसाधनमपरं भोगसाधनम् । न स्वैकमुभयसाधनमित्यर्थः । तेनोभयाकाङ्क्षिभिर्मगवानेवाऽऽश्रीयतामिति ज्ञापितम् । ननु भक्तिमार्गे “स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिनः ” इति धाक्यादुभयोरनपे-क्षितत्वेन किं तदाश्रयेणेत्यत आहुर्द्वितीयार्थ इति । एको लौकिको मोक्षश्चतुर्द्वी-पूर्वमुक्तो, द्वितीयस्त्वलौकिको भक्तिमार्गीयः । तदर्थं यः श्रमः तन्मार्गीयसाधनाचरण-लक्षणः स महान्, पूर्वोक्तापेक्षया साधनतः फलतः स्वरूपतश्चाऽप्युत्कृष्ट इत्यर्थः । इदमत्राऽऽकृतम् । विष्णोः सात्त्विकत्वात्तत्र लयः सात्त्विको मोक्षः । यत्र फलस्य सदोपत्वं तत्र साधनं सुतरां तादृशमेव । भक्तिमार्गे तु निर्दोषपूर्णगुणविग्रहः श्रीकृष्णः

फलम् । साधनं ॥ तन्निष्ठं निरुपधि प्रेम । तच्च, "मन्निष्ठं निर्गुणं स्मृतमि"ति वाक्यात्तादृशमेव ।

एतच्च फलदद्यायामेव भवतीति श्रयमाधिकारे जीवाना सहजदुष्टत्वं तन्निष्ठचित्प्रकारं चाऽऽहुर्जीवः स्वभावतो दुष्टा इति ।

जीवाः स्वभावतो दुष्टा दोषाभावाय सर्वदा ॥ १६ ॥

श्रवणादि ततः प्रेम्णा सर्वं कार्यं हि सिद्ध्यति ।

मोक्षस्तु सुलभो निष्णोर्भोगश्च शिवतस्तथा ॥ १७ ॥

समर्पणेनाऽऽत्मनो हि तदीयत्वं भवेद्भुवम् ।

स्वभावत एव दुष्टाः । न तु स्वरूपतः । भगवदंशत्वादित्यर्थः । "ममैनाञ्शो जीवलोक" इति भगवद्वचनात् । "अंशो नानाव्यापदेशादि"ति वेदान्तसूत्राच्च । अथवा । ननु लौकिकमोक्षस्य जीवनिचारितत्वाद-नङ्गीकरणं युक्तमेव । परं वेदोक्तस्य तस्येश्वरविचारितत्वादङ्गीकार उचित इत्यत आहुर्द्वितीयार्थ इति । द्वितीयो वैदिको मोक्षस्तदर्थे श्रम आयासो महानधिक इत्यर्थः । तेनागतिकष्टसाध्यत्वात्किं तत्कथनेनेति भावः । तेन लौकिकमोक्ष-भक्तिमार्गीयेषु क्रमेण शूदासीनमित्रभावा उक्ता भवन्ति । तर्हि किमुद्दिश्य किं कर्तव्यमिति चेत्तत्राऽऽहुर्जीवा इति, स्वभावतो दुष्टा इत्यर्थः । (तथा च) जीवानां सहजभगवदशत्वेन सहजभगवदासत्वेन तत्सेवालक्षणस्वधर्माकरणं स्वभावदोष उच्यते । अतस्तेषां दोषाभावाय श्रवणादि भगवच्छरणकीर्तनादि सर्वदा निरन्तर कर्तव्यत्वेन साधनमिति शेषः । ततः कः पुरुषार्थ इत्यत आहुस्तत इति । ततो दोषनिवृत्त्यनन्तरं श्रवणादितो वा भगवति प्रेम्णि जाते तेनैव तेषां सर्वमैहिक पार-लौकिकं च कार्यं सिद्ध्यति । न किञ्चिदवशिष्यत इत्यर्थः । ननु पारलौकिकत्वेन मोक्षो वक्तव्यः । "कीर्तनादेव कृष्णस्य मुक्तबन्धः परं ब्रजेदि"ति वचनात् । एवं सति कथं मोक्षस्याऽनपेक्षितत्वमिति चेत् । एवम् । कीर्तनादेवेत्येवकारो मोक्षे कीर्तनातिरिक्तसाधनव्यवच्छेदको, न तु कीर्तनस्य मोक्षैकफलत्वसूचकः । तथा सति प्रेमरहितस्य मोक्षसाधनत्वेन कृतस्य तस्य स एव फलम् । प्रेमसहितस्याऽथवा कृतस्य न तत्फलमिति व्यरस्या । अन्यथा भगवानपि कथमेवं वदेत्, "सालोक्य-सार्ष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत । दीयमानां न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जना" इति । तेन भगवानपि तादृशेभ्यो भजनातिरिक्तं फलं न ददातीति सूचितम् । तथा च

सर्वात्मभावेन तदीयत्वमेव भक्तिमार्गे मोक्षपदार्थः । तदेवेतरलौकिकवैशिष्ट्यात्पार-
लौकिकमित्युच्यते । अतो नाऽनुपपन्नं किञ्चित् । श्रीमागवते च, “भगवदीयत्वेनैव
परिसमाप्तसर्वार्था’ इति । पद्मपुराणेऽपि, ‘न कर्मबन्धनं जन्म वैष्णवानां च
विद्यते । विष्णोरनुचरत्वं हि मोक्षमाहुर्मनीषिण’ इति । ननु तदीयत्वं भगवदनु-
ग्रहैकसाध्यम् । “यमेवैष वृणुते तेन लभ्य” इति श्रुतेः । अतः कथं स्वकृतिसा-
ध्यश्रवणादिना तत्सिद्धयतीत्यत आहुर्मोक्ष इति । यथोक्तरीत्या विष्णोः सकाशा-
न्मोक्षः शिष्यतश्च भोगः सुलभस्तथा समर्पणेन स्यात्समर्पणमभूतिसर्वस्वनिवेदनेना-
ऽऽत्मनो जीवस्य तदीयत्वलक्षणो मोक्षो भवेदित्यर्थः । ध्रुवं निश्चितम् । नाऽत्र
काचिदसम्भावनेति भावः । हीति युक्तोऽयमर्थः । अंतदीयत्वकारणाभावात् । ननु
समर्पणस्य तत्साधनत्वे श्रवणादिकथनस्य वैयर्थ्यमायाति, तस्य चाऽनुग्रहैकलभ्यत्वं
न सिद्धयतीति चेत् । मैवम् । श्रवणभारम्य सख्यपर्यन्तमागतस्य समर्पणं भवति ।
नाऽन्यथा । परस्परं हेतुहेतुमद्भावात् । अतस्तत्साधनत्वेन श्रवणादिकथनं साधुतमम् ।
किञ्च । आत्मनिवेदनं न स्वकृतिसाध्यम्, श्रवणादिजन्यत्वात् । किन्तु भगवदनु-
ग्रहैकसाध्यम् । यतः श्रवणादि सर्वं तदनुग्रहरूपमेव । भक्तिहेतुनिर्णये तथा
निरूपितत्वात् । अतः सर्वमनवयम् । ननु तदीयत्वं मोक्षत्वेन कथं स्तूयते, जन्मा-
न्तरे गत्यन्तरसम्भवेन तल्लक्षणमावादिति चेत् । एवम् । यथा मोक्षे न पुनरावृत्ति-
र्भवति तथाऽत्र तदीयत्वे सिद्धे पुनरावृत्तिर्नैवपुनर्भवत्वं लक्षणमस्तीति न तथाऽव-
धेयम् । तदुक्तं प्रभुणैव—“ये दारागारपुत्रास्रप्राणान्वितमिमं परम् । हित्वा मां
शरणं याताः कथं तांस्त्यक्तुमुत्सह ” इति । हित्वेति समर्पणानन्तरं दारादिषु
स्वीयत्वपरित्याग उक्तः, न तु ज्ञानमार्गीयः । तत्र तु वैराग्योत्पत्तौ तेष्वासद्बुद्ध्या
तत्परित्यागः स्वार्थमेव, न तु भगवदर्थम् । तथा सति स्वस्य भारमावात् ‘कथं त्यक्तु-
मुत्सह’ इति तन्निर्बन्धं किमिति भगवान्वदेत् । अतो निवेदितात्मनः कदापि न
त्यजति प्रभुरिति सिद्धम् । एवं भक्तिमार्गीयो मोक्षः ससाधनः प्रतिपादितः । यद्यपि
मोक्षलक्षणे सिद्धेऽपि नाऽस्माकमुत्कर्षः समायातः कोऽपि । तथापि “अधिकं तत्रा-
ऽनुप्रविष्टं न तु तद्दानिरिति न्यायेन “तुष्यतु दुर्जन ” इति न्यायेन वा तथो-
क्तम् । वस्तुतस्तु मोक्षेश्वरासुतपानमव्यक्तम्, अत्र तु तदधिकः परमानन्दानुभवो
व्यक्तः, इति महत्तारतम्यम् ।

ननु निवेदनमकृत्वाऽपि केचित्तदाश्रितास्तेषां का गतिरिति चेत्तत्राऽऽहु-
रतदीयतयेति ।

अतदीयतया चाऽपि केवलश्चेत्समाश्रितः ॥ १८ ॥

तदीयत्वव्यतिरेकेणाऽपि केवलः समाश्रितश्चेत्तदा केवलाश्रयणेनाऽपि गति-
र्भवत्येव । " मां हि पार्थ ध्यापश्रित्य येऽपि स्युः पापयोनेयः । स्त्रियो वैश्यास्तथा
शूद्रास्तेऽपि यान्ति परां गतिमि"ति वचनात् । न तावता तदीयत्वलक्षणो मोक्षः
सिद्धयति, समर्पणामात् । न वा गतिमाप्तौ तदाश्रयस्तिष्ठति, तस्योभयनिष्ठधर्मत्वात् ।
साधनत्वेन स्वीकाराच्च । अतो नाऽयं फलरूपमक्तिमार्गः, किन्तु साधनरूप एव ।
" न योगसिद्धीरपुनर्मयं वा वाञ्छन्ति यत्पादरजःप्रपन्नाः " । स्वर्गापिबर्गनरके-
ष्वि"त्यादियचनविरोधान् ॥ १८ ॥

ननु जीवानां स्वतो ज्ञानाभावात्तदाश्रयतदीयत्वे कथं सिद्धयेतामित्याशङ्क्या-
ऽऽहुस्तदाश्रयेति ।

तदाश्रयतदीयत्वमुद्धै किञ्चित्सदाऽऽचरेत् ।

स्वधर्ममनुतिष्ठन् वै भारद्वाजगुण्यमन्यथा ।

इत्येवं कथितं सर्वं नैतज्ज्ञाने भ्रमः पुनः ॥ १९ ॥

इति श्रीमद्वैश्वानरावतार श्रीबल्लभाचार्यचरणविरचितो बालबोधः सम्पूर्णः ।

तदाश्रयतदीयत्वयोर्बुद्धौ ज्ञानाय किञ्चिदाचार्योपसत्तिरूपं साधनं सदा
निरन्तरमाचरेदित्यर्थः । तत् एव तत्सिद्धिर्नाऽन्यथेति तस्याऽवश्यकर्तव्यत्व-
माहुः स्वधर्ममिति । " स्वधर्ममनुतिष्ठन्वै लोकः क्षेमाय कल्पत " इति वचना-
त्स्वधर्माचरणे कृते फलं तत्तन्मार्गीयं भवति, न तु तदकरणं इति सिद्धम् ।
मक्तिमार्गे च मुख्यः स्वधर्मस्तदुपसचिरेवेति सैव कर्त्तव्येति भावः । " आचार्यवान्
पुरुषो वेदे"ति श्रुतेः । श्रीमागवतेऽपि " आचार्यं मा विजानीयान्नाऽभ्यन्येत
कहिंचित् । न मर्त्यमुद्धाऽऽयेत सर्वदेवमयो गुरुः " । अन्यच्च, " यस्य साक्षाद्गुण-
वति ज्ञानदीपप्रदे गुरौ । मक्तिर्न स्याच्छ्रुत तस्य मन्ये कुञ्जरशौचवत् " । पुराणा-
न्तेऽपि, " हरौ रूपे गुरुत्वात्ता गुरौ रूपे न कश्चन । तस्मात्सर्वप्रयत्नेन गुरुमेव प्रसा-
दयेत् " । अतस्तामन्तरेण कृतस्यापि साधनान्तरस्य वैफल्यमाहुर्भारद्वाजगुण्यमिति ।

अन्यथा तदकरणे भारद्वैगुण्यं द्विगुणो भारो भवेदित्यर्थः । फलाभावात्साधनकृतः
तदकरणप्रत्यवायकृतश्चेति भारद्वयम् । उक्तमुपसंहरन्तीतीति । इतीति समाप्ता ।
एवमुक्तप्रकारेण यावद्वक्तव्यं तावत्सर्वं कथितमित्यर्थः । ननु ततः किमत आहु-
नैतज्ज्ञान इति । एतज्ज्ञाने जाते सति पूर्वस्थितो अमो गच्छति । गतः पुनः
परावृत्त्य न भवतीत्यर्थः ॥ १९ ॥

चतुर्द्धा लौकिको मोक्षः सदोपत्वान्निराकृतः ।
अतस्त्वलौकिको मोक्षः स्वीकार्यो भगवत्परैः ॥ १ ॥
अन्ततोऽर्थोऽयमेवाऽस्य ग्रन्थस्य फलितोऽभवत् ।
एवमाचार्यकृपया बालबोधः प्रकाशितः ॥ २ ॥
विविधमतनिरूढभ्रान्तिगूढस्वमार्ग-
प्रचलितजनतायाः सुस्थिरत्वाय यत्र ।
स्यमतमवददमिश्रालबोधे तदर्थं
कुरुत भतिमवश्यं सप्रकाशे तदीयाः ॥ ३ ॥

१ इतः परम्—

‘ श्रीमल्लभमणसूत्रना विरचितः पुष्टयर्थमोक्षप्रदो
भक्तानामुपयोगस्तु तन्मतिमतां सर्वस्वमस्मिन् कलौ ।
श्रीमद्विद्वद्दीक्षिताद्विक्रमलभोऽन्वत्तसत्कालिना
श्रीमरेवकि(?)नन्दनेन विद्वतः श्रीवाङ्मनोभो मया ॥’

इति परमधिकमुपलभामहे स्व.

इति श्रीदेवकीनन्दनचरणकृतौ बालबोधप्रकाशः समाप्तः ।

२ इतः परम्—

तारापण्डितानां द्वे पदे

“ निजोदरगद्गते कपटमात्रपीयाभित-
स्वर्तुं धरनराशितां विदितविठ्ठेऽन्वये ।
अथ रघुनाथतो यमिह जानकी नन्दनं
स एव अगदीश्वरो जयति देवकीनन्दनः ॥
तस्याऽऽज्ञया उत्पन्नबालबोध-
प्रकाशसंज्ञो महनीयकीर्तिः ।
ताराभिषेनाऽश्मलेलि रम्यो
मन्यो भवप्राप्तिविनाशितेभ्यः ॥”

इति परादितयमधिकमुपलभामहे स्व.

धीरण्याय नमः ।

श्रीगोपीजनकदास्य नमः ।

धीमदाचार्यवरचमतेभ्यो नमः ।

श्रीमद्भगवद्भदनावतारश्रीमद्भल्लभाचार्यचरणप्रणीतः

वालवोधः ।



श्रीपुरुषोत्तमचरणविघृतिसमेतः ।



जयन्ति श्रीमदाचार्यराचोऽर्थामृतवर्षणैः ।

पुमर्यादिगतभ्रान्तितापो यामिर्निवारितः ॥ १ ॥

नन्यद्वाऽनादां संसारे केचन लोकायतिकास्त्यागमोजने प्रशंसन्ति । अन्ये पुनः स्वार्थमैश्वर्यादिकमेव बहु मन्यन्ते, वदन्ति च, “नमोऽस्तु राज्यवृक्षाय पाङ्गुप्यगुरु-शाखिने । सामादिचारपुष्पाय त्रिरर्गफलदायिने” इति । अपरे कीर्त्यर्थमेव वदन्ते, वदन्ति च, “यावत्कीर्तिर्मनुष्यस्य पुण्या लोकेषु गीयते । तावद्वर्षसहस्राणि पुण्यलोके महीयते” इति । केचन पुनः कामानेव साधयन्ति, वदन्ति च, “शरीरस्थितिहेतु-त्वादाहारसधर्माणो हि पाप्माः फलभूताश्च धर्मार्थपोस्तन्ति” । तथेतरे स्मार्त्तापाचार-म्, वदन्ति च, “धर्मार्थश्च कामश्च स किमर्थं न सेव्यत” इति । “आचारप्रमयो धर्म” इति । “शौचाचारनिहीनानां समस्ता निःफलाः क्रियाः” इति । अन्ये तु धर्म एव प्रवर्त्तन्ते, वदन्ति च, “मोक्षार्त्ते न प्रवर्त्तत तत्र काम्यनिषिद्धयोः । नित्यनैमि-त्तिके कुर्यात्प्रत्यवाप्यजिहासये”ति । केचन तपसि, “तपसा देवा देघतामग्र आयन्ति”-त्यादिश्रुतेः । तथाऽप्ये साङ्ख्ययोगविदः संन्याससत्ययमदमादिषु, “न्यास इत्याहु-र्मनीषिण” इति, “सत्येन वापुरावाती”ति, “शमेन शान्ताः शिवमाचरन्ती”ति, “दमे-न दान्ताः फिलिपमवधुन्वन्ती”ति श्रुतेः । इतरे शिवमुपासते । अन्ये च विष्णुम् । ततस्तद्वत् सफलं सिद्धिं मोक्षं चाऽऽहुः । प्रमुषिश्च यन्तिमार्त्तं उपदिष्ट इति किमस-ङ्ख्याताः पुमर्या, उत नियताः । यदि नियतास्तर्हि किं तुल्या उत गुणप्रधानभूताः । यदि गुणप्रधानभूतास्तर्हि गुणभूतानां साधनानां फलं प्रति समुच्चयो विफल्यो वा । व्यवस्थितिर्वा । फलं च किमेकमुताज्जेकम् । इति सन्दिहानानां स्वानां सन्देहजनकं तत्र तत्रोपादेयताभ्रमं वारयितुं मङ्गलवाक्य एव मुख्यं फलं साधनव्यवस्थां च सूच-

यन्तस्तदितरस्य हेयत्वावबोधनार्थं पुमर्थप्रतिपादकसर्वशास्त्रसिद्धान्तसङ्ग्रहनिरूपणं प्रतिजानते नत्वेत्यादि ।

नत्वा हरिं सदानन्दं सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहम् ।

बालप्रबोधनार्थाय वदामि सुविनिश्चितम् ॥ १ ॥

अत्र हरिं सदानन्दमिति पदद्वयेन दुःखामाचार्यं भजतां फलान्तरार्थं च भजतां "फलमत उपपत्तेरिति न्यायसिद्धं फलदातृत्वं स्वतः पुरुषार्थत्वेन भजतां च "यो वै भूमा तत्सुखम्" "कृषिर्भूवाचकः शब्दः" "ब्रह्मविदामोति पर"मित्यादि-
श्रुतिभिः "जगद्यापारवर्जमि"त्यादिन्यायैश्च सिद्धं, परमानन्दरूपफलतात्मकत्वं च बोधितम् । नत्वेत्यनेन दैन्यपूर्वकमजनस्योपलक्षणविधया साधनत्वं बोधितम् । तावता "मय्यर्पितात्मनः संम्यं निरपेक्षस्य सर्वतः । मयाऽऽत्मना सुखं यत्कुरुतस्तद्विप-
यात्मनाम्" "भगवान् ब्रह्म फलस्त्वेन निरन्वीक्ष्य मनपिया । तदध्यवस्यत्कूटस्यो-
रतिरात्मन्यतो भवेदि"त्यादिनिर्णीता श्रुत्यफलसाधनव्यवस्था च सूचिता । एवं मङ्गलं-
विधाय विषयमाहुः सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहमिति । सर्वेषां पुमर्थप्रतिपादकानामुपादेयानां-
हेयानां च शास्त्राणां यः सिद्धान्तः फलसाधननिष्कर्षस्तेषां सम्यक् ग्रहो ज्ञानं येन-
तादृशं ग्रन्थम् । सङ्ग्रहं समाप्तं वा । व्यासेन कथने ग्रन्थबाहुल्याद्व्याधाकालक्षेपबुद्धि-
क्षोभयोः सम्भवादिति द्वारकेश्वराः । यद्यपि तत्तच्छास्त्रैरपि तत्तन्मतज्ञानं भवति,
तथापि, तत् आन्तिसंवलितमेव तद्वक्तृणां प्रतारकत्वात्तेषां तथात्वं च तथैवेश्वरशिक्ष-
येति देवकीनन्दनाः । यद्यपि मन्वादीनां कपिलादीनां च न प्रतारकत्वं तथापि "धर्मः-
प्रोज्झितकैतवोऽत्र परम"इति वाक्याज्जघन्याधिकारकृतभिरूपणादिना मुख्याधिका-
रिणः प्रति फलतस्तथात्वमिति तेषामाशयः । प्रयोजनमाहुर्बालप्रबोधनार्थायेति ।
बालाः स्वतो हिताहितानभिज्ञतया शुद्धभावेन च दयापात्राणि । तेषां प्रकर्षेण बोधन-
मितरफलसाधनविषयफोपादेयताभ्रमनिरासेन यथाधिकारं भक्तौ प्रपत्तौ वा प्रवेश-
नसमर्थबोधोत्पादनम् । तेन योर्र्थस्तदुद्धारस्तदर्थमित्यर्थः । प्रकारमाहुः सुविनिश्चि-
तमिति । सुष्ठु वेदादिप्रमाविशेषत एकाग्र्येण निश्चितं निर्द्धारितम् । तेन तत्तत्सिद्धा-
न्तमात्रं नोच्यते, किन्तु तत्सङ्ग्रहं तेषामुत्कृष्टमपकृष्टं वा यद्यस्य स्वरूपं वेदाद्यविरो-
धेन सिद्धयति तदत्र बोध्यत इति प्रकारो दर्शितः ॥ १ ॥

एवं प्रकारं फलसम्बन्धं च बोधयित्वा प्रथमतः पुरुषार्थविषयकं सन्देहमपा-
कर्तुं तन्निश्चयं सङ्ग्रहेणाऽऽहुर्मतेत्यादि ।

धर्मार्थकाममोक्षाख्याश्चत्वारोऽर्था मनीषिणाम् ।

जीवेश्वरविचारेण द्विधा ते हि विचारिताः ॥ २ ॥

चत्वार इति सङ्ख्यया मनीषिणामिति यथार्थविषयग्रहणसमर्थबुद्धिमद्वाचक-
पदेन च नानापुरुषार्थवादो आन्तर्गतपन्नत्वादनुपादेय इति बोधितम् । धर्मेत्याद्या-
ख्याकृत्यनेन पुरुषार्थदेवताप्रत्ययोपनाद्वर्मादिरूपेणैव पुरुषार्थता न यज्ञादिरूपेणेत्यपि
सूचितम् । देवकीनन्दनास्तु—अत्र केनलार्थपदाह्वाङ्किना एव चत्वारोऽनुपादेयत्वा-
योच्यन्ते इति पुरुषार्थाभासत्प्ररोधनायाऽऽद्यापदमित्याहुः, तेन तेषां मते वैदिकानां
मर्यादामार्गे पुरुषार्थता । भक्तिमार्गे तेऽप्यनुपादेया इति भक्तिमार्गोत्कर्षमात्रबोध-
नार्थः सर्वो ग्रन्थः । द्वारकेश्वराणां मते तन्मतेषां निर्देष्टव्यबोधनार्थ इति विशेषः ।
तत्र धर्मो नाम चोदनालक्षणोऽर्थः । चोदना च “ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत”
“न हिंसात्सर्वा भूतानी”त्यादिनिधिनियेधभेदेन द्विविधा । तेन धर्मोऽपि पाद्म-
त्रिधात्मा निवृत्त्यभिसन्धिस्वरूपान्तरक्रियात्मा च सामान्यतः प्रवृत्तिनिवृत्तिभेदेन च
द्विविधः । अर्थस्तु सत्त्वचन्दनरजिताभरणगृहादिभेदेनाऽनन्तविधः । कामोऽपि तत्त-
दिन्द्रियविषयभोगात्माऽनन्तविधः । मोक्षस्तु विश्वमायानिवृत्तिरूपेण स्वरूपलामरू-
पेण वा एकविध एव । अवान्तरतन्त्रभेदेन बहुविधं ते ते आहुः । तथापि स्वरूप
एव भेदो न तु नाम्नीत्यार्यापदम् । अर्ह्यन्ते मे सन्तिवति स्वसम्यग्विद्यया इष्यन्ते
इत्यर्थः । तेनैतेषां पुरुषार्थत्वप्रयोजकं रूपमुक्तम् । एवं पुरुषार्थाभिष्क्रुष्य तुल्या-
तुल्यत्वसन्देहनिरासाय तदवान्तरभेदं निवेक्तुमाहुर्जायित्वादि । हि यतो हेतोस्ते
जीवैरीश्वरेण च कृतो यो निचार उपपत्तिभिः समर्थनेन तत्स्वरूपादिनिश्चयस्तेन
विचारिता निर्धारिता, अतो विचारकृतप्रकारेण द्विधा सन्तीत्यर्थः । तथा च यद्यपि
वेद एकस्तथापि तदर्थमानभेदात्तेषां द्वैविध्यमिति भावः । ईश्वरपदेन भेदो गृह्यत
इति द्वारकेश्वराः ॥ २ ॥

एवं द्वैविध्यमुपपाद्य ईश्वरविचारितानां स्वरूपमाहुरलौकिका इत्यादि ।

अलौकिकास्तु वेदोक्ताः साध्यसाधनसंयुताः ।

लौकिका ऋषिभिः प्रोक्तास्तथैवेश्वरशिक्षया ॥ ३ ॥

तुर्जीवविचारितपञ्चनिरासे । अलौकिका वक्ष्यमाणलौकिकविलक्षणस्वरूपाः ।
वेदोक्ता वेदादेव प्रमिताः । साध्यसाधनसंयुताः, साध्यमवान्तरपरिकरादि,
साधनमुपायः, ताभ्यां सम्यग्युताः, अव्यभिचरितसाध्यसाधनभावा इत्यर्थः ।

तद्यथा । “ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेते”त्यादिवेदवाक्येभ्यो यागाद्यात्मा धर्मः प्रमितो भवति । तदवान्तरपरिकरोपायादिकमपि “अरुणया एकहायन्या गवा पिङ्गाक्ष्या सोमं क्रीणाति” “वारणो यज्ञावचरो वैकङ्कतो यज्ञावचर” इत्यादिश्रु-
त्यैव प्रमितं तदुक्तयैवाऽऽनुपूर्व्या यज्ञादिरूपं धर्ममव्यभिचारेण साधयति । तथा “उद्भिदा यजेत पशुकाम” इत्यादिश्रुतिभिः प्रमितोऽर्थोऽपि तदुक्तप्रनाध्यैव सिद्धयति ।
तद्वत् छान्दोग्ये वामदेव्यसामोपासनायां छान्दोग्ये बृहदारण्यके च पश्चाद्ग्युपासनायां रसवाक्षणे च “उपमन्त्रयते सहिष्कार” इत्यादिना “योपा वा य गौतमाग्निरिति योपा वा अग्निर्गौतम एषां वै भूतानां पृथिवी रस” इत्युपक्रम्य “स त्वियं ससृजे तां सुष्ट्वाऽथ उपास्त” इत्यादिना च प्रमितः कामोऽपि तदुक्तरीत्या सिद्धयति । एवं “ब्रह्मविदामोति परमि”त्यादिना मैत्रेयीब्राह्मणादिना च प्रमितो मोक्षोऽपि पुष्टि-
मर्यादामेदेन यथाधिकारमुक्तया प्रनाड्या सिद्धयति । तत्तत्साधनानि न व्यभिचरन्ति ।
द्वारकेश्वरा अप्येवमेवाऽऽहुः । देवकीनन्दनास्तु “धर्मस्य ह्यापवर्ग्यस्ये”ति प्रथम-
स्कन्धीयार्यसङ्गाहकस्य “धर्मो ह्यर्थेन साधित” इत्यस्य स्वारस्यादन्योऽपि साध्यसाध-
नभावः सङ्गृह्यत इत्याहुः । तेन चत्वारोऽपि सपरिकरा लौकिकेभ्यो विलक्षणाः ।
आपाततः साम्यं तु साजात्याल्लोकदृष्ट्या प्रतीयते मृत्काञ्चनपटयोः स्फटिकहीरफयो-
रिव, न तु तत्स्वरूपैक्यं नियन्तुमलं भवति । तस्माच्चे अलौकिका एवेति निश्चयः ।
द्वारकेश्वरास्तु वेदोक्तानां पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वेनाऽलौकिकत्वमाहुः । देवकीनन्द-
नास्तु ब्रह्मवादमाश्रित्य वैदिकानां साध्यसाधनफलानामलौकिकत्वमिच्छन्ति । अहं
तु वाक्योक्तस्वरूपमादाय वदामीति विशेषः । जीवविचारितानाहुर्लौकिका
इत्यादि । अपिभिर्मेवादिभिर्विशालाक्षादिभिर्नन्यादिभिः कपिलादिभिः प्रोक्ता
धर्मादयो लौकिकाः स्मृतिसिद्धा इत्यर्थः । नन्वृषीणां सर्वज्ञानां वेदवेत्तृत्वात्तदु-
क्तानां कथं वैदिकेभ्यो भेद इत्याकाङ्क्षायां तत्रोपपत्तिमाहुस्तथैवैश्वरशिक्षयेति ।
प्रपञ्चवैचित्र्येणाऽधिकारिभेदात्तत्तदर्थमीदरेण तथैव शिक्षिता अतस्तथेत्यर्थः । इद-
मपि “नो लङ्घनीयाः कुलदेशधर्माः” “शूद्रेषु दासगोपालः” “चतुर्थीमुद्रहेःकन्याम्”
“योगेनैव दहेदहं” इत्यादिवाक्यैस्तु मीयते । द्वारकेश्वरास्तु तथैव स्वप्रकृत्यनुसारे-
णैव ईश्वरस्य वेदस्य शिक्षया अर्यान्बोधनेत्यर्थमाहुः । इदमप्येकादशस्कन्धे चतुर्द-

१ यथाविचर इति क २ प्रमित इति ख ग घ ३ तदुक्तयैवाऽऽनुपूर्व्या यज्ञादिरूपं साध्यं धर्ममव्य-
भिचारेण साधयन् (१) अपूर्वं यद्वर्ग्यमित्य मण्डूक्ये तदमित्येव कतेतीति क. घ. षष्ठोऽप्यविवक्षोऽपि मूल-
नैरेवेत्याज्यं प्राधान्येनाऽऽहताः ।

शेऽप्याये “वदन्ति कृष्ण श्रेयांसि बहूनि ब्रह्मवादिनः” इत्याद्युद्धयप्रश्ने “कालेन नष्टा प्रलये यागीयं वेदसंज्ञिता । मयाऽऽदौ ब्रह्मणे” इत्यारभ्य “मन्मायामोहितधियः पुरुषाः पुरुषर्षभ । श्रेयो वदन्त्यनैकान्त्याद्यथाकर्म ययारुची”त्यन्ते सन्दर्भे सिद्धयतीति न शङ्कालेशः ॥ ३ ॥

एवं द्विविधानां स्वरूपमुक्त्वा लौकिकतत्त्ववक्तृणामृषीणामानन्त्यात्तदुक्तिषु हेयोपादेयमात्रं बोधयितुं वैदिकानां निःसन्दिग्धत्वं च बोधयितुमाहुर्लौकिकानित्यादि ।

लौकिकांस्तु प्रवक्ष्यामि वेदादाया अतः स्थिताः ।

धर्मशास्त्राणि नीतिश्च कामशास्त्राणि च क्रमात् ॥ ४ ॥

त्रिवर्गसाधकानीति न तस्मिन्निर्णय उच्यते ।

लौकिकान् सार्चान् धर्मादीन् । तुः शिष्यपरिशृहीतपक्षनिरासे । प्रकर्षेणेतर-विवेकेन वक्ष्यामि कथयिष्यामीत्यतो हेतोः आद्या अलौकिका वेदात्काण्डद्वयात्मकात् स्थिताः जैमिनिकल्पकारवादरायणैराचार्यः शब्दादिबलाबल विचार्य शब्दादेव गुणप्रधानभावेन व्यवस्थापिताः । तथाच यदि वैदिकधर्मस्तुस्तदा यथाशास्त्रं कल्पेन जैमिनीयेन च धर्मं साधयेत् । तथैवाऽर्थेऽप्युपरि ताम्पा तम् । यदि कामेऽस्तुस्तदा तथैव तमपि । मोक्षेऽस्तु यथाधिकार वैयासेन ब्रह्मवादेन स्वतो मोक्षं भेदवादविशिष्टाद्वैतवादविशिष्टमक्त्यादिभिः परतो मोक्षमिति निबन्धादौ निर्णीतमेव । अतस्तेषामसन्दिग्धत्वादन्त्यानेव कथयिष्यामीत्यर्थः । एवं प्रतिज्ञाय “मानाधीना मेयसिद्धिः”रिति मानकथनमुखेनैवाऽऽहुर्धर्मेत्यादि । धर्मशास्त्राणि मन्वादीनि गृहसूत्रादीनि च । तेनाऽऽगमां वामाद्या व्यावर्तिताः । नीतिः बृहस्पत्यादिप्रणीतं राजनीतिशास्त्रम् । एकवचनं ब्राह्मवैशालाक्षवाहदन्तकबार्हस्पत्यौशनससम्राचेतसादीनाभिदानीमप्रसिद्धत्या-श्रजधर्मादौ भारते दिङ्मात्रमुक्ताया अपि नीतेः कार्यक्षमत्वात्तत्परम् । तेन चौरघृतकारादिशास्त्राणि व्यावर्तितानि । कामशास्त्राणि वात्स्यायनसूत्राणि । ब्राह्मनान्द-बाभ्रव्यादीनाभिदानीमप्रसिद्धत्वेऽपि दन्तकादिप्रणीतशास्त्रार्थस्य वात्स्यायनसूत्रेषु समाधिकरण्या कथनाद्बहुवचनम् । तेनाऽपि “मातृयोनिं परित्यज्य विहरेत्सर्वयोनि-ष्वि”त्यादिबोधकानि कौलादीनि व्यवर्तितानि । एतानि क्रमात् त्रिवर्गसाधकानि । तथा च तदुक्तरीत्या साधने धर्मार्थकामाः परस्पराविरोधेन सिद्ध्यन्ति । यथाऽऽह

१ एतेन 'यत स्थिता इत्यत्र' अत स्थिता इति पाठः प्राप्यते पर-तु मूले तथा स्त्रीकारे प्रत्युत योज-नाया क्लृप्तत्वात् । 'कथयिष्यामि यतो हेतारि'ति विधवावेव पाठः प्रतिपाति । २ तेनाऽऽगमाया व्यावर्तिता इति ख । ३ मादकैतकेति ख । माददत्तकेति व ।

वास्त्यायनः, “किं स्यात्परत्रेत्याशङ्का यस्मिन्कार्ये न जायते । न चाऽर्थं सुखं चेति शिष्टास्तस्मिन्व्यवस्थिता ” इति । अन्यथा साध्यमानास्तु परस्परविरोधादधर्मानर्थ-
द्वेषात्पुनरुद्विगर्वपर्यवसायिनो भवन्तीत्यर्थः । एवं त्रिवर्गे गुणप्रधानभावो गुणभूत-
साधनव्यवस्था च सङ्क्षेपेण सूचिता । अतः परमधर्माधिभावाय यथैतानि शास्त्राण्यु-
क्तानि तथैतेषां निर्णयोऽपि तदर्थं वाच्य इत्याकाङ्क्षायामाहुरिति न तन्निर्णय
उच्यते इति । इति त्रिवर्गसाधनत्वादेव हेतोः तेषां धर्मशास्त्रादीनां निर्णयो नोच्यते,
“ त्रैवर्गिकायासे ” तिवाक्येन भगवन्मार्गे तेषामनुपादेयत्वाच्चोच्यत इत्यर्थः ॥ ४ ॥

एवं त्रिवर्गव्यवस्थां सूचयित्वा मोक्षरूपं फलमेकमेकं वेत्याकाङ्क्षायां तद्भेदं
पक्षमाहुर्मोक्ष इत्यादि ।

मोक्षे चत्वारि शास्त्राणि लौकिके परतः स्वतः ॥ ५ ॥

द्विधा द्वे द्वे स्वतस्तत्र सांख्ययोगौ प्रकीर्तितौ ।

त्यागात्यागविभागेन सांख्ये त्यागः प्रकीर्तितः ॥ ६ ॥

स्मार्त्तमोक्षविषयकाणि चत्वारि शास्त्राणीत्यर्थः । एतेन “ प्रजामनु प्रजा-
यन्ते तदु मर्त्यामृतं विदुरि ” ति श्रुत्युक्तः “ स्वर्गं मोक्षं सुखानि च । प्रयच्छन्ति
तथा राज्यं प्रीता नृणां पितामहा ” इति पितृदेवो मोक्षस्तच्छास्त्रं च निवारितम् ।
एवमन्यदपि तन्त्रोक्तम् । कथमेवमित्यत आहुः परत इत्यादि । परतः स्वतः
द्विधा परायत्तस्वायत्तभेदेन द्विप्रकारके मोक्षे द्वे द्वे शास्त्रे, तेन चत्वारितीत्यर्थः । अवा-
न्तरविभागं संप्रयोजकं वक्तुं परायत्तमोक्षपक्षे विचारयाहुल्यात्तदनुक्त्वा सूचीकटाह-
न्यायेन स्वायत्तमोक्षप्रतिपादकविभागमाहुः स्वत इत्यादि । स्वतस्तत्र स्वायत्ते मोक्षे
त्यागात्यागविभागेन साङ्ख्ययोगौ दर्शनग्रन्थौ प्रकीर्तितौ आहतत्वेन शिष्टैः
कथितौ । तथा चैतौ शिष्टादृतावित्यर्थः । एतेन मोक्षप्रतिपादकौ फलमक्षाक्षचरणदर्शन-
ग्रन्थौ शिष्टानादृतत्वेन व्याप्येति । अत एव पराशरोपपुराणे “ अक्षपादप्रणीते
च फाणादे साङ्ख्ययोगयोगः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽयः श्रुत्येकशरणैर्नृमिरि ” ति ।
“ एतेन शिष्टापरिग्रहा व्याख्याता ” इति व्याससूत्रञ्च । तेन कैमुतिकन्याया-
देव तथागतार्हवलोकायतादिव्यावृत्तिरपि सूचिता । एवं प्रयोजकभेदमुक्त्वा
क्रमे प्रातिलोभ्यभ्रमं वारयितुमाहुः साङ्ख्ये त्यागः प्रकीर्तित इति । साङ्ख्ये
हि “ मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडशकश्च विकारो न
प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुष ” इति नित्यो नित्यवस्तूनि सद्ब्रह्म तद्विवेकेन पुरुषस्य

मोक्षः प्रतिपादितः । ततः “ एवं तच्चाभ्यासान्नाऽस्मि न मे नाऽहमित्यपरिशेषम् ।
अविपर्ययाद्विशुद्धं केवलमुत्पद्यते ज्ञानमि”तीश्वरकृष्णाचार्येणाऽहन्ताममतात्यागो
ज्ञानसाधनत्वेनोक्तः । साङ्ख्यप्रवचनेऽपि “ तच्चाभ्यासान्नेति नेति त्यागाद्विवेकसि-
द्धिरिति”सिद्धयुक्तम् । अर्थस्तु धर्मवैराग्यैश्वर्याधर्माज्ञानावैराग्यानैश्वर्याख्यैः सप्तमी
रूपैः प्रकृतिः पुरुषं बध्नाति । एकेन ज्ञानेन रूपेण सैव मोचयतीति तच्चाभ्यासात्पौनः-
पुन्येन मननात् पूर्वप्रतिपादितैर्न्यायैरनात्मनां त्यागाद्विवेकस्य सिद्धिर्दृढभूमित्वं
भवतीति । तथा चैवं मोक्षसाधनत्वेनोक्तः । अतस्त्यागेन स्वायत्तमोक्षबोधकं साङ्ख्य-
शास्त्रमित्यर्थः ॥ ५ ॥ ६ ॥

अतः परं यदर्थमिदं साधनमुक्तं तस्य मोक्षस्य स्वरूपमाहुरहन्तेत्यादि ।

अहन्ताममतानाशे सर्वथा निरहङ्कृतौ ।

स्वरूपस्थो यदा जीवः कृतार्थः स निगद्यते ॥ ७ ॥

पूर्वोक्तरीत्या प्रकृतिप्राकृतत्यागेन स्थूललिङ्गशरीराहन्तायास्तत्परिकरममतायाश्च
नाशे सति बुद्धितत्त्वस्थे स्वप्रतिविम्बेऽभिमानाभावेन कर्तृत्वभोक्तृत्वाभावात्सर्वथा
निरहङ्कृतौ सर्वथोदासीनत्वे सति स्वरूपस्थो “ जडप्रकाशयोगात्प्रकाश ” इति
सूत्राभिर्विषयप्रकाशात्मत्वेन विद्यमानो यदा जीवः शरीर आत्मा भवति तदा स
आत्मा कृतार्थो मुक्तो निगद्यते साङ्ख्यशास्त्रेणैव । तथा च विस्मृतफण्डमणिन्या-
येन स्वस्वरूपे ज्ञाते बन्धो निवर्तत इति विविक्तस्वरूपमेव स्वतो मोक्ष इत्यर्थः ।
मायावादिमतेऽप्येवम् ॥ ७ ॥

ननु गौतमकणादादिमतवत्साङ्ख्यादिमतमप्यंशतः श्रुतिविरुद्धमिति कथं सा-
ङ्ख्यप्रतिपक्षे मोक्षे शिष्टानामादरः, चिद्धर्मकस्य जीवस्यैकविद्यतिदुःखध्वंसात्मके अशेष-
विशेषगुणोच्छिन्नात्मके च गौतमाद्युक्ते मोक्षे कथं नाऽऽदर इत्याकाङ्क्षायामाहु-
स्तदर्थमित्यादि ।

तदर्थं प्रक्रिया काचित् पुराणेऽपि निरूपिता ।

अपिभिर्बहुधा प्रोक्ता फलमेकमवाह्यतः ॥ ८ ॥

“ मुक्तिर्हित्वाऽन्यथारूपं स्वरूपेण व्यवस्थितिर्”ति पुराणे मोक्षलक्षणात्तदर्थं
तादृशमोक्षार्थं प्रक्रिया पञ्चविंशत्यादितत्त्वकथनरूपा प्रकृत्यादिभ्य आत्मविवेकसाध-
नार्थं च सरणिः काचित्पुराणेऽपि निरूपिता । पुराणं श्रुत्युपबृंहणत्वाद्देदार्थनिर्णा-
यकमतस्तत्सामानाधिकरण्यादत्र शिष्टादरः । कणादाद्युक्तानां त्वसिन्नप्यशे वैयधिकर-

१ ज्ञानरूपेणेति क २ प्रकृतिप्रकृत्यत्यागेनेति क ३ जडजीवप्रकाशयोगादिति ग ४ तत्समानाधिकरण्या-
दिति क. ख ग.

प्यादनादर इत्यर्थः । ननु साहचर्यमनेकविधम् । कचित् पङ्क्तिशतितत्त्वानि । कचित् पञ्चविंशतिः । कचित् षोडश सप्तदशेत्यादि । तथा सति तेषामेकफलाभावात्कथं सर्वेषां साहचर्यानामादरणीयत्वमिति चेत्, तत्राऽऽहुः अपिभिरित्यादि । यद्यपि साहचर्य-प्रक्रिया अपिभिर्बहुधा प्रोक्ता, तथापि, अवाह्यतः विमार्गापरिपोषितात् आत्मव्यतिरिक्तत्यागरूपं यदबोधमन्तरङ्गं साधनं तत्सर्वत्रैकम् । ततो वा हेतोस्तासु सर्वास्वपि प्रक्रियासु फलं स्वरूपावस्थानात्मकमोक्षरूपमेकमेव । अतो ब्राह्मसाहचर्य-व्यतिरिक्तं सर्वमेव साहचर्यं शिष्टादरणीयमित्यर्थः ॥ ८ ॥

एवं स्वतो मोक्षसाधकमेकं शास्त्रं निर्णीतम् । अतः परं द्वितीयं निर्णेतुमुपक्षि-पन्त्यत्याग इत्यादि ।

अत्यागे योगमार्गो हि त्यागोऽपि मनसैव हि ।

यमादयस्तु कर्त्तव्याः सिद्धे योगे कृतार्थता ॥ ९ ॥

अत्यागे त्यागामावे साधनत्वेन विवक्षिते योगमार्गश्चित्तवृत्तिनिरोधेनाऽऽत्म-बोधको यः पन्थाः, स हि युक्तः पुराणसमानाधिकरणः । तथा च ततः शिष्टादत इत्यर्थः । ननु त्यागामावे कथं योगसिद्धिः कथं च मोक्ष इत्याकाङ्क्षायां तत्रत्यं साधनसमाज-माहुस्त्याग इत्यादि । हि यस्माद्धेतोर्मनसैव त्यागो “नैव किञ्चित्करोमी”त्याद्यु-क्तवत् । तु पुनः यमादयः यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारध्यानधारणासमाधयो पाश्चाभ्यन्तरा उपायत्वेन कर्त्तव्याः । तैः सिद्धे योगे चञ्चलस्य मनसोऽखिलवृत्ति-निरोधे दृढे सति कृतार्थता आत्मनः स्वरूपावस्थानरूपमोक्षसिद्धिरित्यर्थः । एतेन निर्बीजसबीजयोगा अवाह्या यावन्तस्ते सर्वेऽपि योगत्वेन सङ्गृहीताः ॥ ९ ॥

एवं स्वतो मोक्षे द्वितीयं शास्त्रं निर्णीतम् । अतः परं परतो मोक्षविषयकं शास्त्रद्वयं निर्णेतुं तत्रत्यमोक्षस्वरूपनिरूपणपूर्वकं तत्रपञ्चयन्ति पराश्रयेत्यादि ।

पराश्रयेण मोक्षस्तु द्विधा सोऽपि निरूप्यते ।

ब्रह्मा ब्राह्मणतां यातस्तद्रूपेण मुसेव्यते ॥ १० ॥

ते सर्वार्था न चाऽऽद्येन शास्त्रं किञ्चिदुदीरितम् ।

अतः शिवश्च विष्णुश्च जगतो हितकारकौ ॥ ११ ॥

पराश्रयेण परस्य तत्तच्छास्त्रे सर्वोत्कृष्टत्वेन प्रतिपादितस्य आश्रयेण सर्वा-

त्मना आलम्बनेन मोक्षः बन्धनिवृत्त्या सालोक्यादिचतुष्टयरूपः । तुः पूर्वपक्षनि-
रासे । केवलस्वरूपावस्थानरूपो न किन्तु तत्तदानन्दानभवात्मा । द्विधा परद्वैविध्यात्
द्विप्रकारः । तेन तत्प्रतिपादकशास्त्रेऽपि द्वित्वमित्यर्थः । कथं द्वैविध्यमित्याकाङ्क्षाया-
माश्रयणीयरूपभेदादिति वक्तुं तन्निरूपणं प्रतिजानते सोऽपि निरूप्यत इति ।
अपिरनादरस्य सूचनाय । तत्र “लीलया परमेश्वराः” “वरदेशा वयं त्रयः”
इत्यादिवाक्यैर्गुणदेवानां त्रयाणां पुराणेषु तुल्यतानिरूपणात्तौल्येऽपि सरस्वतीशापा-
दिना ब्रह्मणः पूज्यत्वापगमान्मोक्षस्य सृष्टिविधातकत्वेन स्वकार्यप्रतिबन्धकत्वाच्च स
मोक्षं न ददातीति तदर्थमनाश्रयणीयतां तस्योपपादयन्ति ब्रह्मेत्यादि । ब्रह्मा
रजोयुक्तोऽभिमानी अनभिमानी वा ब्राह्मणतां ब्रह्म वेदः परब्रह्म वां तज्ज्ञातृतां
वर्णविशेषाभिमानीब्रह्माख्यदेवताधिष्ठानतां वा यातस्तद्रूपेण ब्राह्मणरूपेण सुतरां
ब्रह्मज्ञानार्थं वेदाध्ययनार्थं ब्रह्मवर्चसाधर्थं च सेव्यते, न तु मोक्षदातृत्वेन ॥ १० ॥

तत्र गमकमाहुस्ते सर्वार्था न आद्येन नेति । ते चत्वारोऽर्थाः ब्रह्मणा न
किन्तु द्विना एव । ते वा सेवितारः । ब्रह्मणा प्राप्तसर्वार्था न किन्तु यात्किञ्चिद्वन्तः ।
इत्येते हि श्रुत्यादौ मनोरिन्द्रस्य च वेदाध्ययनायाऽऽत्मज्ञानाय च ब्रह्मसेवा ।
“ब्रह्मवर्चसकामस्तु यजेत ब्रह्मणस्पतिमि”ति पुराणवाक्यम् । सुन्दोपसुन्दहिरण्यक-
शिपुप्रभृतीनामर्थकामावेव, न तु कस्याऽपि मोक्षदानमिति । देवकीनन्दनास्तु—
तद्दत्तार्थकामयोरप्यग्रे नाशहेतुत्वादपुरुषार्थत्वमाहुः । अतः परं टीकान्तरमतं मया न
लिख्यते । व्याख्यानस्य क्लिष्टत्वात् । स्वस्य यथा भातं तथैव लिख्यते । तर्हि मोक्ष-
दानसामर्थ्यं किं मानमत आहुः शास्त्रमित्यादि । मोक्षशास्त्रं वैखानसतन्त्रादिरूपं
किञ्चिदुदीरितं यथा धर्मार्थकामा अध्यायानां शतसहस्रेण सप्रपञ्चमुक्तास्तथेदं
नोक्तं किन्तु सङ्क्षिप्तमुक्तम् । भगवति देवत्वं प्रतिपाद्य तेन गुरुत्वोपाधिना मोक्षप्रयो-
जको भवतीति सामर्थ्यं विद्यते, परन्तु देवत्वोपाधिना न ददातीति नाऽऽश्रीयत
इत्यर्थः । एवं तस्याऽनाश्रयणीयत्वं द्वयोरेव मोक्षदातृत्वान्मोक्षे द्वैविध्यमित्याश-
येनाऽऽहुरत इत्यादि । यतो ब्रह्मा न स्वयं देवत्वेन मोक्षदो न वा देवत्वेन
मोक्षशास्त्रप्रवर्तकः, अतः शिवः चकारात्तद्भजनं विष्णुः चकारात्तद्भजनं जगतः
सर्वस्य हितकारको भजनेन चतुर्वर्गदातारो ॥ ११ ॥

वस्तुनः स्थितिसंहारौ कार्पो शास्त्रप्रवर्त्तकौ ।

ब्रह्मेव तादृशं यस्मात् सर्वात्मकनयोदितौ ॥ १२ ॥

निर्दोषपूर्णगुणता तत्तच्छास्त्रे तपोः कृता ।

भोगमोक्षफले दातुं शक्तौ द्रावपि यद्यपि ॥ १३ ॥

भोगः शिवेन मोक्षस्तु विष्णुनेति विनिश्चयः ।

किञ्च, वस्तुनः स्थितिसंहारौ कार्यौ विष्णुशिवयोरवश्यकर्तव्यौ । तावपि शास्त्रस्य चतुर्वर्गविषयस्य श्रुतिसमानाधिकरणपञ्चरात्रस्य तादृशपाशुपतस्य च प्रवर्त्तकौ । उत्पन्नमानानामतिपराधीनत्वादप्रौढत्वाच्च न स्वतः प्रवृत्तिर्मोक्षादिवीप्सा दुःस्वप्नीतिश्च । ततः स्थितानां संहारिष्यमाणानां स्थित्यादिना सुखदुःखाद्यनुमवात्प्रौढत्वाच्च या चतुर्वर्गेप्सा तदर्थं प्रवृत्तिर्मातिश्च सा स्थितिसंहारप्रयुक्तैवेति तादृशां दर्शने दयया श्रुत्यविरुद्धशास्त्रकरणमिति तावेव प्रवृत्तिप्रयोजकौ । अतः स्वकार्याप्रतिबन्धादपि तौ तथेत्यर्थः । क्वचित्तु 'वस्तुनः स्थितिसंहारे कार्ये' इति पाठः । तथा 'वस्तुस्थितौ च संहारे कार्ये' इत्यपि पाठः । तदा वस्तुनः स्थितिसंहिते संहारे वस्तुस्थितौ संहारे च कार्ये कर्तव्ये सति यच्छास्त्रं धर्मादिजनकं मोहकं वामादिकं च तस्य प्रवर्त्तकौ । तेनाऽभ्युद्धानां साक्षात् सुग्धानां च मोहतारत्वम्येन सन्निकृष्टविप्रकृष्टपरम्परया धर्मादीनामधर्मादिनिवृत्तेश्च जनकावतस्तथेत्यर्थो ज्ञेयः । इदमपि पुराणेषु कृतम् । तथा च कूर्मपुराणे देवद्रास्वनस्थानां गौतमशप्तानां मुनीनां प्रसङ्गे 'न वेदवाह्ये पुरुषे पुण्यलेशोऽस्ति शङ्करः' इत्युपक्रम्य 'तस्माद्देवदेवमास्त्रानां रक्षणार्थाय पापिनाम् । विमोहनानि शास्त्राणि करिष्यामो वृषध्वज । एवं संघोषितो रुद्रो माधवेनांश्चुरारिणा । चकार मोहशास्त्राणि केशवोऽपि शिवेरितः । कापालं लागुडं धामं भैरवं पूर्वपश्चिमम् । पाञ्चरात्रं पाशुपतं तथाऽन्यानि सहस्रशः' इति । अत्र शास्त्राणां भैरवं पूर्वपश्चिमम् । पाञ्चरात्रं पाशुपतं तथाऽन्यानि सहस्रशः' इति । अत्र शास्त्राणां विमोहनत्वस्य रक्षणार्थत्वस्य चोक्त्या पापादिना दुर्भाग्ययोगेन तत्र प्रवेशेऽपि बहुजन्मविपाकेनाऽधर्मनिवृत्तौ पुनः सन्मार्गलाभ इति सूचितम् । तेन न शङ्कालेशः । ब्रह्ममीमांसायां तर्कपादे "पत्युरसामञ्जस्यात्" इत्यनेन यदीश्वरस्य फेवलनिमित्तत्वमिति वादस्य दूषणं तथा 'उत्पत्त्यसम्भवात्' इत्यादिना सृष्टिप्रक्रियांशस्य यदूषणं पाशुपतपञ्चरात्रयोस्तदेतदीययोरेव । न तु श्रुत्यविरुद्धयोः । इदं यथा तथा प्रहस्ताख्ये वादे निपुणतरमुपपादितमस्माभिः । ननु श्रुत्यविरुद्धे शास्त्रे तौ कथं हितकारकतया प्रतिपादितावित्याकाङ्क्षायां तत्प्रमेयं सङ्गहेणाऽऽहुर्ब्रह्मैवेत्यादि । ब्रह्मैव तादृशं शिवरूपं विष्णुरूपं च । अथर्वशिरसास्वयंशिरःश्रेताश्चतरीयमन्त्रोपनिषत्कैवल्योपनिषत्सु शिवरूपेण महानारायणोपनिषन्नारायणोपनिषन्महोपनिषत्सु बालोपनिषत्सु

विष्णुरूपेण च ब्रह्मण एव प्रतिपादनात् । तत्तच्छास्त्रे श्रुत्यविरुद्धे पाशुपते पञ्चरात्रे च यस्मादेतौः सर्वात्मकतयोदितौ निमिचोपादानात्मकत्वेनोक्तौ । निर्दोषपूर्णगुणता तयोः कृता । तेन ब्रह्मत्वमेव तयोः स्फुटीकृतम् । पाशुपते हि पशुपतिना पशुपाशविमोक्षणाय 'अथास्तः पाशुपतं योगविधिं व्याख्यास्यामः' इत्यादिना कार्यकारणयोगविधिदुःखान्ताख्यैः पञ्चमिरध्यायैः—कार्यरूपो जीवः पशुः, कारणं पशुपतिरीश्वरः, योगः पशुपतौ चित्तसमाधानं, विधिर्मस्मना त्रिपवणादिस्ततो दुःखान्तसञ्ज्ञो मोक्षश्चोक्तः । एवं पञ्चरात्रेऽपि—मगवानेवैको वासुदेवो निरञ्जनज्ञानस्वरूपः परमार्थतत्त्वम् । स सङ्कर्षणप्रद्युम्नानिरुद्धैः सह चतुर्व्यूहः । तमभिगमनोपादानेज्यास्वाध्याययोगैर्विज्जीविमिष्टा क्षीणक्लेशो भगवन्तमेव प्रतिपद्यत इत्युक्तम् । तेन प्रमेयं श्रुत्यविरुद्धम् । तत्र देयतान्तरत्ववादस्तु श्रुतिपुराणविरोधादुपेक्ष्यः । आग्रहवादिनस्तु प्रतर्दनाख्यायिकावदनुगमाधिकरणेन दत्तोचरा इति प्रमेयमविरुद्धम् । साधनं चोभयत्रापि तत्तद्वक्तृप्रकारेण तत्पूजनम् । तदपि पुराणाविरुद्धम् । तेन तयोरपि मोक्षशास्त्रत्वमिति भावः । इदं सर्वं भारते मोक्षधर्मे उक्तम् । 'साह्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । ज्ञानान्येतानि राज्ञे^१ विद्धि नानामतानि वै । साह्यस्य वक्ता कपिलः परमर्षिः स उच्यते । हिरण्यगर्भो योगस्य वक्ता नाज्ज्यः पुरातनः । अपान्तरतमश्चैव वेदाचार्यः स उच्यते । प्राचीनगर्भं तमृषिं प्रवदन्तीह केचन । उमापतिर्भूतपतिः श्रीकण्ठो ब्रह्मणः सुतः । ऊचिवानिदमव्यग्रो ज्ञानं पाशुपतं शिवः । पञ्चरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणः स्वयम् । सर्वेषु च नृपत्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते । यथागतं तयाज्ञानं निष्ठा नारायणः प्रभुः । न चैनमेवं जानन्ति तमोभूता विश्राम्यते । तमेव शास्त्रकर्षारः प्रवदन्ति मनीषिणः । निष्ठा नारायणमृषिं नाज्ज्योऽस्तीति वचो मम । निःसंशयेषु सर्वेषु नित्यं स वसते हरिः । निःसंशयान् हेतुबलाच्चाध्यावसति भाषवः' इति । अत्र साह्यवादीनां पञ्चानां भगवत्परत्वं 'निष्ठा नारायणः प्रभुः' इत्यन्तेनोक्त्वा 'न चैनमि'त्यर्द्धेन एवं ब्रह्मरूपेण न जानन्ति किन्तु देवतारूपेणाऽऽत्मरूपेणेति फलभेदे हेतुरुक्तः । ततः 'तमेव शास्त्रे'ति श्लोकेन शास्त्रकर्तृणां स्वस्य चाऽऽश्रय उक्तः । अत्र प्रवदन्तीत्यस्य बोधयन्तीत्यर्थः 'तपांसि सर्वाणि च यद्ब्रदन्ती'तिवत् । किञ्च । आपिपदेन मन्त्रद्रष्टृत्वबोधनाचेष्ट्याविश्य तत्तत्प्रकारं कर्तव्यं बोधि-

१ अपान्तरतमश्चैवेति क १ केचनमिति ख २ केचनेति ग ३ यथाज्ञानमिति क ४ मुनिरिति ग

५ अत्र प्रवदन्तीत्याम्य तत्तत्प्रकारं कर्तव्यं बोधयन्तीत्यन्तं न दृश्यते अथ क ख ग ६ तत्तत्प्रकारं कर्तव्येति घ. किञ्चेति प्रत्ययेन्यप्रबोध्यन्तु न पश्याम । तदर्थं वक्तव्यो वेत्तव्यमाद एनेति नाति ।

तम् । ततो 'निःसंशयेष्विति' श्लोकेन तमोभिभूतानां स्वरूपावस्थानमात्रं देवतारूपादेव तत्सापुण्यान्तं फलञ्च, न तु भगवदानन्दो भगवद्भक्तो वा भजनानन्द इति निरूपितम् । तेन तन्मोक्षस्य स्मार्तत्वाल्लौकिकत्वं समर्थितम् । न चात्र पञ्चरात्रस्य नारायणवक्तृकत्वकथनात्कथं जीवविचारितत्वमिति शङ्क्यम् । 'तृतीयमृपिसर्गं यै देवर्षित्वमुपेत्य सः । तन्त्रं सात्वतमाचष्ट' इत्यादिवाक्येषु नारदवक्तृकत्वस्याऽपि कथनात्तस्याऽऽवेशित्ववद्वाऽप्यावेशिन एव वक्तृकत्वात् । निष्ठास्थले तु पर एव परा-
मृश्यत इति न कोऽपि विरोधः । एवं मोक्षविषये सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहं निरूप्य पञ्चानां याथातथ्येनाऽर्थज्ञानवतां तत्तत्सिद्धान्ते प्रवृत्तानां किं तुल्यं फलमुत फलभेद इत्या-
काङ्क्षायां साहचर्ययोगयोः स्वरूपावस्थानमात्रस्य फलस्य कथनात्तत्र तावदेव फलं तच्च पूर्वमेवाऽनूदितमिति तदनुक्त्वा पाशुपतपञ्चरात्रयोः फलं तत्प्रतिपाद्यस्व-
रूपविचारेणाऽऽहुर्मोक्षेत्यादि । तत्तच्छास्त्र उभयदावृत्तस्योक्तत्वाद् द्वावपि द्वयोर्दाने यद्यपि समर्थौ, तथापि श्रीभागवते दशमस्कन्धे 'देवासुरमनुष्येषु ये भजन्त्यशिवं शिवम् । प्रायस्ते धनिनो भोजा न तु लभ्याः पतिं हरिम्' इति प्रत्यक्षानुरोधेन राजप्रभे 'शिवः शक्तिपुतः शम्भुलिलङ्घो गुणसंयुतः । वैकारिकस्त-
जसश्च तामसश्चेत्यहं त्रिधा । ततो विकारा अमवन् पोढशाऽमीषु कञ्चन । उपाधावन् विभूतीनां सर्वासामश्नुते गतिम् । हरिर्हि निर्गुणः साक्षात्पुरुषः प्रकृतेः परः । स सर्वह्युपद्रष्टा तं भजन्निर्गुणो भवेद्' इति श्रीशुकेन स्वरूपं विचार्य तादृशफलनियमसम-
र्थनात् भोगः शिवेन मोक्षस्तु विष्णुना इति विशेषतो निश्चयः पुराणस्य धृत्युप-
भृंहणत्वेन धृत्यभिप्रेतोऽयमेव निर्णय इत्यर्थः । तथा सति पुराणे श्रुतौ च यच्छिवस्य मोक्षप्रदत्वं विष्णोश्च भोगप्रदत्वं यदुच्यते तत्सामर्थ्याभिप्रायं न तु दानाभिप्रायम् । यस्तुतस्तु रूपविशेषेण फलविशेषो नियत एव । अत एव 'ईश्वराज्ज्ञानमन्विच्छेन्मो-
क्षमिच्छेज्जनार्दनादि'ति वाक्यम् ।

परन्तु युक्त्यभावे एतद् बालैर्नाश्वधारयितुं शक्यमित्यतस्तत्र लौकिकीं युक्ति-
माहुर्लौकिकीत्यादि ।

लोकेऽपि यत्प्रसुर्मुञ्जे तत्र यच्छति कर्हिचित् ॥ १४ ॥

स्फुटमेतत् । तथा च 'यस्याऽजवधाचरितं मनीषिणो गृह्णन्त्यविधापटलं विमित्सवः । निरस्तसाम्यातिशयोऽपि यत्स्वयं पिशाचचर्यामचरत्सतां गतिः । हसन्ति यस्याऽऽचरितं हि' दुर्मगाः स्वात्मन् रतस्याऽविदुषः समीहितम् । यैर्विदु-
षा अपपादमिति ख. ग. ५ दुर्मगा इति ग.

१ देवतारूपादेवतासापुण्यान्तमिति क. २ फलं नस्त्विति वकारहीनः पाठः क. ख. ग. ३ एतत्तुत इति क.

४ अपपादमिति ख. ग. ५ दुर्मगा इति ग.

माल्याभरणानुलेपनैः श्वभोजनं स्वात्मतयोपलालितमि"त्यादिवाक्येषु पिशाचचर्याया भोगत्यागस्याऽऽमरतत्वस्य च कथनेन शिवस्य सर्वदा मुक्तिर्भोग्या । 'अनन्वितं ते भगवन्विचेष्टितं यदात्मना चरसि हि कर्म नाऽज्यसे । विभूतये यत् उपसेदुरीश्वरीं न मन्यते स्वयमनुवर्त्ततां भवान् । यद्यप्यसौ पार्श्वगतो रहोगतस्तथापि तस्याऽङ्घ्रियुगं नवं नवम् । पदे पदे का विरमेत तत्पदाच्चलाऽपि यच्छीर्णं जहाति कर्हिचिदि'त्यादिवाक्येष्वनपेक्षस्याऽपि लक्ष्म्या अत्यागकथनात्सर्वत्र पुरुहूतरूपेणैव प्राकट्याद्भोगो भोग्यः स्फुट एव । तेन स्वभोग्यत्वाच्छिरो मुक्तिं विष्णुभोगं च न ददातीत्यर्थः । वस्तुतस्तु "आत्मारामोऽपि यस्त्वस्य जीवलोकस्य राघसे । शतयायुक्तो विचरति घोरया भगवान् भवः" इति वाक्याद्भोरशक्तिनियमानुरोधेनोक्तसन्दर्भबोधितोपासकदोषेण च मोक्षं शिरो न ददाति । 'भक्ताय चित्रा भगवान्हि सम्पदो राज्यं विभूतीर्न ममर्क्षयत्यज । अदीर्घरोधाय विचक्षणः स्वयं पश्यन्निपातं घनिनां मदोद्भवमि'ति वाक्याद्भोगदोषदर्शनेन 'न मन्यते' इति वाक्याच्छक्यनधीन इति स्वातन्त्र्येण च भोगं विष्णुर्न ददातीति भावः । द्वारकेश्वरा अप्येवमेवाऽऽहुः ॥ १४ ॥

नन्येवं सर्वथा अदाने पाशुपततन्त्रस्य मोक्षशास्त्रत्वं मज्येत । "अपत्यं द्रविणं दारा हारा हर्म्यं हया गजाः । सुखानि स्वर्गमोक्षौ च न दूरे हरिमक्तिः" इत्यादिवाक्ये उक्तं भगवद्भक्तेरपत्यादिसाधनत्वं च विरुद्धयेतेत्याशङ्कायामधिकारिविशेषे दानमाहुरतिप्रियायेत्यादि ।

अतिप्रियाय तदपि दीयते कचिदेव हि ।

निपतार्थप्रदानेन तदीयत्वं तदाश्रयः ॥ १५ ॥

प्रत्येकं साधनञ्चैतद् द्वितीयार्थं महाऽङ्गुलम् ।

जीवाः स्वभावतो दुष्टा दोषाभावाय सर्वदा ॥ १६ ॥

श्रवणादि ततः प्रेम्णा सर्वं कार्यं हि सिद्धयति ।

अतिप्रियाय परमप्रीतिनिषयाय तदपि स्वभोग्यमपि दीयते । दीह् दाने । ददाति । इदमपि लोफसिद्धम् । अन्यथा कृपणत्वं स्यात् । तत्र यमकमाहुः कचिदेव हीति । हि यस्मादेतोः कचिदेव पुरूपविशेष एव भयराणसदृशे शिवो मोक्षं ददाति ।

१ "अतः परं दीक्षन्तरगतं भगवान् निश्चयते" इति पूर्वोक्तेऽपि यदिह दीक्षा परमभोग्याय एव सम्प्रतिद्वन्द्वनार्थः । न तु महाशक्तवदेति मे मतिः । अन्यदीक्षे निष्पत्तेर वा प्रसादान् भयप्रतिद्वं मयत् । २ भगवद्भक्तेः स्तुत्यादिश्रवणवैधे कः

उपरिचरवस्वादिसदृशे विष्णुमोक्षं ददाति । तेन अतिप्रियायैव ददातीति निश्चीयते । तस्मादुभयदानशक्तौ न सन्देहो नाऽपि मोक्षशास्त्रत्वमङ्गो न वा वाक्यविरोध इत्यर्थः । द्वारफेश्वरास्तु अतः प्रियायेति पेटुः । एवमत्र साधनभेदेन फलभेदः साधितः । अतः परं तयोः शास्त्रयोर्यत्साधनं प्रतिपादितं तत्करणेऽपि कथं कस्यचि- देवाऽतिप्रियत्वमित्याकाङ्क्षायां तत्र तत्साधनोपचयात्किन्तु शास्त्रान्तरोक्तात्तदुक्ताद्वा साधनान्तरादिति वक्तुं फलश्रुतेनाऽतिप्रियत्वसाधनमाहुर्नियतेत्यादि । अतिप्रियत्व- नियतो यो भोगमोक्षरूपोऽर्थस्तस्य प्रदानेन लक्ष्म्या इव स्वस्येव (?) सम्पादनेन हेतुना तदीयत्वं तदाश्रयः एतदुभयं पुराणोक्तं समुदितं प्रत्येकं च साधनम् । तथा चैताभ्यां प्रत्येकसमुदिताभ्यामतिप्रियत्वे यथाधिकारं भोगस्य मोक्षस्य च दानमि- त्यर्थः । ननु सामर्थ्ये विद्यमाने शिवो मोक्षं विष्णुश्च भोगं यत्र ददाति तदिदमौदा- र्थविरोधीत्यत आहुर्द्वितीयार्थं मन्त्राञ्छ्रम इति । सर्वेभ्यः साधारण्येन दीयमाना- द्रपतिरिक्तो द्वितीयः । तदर्थं तयोर्महान् प्रयासः । अतो न ददतः । तथाच न सुदारः प्रयासं कृत्वा ददात्यपि त्वयन्नासिद्धमिति लोके हृष्टमतो न दोष इत्यर्थः । यद्वा । तदेव वक्तुं फलश्रुतेन साधनाभावकथनपूर्वकमतिप्रियत्वस्याऽतिरिक्तं साधनमाहु- र्मियतेत्यादि । साधारणेभ्यो नियतस्यार्थस्य प्रदाने सति न तदीयत्वं तदाश्रयश्च न । एतच्च द्वितीयार्थं साधारण्यवत्यतिरिक्तार्थं प्रत्येकमपि साधनम् । यद्येतत्साधन- दाऽतिप्रियत्वात्तदेव दद्यान्न तु साधारण्यवत्यतिरिक्तार्थः । ननुद्वारस्य साधनापेक्षा नोचितेत्यत आहुर्महान्छ्रम इति । अर्थस्तुक्त एव । इतो महानित्याकाङ्क्षाया तदुप- पादयन्ति जीवाः स्वाभाव्यतो दुष्टा इति । जीवाः शारीरात्मानः सलिङ्गाः । “ एवं पञ्चविधं लिङ्गं त्रिवृत्पोडशविस्तृतम् । एष चेतनया युक्तो जीव इत्यभिधीयते ” इति चतुर्थस्कन्धे नारदवाक्यात् । यद्यपि श्रुतौ केवला अपि जीवपदेनोच्यन्ते । तथापि, “ त्रयः प्राजापत्या देवा मनुष्या असुराश्चेति श्रुतेः, “ उत्प- न्नास्त्रिनिधा जीवा देवदानवमानवाः ” इत्यादिपञ्चरात्रवाक्याच्च देवत्वादिवैशिष्ट्यं सलिङ्गानामेवेति तादृशा एवाऽत्र ग्राह्याः । तेषां च स्वभावतः लिङ्गवैशिष्ट्यतो यः साहजिको देवमनुष्यासुरत्वरूपो धर्मस्तस्माद्दुष्टाः अविद्याकामकर्मजवासनाविशेषदोष- मात्र इति तद्दाने पात्रत्वायाज्योग्याः । तथा च योग्यतार्थं स्वभावपरावर्तनस्य

१ अतीति स्त ‘अत परमि’त्यादिप्रतिज्ञाविरोधादन तु प्रचरहिर्भूतत्वमनिवार्यमेव सर्वत्रोपलभ्यतु निराससाहचर्यमनाश्रयणीयमेव । २ ददत इति स्त ग घ ३ स्वभावतः त्रय प्राजापत्या देवा मनुष्या असुराश्चेति श्रुतेः । उत्पन्नास्त्रिनिधा जीवा देवदानवमानवा इत्यादिपञ्चरात्रवाक्याच्च साहजिको देवमनुष्येत्यादि पाठ स्त ग,

कर्तव्यत्वान्महानित्यर्थः । अयमाशयः । मत्स्यपुराणसमाप्तौ कल्पानुकीर्तनाध्याये 'सङ्कीर्णाः सात्त्विकाश्चैव राजसास्तामसास्तथा' इति चतुर्विधान् कल्पान् प्रदर्श्य 'अग्रेः शिवस्य माहात्म्यं तामसेषु प्रकीर्त्यते । राजसेषु तु माहात्म्यमधिकं ब्रह्मणो विदुः । सङ्कीर्णेषु सरस्वत्याः पितृणां च निगद्यते । सात्त्विकेष्वथ कल्पेषु माहात्म्यमधिकं हरेः । तेष्वेव योगसंसिद्धा गमिष्यन्ति परां गतिम्' इति चतुर्विधानां लक्षणोक्ति-पूर्वकं सात्त्विकेष्वेव साधधारणं मोक्ष उच्यते । तथा कौर्म्येऽपि सात्त्विककल्पान् प्रकृत्य 'ध्यानं तपस्तथा ज्ञानं लब्ध्वा तेष्वेव योगिनः । आराध्य मां च गिरिशं यान्ति तत्परमं पदम्' इति । पुराणानामपि तत्तत्कल्पानुसारित्वं मत्स्यपुराणे पुराणदानाध्याये उक्त्वा 'सात्त्विकेष्वथ कल्पेष्वि'त्यादि पठितम् । तेन ज्ञायते यद्विष्णु-माहात्म्यमुक्तं पुराणं तत्सात्त्विकम् । तथैवाऽन्यत्तामसादिकम् । वामनपुराणे दशमाध्याये "देवानां परमो धर्मः सदा यज्ञादिकाः क्रियाः । स्वाध्यायो वेदवेत्तृत्वं विष्णुपूजारतिः स्मृता । दैत्यानां बाहुशालित्वं मात्सर्यं युद्धसत्क्रिया । वेदनं नीतिशास्त्राणां हरभक्तिरुदाहृता" इति श्लोकद्वयेनोक्ताः पूर्वोक्ता जीवाश्च त्रिविधाः सात्त्विकादिरूपेण पर्यवस्यन्ति । एवं सति सात्त्विकपुराणोक्तविष्ण्वाराधनात्सात्त्विक-कल्पे मुक्तिः । तथा 'मा च गिरिशम्' इति वाक्याच्छिवाराधनादपीति सिद्ध्यति । इयमेव व्यवस्था तन्त्रेऽपि, न्यायसाम्प्रदाये । तत्र सात्त्विकानां सत्त्वनिवृत्तौ गुणाती-तत्वशैष्यान्मोक्ष इति तद्दाने विष्णोर्न श्रमः । भोगदाने तु दोषानुद्भवपूर्वकं शान्त-स्वभावस्य परिवर्त्तनीयत्वान्महान् श्रमः । तामसानां गुणत्रयप्रपुक्तशान्तचोर-विमूढत्वनिरासेन गुणातीतत्वसम्पादने शिवस्य महान् श्रमः । भोगदाने तु स्वभावपरिवर्त्तनस्याऽनपेक्षणाश्च श्रमः । तस्मादेता साधनपेक्षा नौदार्यस्य भञ्जिकेति साधनानामभावे योग्यताया अप्यभावे यद्दानं तेन च तस्य जीवस्योत्कर्षादिकमिति मूलरूपस्यैव धर्मो न त्ववतारधर्म इति न किञ्चिदनुपपन्नम् । एवं साधकदोषवशेन नद्दाने तयोः श्रमबाहुल्यं साधयित्वा तदोपनिवृत्तये यत्साधकस्य आवश्यकं तत्रत्यं ब्राह्मन्तरीयं वा साधनं तदाहुर्दोषाभावायेत्यादि । दोषस्य दोषाणां वा अभावाये निवृत्त्यर्थं सर्वदा बालाविच्छेदेन अवणादि तन्त्रवक वा त्रिकं वा पञ्चकं वा यत्त-

१ 'देवानां परमो धर्मो विष्णुपूजारति स्मृता । दैत्यानां बाहुशालित्वं हरभक्तिरुदाहृते ॥ क ग घ
२ श्लोकद्वयेनोक्तमिति ख ग घ ३ कल्पेऽपि ख ४ शान्तस्वभावस्योऽपीति ग ५ वामनपुराणे, निवृत्तौ
चतुर्थी मन्त्रध्वनी धूप इतिवत्, निवृत्त्यर्थं सर्वदेत्यादि क ६ बाहुशालित्वेनेति ख ७ तपवकं त्रिकं पञ्चकं
वा यत्तत्रोऽभिरुपादि क, तन्त्रवकं वा तारिषकं वा पञ्चकं यत्तत्रोक्तमित्यदि ख त्रैकं वा त्रिकं वा पञ्चकं
वा यत्तत्रोक्तं इत्यर्थमिति ख इति घ.

त्रोक्तं शास्त्रान्तरोक्तं तच्चद्विपयकं तत्कार्यमिति शेषः । ततस्तस्मात्क्रियमाणाज्ज्ञातेन प्रेम्णा तच्छास्त्रीयपरविषयकेण स्नेहेन सर्वं कार्यं तदीयत्वतदर्थश्रयरूपं हि निश्चयेन सिद्ध्यति । तथाच निर्वन्धेनाविच्छेदेन श्रवणादिकरणात्साधकस्यापि श्रमबाहुल्य-मित्यर्थः ।

एवं सामर्थ्यं साधनव्यवस्थां च बोधयित्वा तेन सिद्धमाहुर्मोक्ष इत्यादि ।

मोक्षस्तु सुलभो विष्णोर्भोगश्च शिवतस्तथा ॥ १७ ॥

समर्पणेनाऽऽत्मनो हि तदीयत्वं भवेद्भुयम् ।

अतदीयतया चाऽपि केवलश्चेत्समाश्रितः ॥ १८ ॥

तदाश्रयतदीयत्वबुद्धयै किञ्चित्समाऽऽचरेत् ।

स्वधर्ममनुतिष्ठन् वै भारतैगुण्यमन्यथा ॥ १९ ॥

तुर्विशेषायधारणे । पूर्वोक्तोपपत्तिमिद्वितीयार्थं महाश्रमावधारणात् । मोक्षो विष्णोः सुलभः, शिवतो भोगश्च तथा सुलभ इत्यर्थः ॥ १७ ॥

अतः परं तदीयपदस्य सम्यन्धितद्वितान्तत्वेन तत्सम्बन्धितात्रे योगात्साधक-मात्रस्य तेन पदेन तुल्योपस्थितौ श्रवणादेः पूजादिकर्मणश्च तुल्यत्वमेवेति कथं कस्य-चिदेवाऽतिप्रियत्वमित्याशङ्क्यां तस्य पर्यवसितं विशेषमाहुः समर्पणे इत्यादि । हिः स्फुटार्थे । आत्मनः समर्पणे धृत्वं तदीयत्वं भवेत् । एतदपि लोक एव स्फुटम् । मदीयानां मम च यथेष्टं विनियोगं प्रभुः करोत्विति बुद्धिर्ज्ञात्मसमर्पणे कारणम् । तथा सति स्वसत्तालेशस्याऽप्यभावात्तन्निश्चितं भवति । तथाच साधनान्तरेण तद-भावाच्छ्रयणादिकृतं तदीयत्वमात्मनिरेदित्वे पर्यवस्यतीति तस्यैवाऽतिप्रियत्वमिति तदर्थं श्रवणादिकमेव कार्यमित्यर्थः । नन्वेवं मति तदाश्रितस्य कथं फलसिद्धिः । तस्य स्वरक्षकत्वमात्रेण तदनुसन्धानात्तदीयत्वाभावेनाऽतिप्रियत्वाभावादित्याका-ङ्क्षायां तदर्थं प्रणालीमाहुरतदीयेत्यादि । अतदीयतया उक्तरीतिकसमर्पणमाभावेना-श्रुत्वादातदीयतया केवलस्तदीयतारहितः समाश्रितः सम्यक्सर्वात्मना सर्वतो-रक्षकत्वानुसन्धानवशेत्तदाश्रयतदीयत्वबुद्धयै उक्तरूपानुसन्धानोपयुक्ता या तदीयो-ऽहमिति बुद्धिस्तदर्थं किञ्चित्तदनुकूलं श्रवणादिकं समाचरेत् येन सा दृढा भवति ।

१ तत्कार्यमिति क. २ तेन ज्ञातेनेति क. ३ तन्नातीयपरविषयमेति ख. ४ तदाश्रयत्वरूपमिति ग. ५ समर्पण इत्यादीति च्छेदेन सप्तम्यन्ततया सर्वत्र प्रतीकम्होपलब्ध्यावपि वादशयोजनाया अदर्शनात्तदोपमनु-माय 'समर्पणेनेत्यादि' इत्येव पठितव्यमिति माति । ६ अत्राऽप्युक्तया दिशा समर्पणेति पाठ. प्रतिभाति । ७ प्रना-हीमिति ख. ग. घ. ८ अतदीयोऽहमिति क.

तत्रापि स्वधर्ममनुतिष्ठन् वर्णाश्रमधर्मं कुर्वन् । तथाचाऽऽश्रितस्यैवं प्रणाल्या तदीयत्व-
दाह्ये तस्याऽप्यतिप्रियत्वं भवतीति ततोऽपि तथेत्यर्थः । ननु तदीयत्वार्थं श्रवणा-
दिकमेवाऽस्तु । वर्णाश्रमधर्मस्य साधारणस्य कुत्रोपयोग इत्याकाङ्क्षायामाहुर्वै भारे-
त्यादि । वै निश्चयेन । अन्यथा भारद्वैगुण्यं स्वधर्मानाचरणेऽधर्मकृतः स्वभाव-
कृतथेत्येवं द्विगुणो भारो दोषः स्यात्तथा सति तदुद्धर्तुः श्रमोऽतिमहान् भवेत्तथा सति
पापस्य प्रतिबन्धकत्वात्फलेऽपि विलम्बः स्यादिति तदभावार्थं धर्मोपयोग इत्यर्थः ।
तेन पाशुपतपञ्चरात्रयोर्थथातथज्ञानवतामपि तदुक्तसाधनेन यथायथं भोगभोक्षयोः
सुलभत्वं भोक्षभोगयोस्तु दुर्लभत्वमिति शैवतन्त्रं परम्परया मोक्षाय वैष्णवं साक्षान्मो-
क्षयेति फलतौल्येऽपि साधनतस्तारतम्यमिति सिद्धम् । द्वितीयस्कन्धे—“एतावान्ता-
ह्वययोगाभ्यामि”त्यस्य सुबोधिण्यामेतदेव निरूपितम् । पञ्च सिद्धान्ताः स्वतन्त्रतया
विहिताः । तत्र श्रुतिवैष्णवौ समप्रधानत्वेनोक्तौ । पशुपतिमतस्य कल्पभेदेन तामस-
परत्वेनोत्कर्षजननद्वारा परम्परया यथाययमुपयोगः क्रममुक्तिहेतुत्वेन वेति । साङ्ख्य-
योगयोः स्वतन्त्रतया ब्रह्ममीमांसायां निन्दितत्वात्स्मरणशेषत्वं धर्मशास्त्रस्य चेत्यपि
तत्रैव प्रतिपादितम् । एवञ्चाऽत्राऽयं निःकर्षः । लौकिकेषु मोक्षशास्त्रेषु वैष्णवतन्त्रमुत्कृ-
ष्टम् । तदपि “योगास्त्रयो मया प्रोक्ता” इत्युक्तयोगत्रयमध्ये कर्मयोगरूपम् ।
एकादशे सप्तविंशे “क्रियायोगं समाचक्ष्व भवदाराधनं प्रभो” इति प्रश्ने “वैदि-
कस्तान्त्रिको मिथ इति मे त्रिविधो मखः । त्रयाणामीप्सितेनैव विधिना मां समर्च-
येदि”ति कथनात् । योगेश्वरवाक्येऽपि “य आशु हृदयग्रन्थि निर्जिहीर्षुः परा-
त्मनः । विधिनोपचरेद्देवं तन्त्रोक्तेन च केशवमि”ति कथनात् । तन्त्रोक्ता भक्तिस्तु
तस्यैनाऽङ्गभूता । अत एव “तया मुक्तिर्न चाऽन्यथे”त्यनेन मुक्तिरेव तत्फलत्वे-
नोक्ता । “न चाऽन्यथे”त्यनेन केवलकर्मयोगाच्च मुक्तिरित्यपि द्युचितम् । तेन
तान्त्रिकमात्मसमर्पणादिकमपि तदुक्तभोगभोक्षपर्यवसाय्येव न तु पुरुषोत्तमसम्बन्धि
सिद्ध्यति । भक्तियोगस्तु ततो भिन्न एव । अत एव “भक्तियोगः पुरैवोक्तः प्रीय-
माणाय तेऽनघ । पुनश्च कथयिष्यामि मद्भक्तेः कारणं परमि”त्युपक्रम्य “श्रद्धा-
ऽमृतकथायां मे” इत्यादिना कारणकथनावसरे “वैदिकी तान्त्रिकी दीक्षे”ति कथनात्
क्रियायोगाध्याये च “मामेव नेरपश्येण भक्तियोगेन विन्दति । भक्तियोगं स लभते एवं
यः पूजयेत मामि”ति कथनात्भक्तियोगस्तस्य फलभूतः । भगवांश्च “पुरुषः स परः
पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यथे”ति गीतावाक्यादनन्यभक्तिलभ्यः । भक्तेश्च कारणं पूर्वमु-

क्तमेव । “पुनश्चे”ति वाक्ये परमिति विशेषणात् । एतेषाञ्च परत्वमात्मनिवेदनान्तरत्वं
 एव । “एवं धर्मेर्मुष्पाणामुद्भवाऽऽत्मनिवेदिनाम् । मयि सञ्जायते भक्तिः कोऽन्योऽर्थोऽ-
 स्याऽऽशिष्यते” इत्युपसंहारे तस्याऽधिकारिविशेषेणत्वेन कथनात् । तथा तदुपयोगी
 शरणागत्यात्मा आश्रयोऽपि भिन्न एव । “अथैतत्परमं गुह्यं शृण्वतो यदुनन्दन ।
 सुगोप्यमपि वक्ष्यामि त्वं मे श्रुत्यः सुहृत्सखे”त्युपक्रम्य “न रोधयति मां योग”
 इत्यादिना स्मार्त्तश्रीतथागन्निषेधपूर्वकं सत्सङ्गस्य केवलभावस्य च यथायथं स्वावरो-
 धकत्वं स्वप्राप्तिसाधनत्वं चोक्त्वा ब्रजभक्तनिदर्शनमप्युक्त्वा “तस्माच्चमुद्भवोत्सृ-
 ज्ये”ति द्वाभ्यां सर्वात्मना शरणगमनस्याऽङ्कृतोभयप्राप्तिसाधनत्वकथनात् । अनेन
 सन्दर्भेण साधनफलयोरुत्कर्षोऽपि सिद्धः । श्रुतेरप्याश्रयोऽयमेव । “नाऽयमात्मा
 प्रवचनेने”ति “भगवान् ब्रह्म कात्स्न्येने”ति श्रुतिस्मृतिभ्यां तथाऽवमायात् । तदिदं
 सुगोधिनीनियन्धमाप्येषु निपुणतरमुपपादितमत्र मद्गलवाक्ये छचितम् । वेदे पूर्वकाण्ड
 उत्तरकाण्डे च त्रिगर्भो य उक्तस्तस्य तात्पर्यमेकादशे एकविंशत्याध्याये “फलश्रुतिरियं
 नृणां न श्रेयो रोचनं परम् । श्रेयोविषया प्रोक्ता यथा भैषज्यरोचनम् । उत्पत्त्यैव
 हि कामेषु प्राणेषु स्वजनेषु च । आसक्तमनसो मर्त्या आत्मनोऽनर्थहेतुषु । न तान-
 विदुः स्वार्थं भ्राम्यतो वृजिनाघ्नानि । कथं युज्यात्पुनस्तेषु तांस्तमो विशतो बुधः ।
 एवं व्यवसितं केचिद्विज्ञाय कुतुहयः । फलश्रुतिं कुसुमितां न वेदज्ञा वदन्ति हि ।
 फामिनः कृपणा लब्धाः पुष्पेषु फलकुट्टयः । अग्निमुग्धा धूमतान्ताः स्वं लोकं न
 विदन्ति ते” इत्यन्तेन पञ्चान्युपासनान्तस्य साधनजातस्य यन्निष्पन्नं फलं तत्पु-
 ष्परूपं रोचनार्थं इत्युक्तम् । मोक्षो य आत्मलाभात्मा उक्तस्तत्राऽप्यात्मशब्दो भगव-
 त्पर एव । अमेदवादस्वारस्यात् । तद्धामसाधनं चाऽऽपाततः श्रवणादित्रयम् । वस्तु-
 तस्तु वरणमेव, “यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः”इति श्रुतेः । तेन य आद्ये प्रवृत्तस्तस्य
 दुःखामाव एव । यः पुनस्तत्र साधनाधीनमिति ज्ञात्वा यतते तस्य साधनकौण्ठये
 वरणश्रुतिर्वरणस्य दीनत्वमेव साधनं सूचयतीति भक्तावेव पर्यवस्यतीति ‘वेदादाद्या
 यतः स्थिता”इत्यनेन छचितम् । श्लेषनिर्णयस्तु स्फुटतयाऽत्र प्रतिपादित एव ।

तदिदं सर्वं हृदिकृत्योपसंहरन्ति, इतीत्यादि ।

इत्येवं कथितं सर्वं नैतज्ज्ञाने भ्रमः पुनः ॥ १९ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यविरचितो बालबोधः सम्पूर्णः ।

इतिः समाप्तौ । एवं पूर्वोक्तप्रकारेण कथितं यत्तत्सर्वं स्वस्य परेषां च

सिद्धान्तसङ्ग्रह रूपं निष्कृतं न तु प्रतीकरूपम् । एतज्ज्ञाने पुनः पुनर्यादिविषयको
अमोऽन्यथाज्ञानं न भवतीत्यर्थः ॥ १८ ॥ १९ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणान्जकुपाश्रयात् ।

बालबोधस्य विवृतिं चकृवान्पुरुषोत्तमः ॥ १ ॥

यदत्र सदसद्वाऽपि जीवबुद्ध्या मयोदितम् ।

तत् क्षमन्तां बालबोधे प्रवृत्ताः प्रभवो मम ॥ २ ॥

इति श्रीमदाचार्यचरणशरणस्य श्रीपीताम्बरसूनोः पुरुषोत्तमस्य

कृतिर्बालबोधविवृतिः

समाप्ता ।



धीहृण्याय नमः ।

श्रीयोगीजनवक्त्रमात्र नमः ।

धीमदाचार्यवरणकमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्भगवद्भदनावतारश्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतः

बालबोधः ।

श्रीद्वारकेश्वरचरणविरचिता बालबोधटीका ।

यत्पादमूलमुपसृत्य विद्वान्ति शश्वद्वृन्दावनद्रुमलतासुजपूजितादिधम् ।
सौज्यं समस्तजगतामभिवन्दनीयपादाम्बुजः सकरुणः प्रियमात्मनोतु ॥ १ ॥

इह खलु लोके श्रुतिस्मृतिवात्स्यायनपुराणपञ्चरात्राद्युक्तधर्मपरिकरबोधकराक्ष्य-
निःप्रतिपाद्यानां धर्मार्थकाममोक्षाणां विद्यमानत्वेनाभिधानभ्रमेण जीवसम्बन्धीयेष्वे-
वाल्पकत्वान्नाक्तिमार्गीवैकयोग्यास्तेषु यतिष्यन्त इति तेषां विवेचनं शास्त्ररूपेण
वदन्तो मङ्गलमाचरन्ति नञ्वेति ।

नत्वा हरिं सदानन्दं सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहम् ।

बालप्रबोधनार्थाय वदामि सुविनिश्चितम् ॥ १ ॥

हरिं सदानन्दं नत्वा सर्वसिद्धान्तानामप्रबुद्धानां प्रकर्षेण बोधाय सुष्ठु
विशेषेण निश्चितं सङ्ग्रहं वदामीति सम्बन्धः । एतच्छास्त्रानुसारेण भजतां प्रतिबन्धनि-
राकरणपूर्वकं स्वानन्दं कृपया तेभ्यः प्रयच्छतीति नामद्वयकथनम् । तादृशे तु जीवै-
रेतापत्सदुपशिक्षितं 'नमो नम' इति न्यायेन नमनमेव कर्तव्यम् । 'किमासनन्त' इत्या-
दिना, नाधिकं कर्तुं शक्यमिति सिद्धान्तः । एवं परंपराकरणार्थं ग्रन्थादौ तन्निबन्ध-
नम् । सर्वशब्देनात्र प्राकरणीकत्वात्प्रमाणत्वावच्छिन्नानां तत्तत्प्रमेयप्रमापकानां ग्रहणम्,
तेषामशेषतो निरूपणे ग्रन्थबाहुल्यं बुद्धिसोमस्तेनैव वा कालनयनं भवेदिति तदर्थं
तत्तच्छास्त्रेषु निर्गलितार्थरूपा ये सिद्धान्तास्तेषां सङ्ग्रहो राशिबदकीकरणम् । यथा
रत्नादिस्वरूपज्ञास्वत्स्वरूपमन्येभ्यो विवेचयितुं परीक्षकेभ्यो दर्शयितुं ताननेकजाती-
याननेकान् राशीभूतान् कुर्वन्ति, तथा कुर्वन्तु । एवमेव सिद्धान्तानां सङ्ग्रहपूर्वकं

वदनम् । ननु किमित्येतावान्प्रयासः क्रियते, तत्राहुर्बालेति, बालास्तच्चद्वस्तुस्वरूप-
ज्ञानरहिताः, तेषां प्रकर्षेण बोधनार्थं फलपर्यन्तं सिद्धान्तानां स्वरूपनिर्द्धारार्थम्, बाल-
प्रबोधनमेवार्थः प्रयोजनम्, बालाः स्वहिताहितज्ञानरहिताः, तादृशास्तु सर्वेषां दया-
पात्राणि भवन्ति । अतस्तदर्थे तथाकरणं युक्तम् । तथापि, स्वतो विचाररहिताना-
मविचारितेन प्रबोधने अनाप्तत्वं स्यादिति, तत्राहुः सुविनिश्चितमिति । सुष्ठु नियोगेण
निश्चितं निःसन्दिग्धमित्यर्थः । यद्वा, सुष्ठु तद्विशेषेण निश्चितम् ॥ १ ॥

एवं नत्वा प्रस्तुतमाहुः, धर्मेति ।

धर्मार्थकाममोक्षाख्याश्चत्वारोऽर्धा मनीषिणाम् ।

जीवेश्वरविचारेण द्विधा ते हि विचारिताः ॥ २ ॥

विहितक्रियाफलप्राप्तावचान्तरव्यापारो यः स धर्मः । कामनासहितः स एव
सुखं साधयति । तद्रहितो 'धर्मेण पापमपनुदती'त्यादिना 'जन्मान्तरसहस्रेष्वित्या-
दिना च शुद्धिद्वारा भगवदिच्छाप्राप्त्यं ज्ञानं भक्तिं वा साधयतीति सर्वथोपादेयः ।
एवमेव द्यूतचौर्यादिनानुपत्या(?)तत्साक्षात्तत्साधनसाधनेनापि द्वितीयोप्यवश्यम-
पेक्षितः (अर्थः) । यथा प्रथमे तथा तृतीयेपि तस्योपयोगः । यद्यपि तत्र उत्पाद-
नप्रकारानियमेपि पूर्वोक्तप्रकारेणेत्यादितथाव्यग्रतया तृतीयसाधनं भवतीति तथा
द्वितीयोपि । तथैव सर्वेषां प्रजननहेतुः 'प्रजातिरमृतमानन्द' इत्युपस्थ इत्याद्युक्तरूपं स
तु सर्वेषां सर्वधैवापेक्षितः । एवं त्रिवर्गकामा बहवः प्रायेण भवन्ति, मुमुक्षवस्तु स्तो-
त्रजरा भवन्ति । तत्तत्पुरुषार्थस्वरूपाभिज्ञा बहुधा प्रत्येकसमुदायाभ्यां तेषु तेषु
प्रवर्तन्ते । अत एव मनीषिणामित्युक्तम् । मनीषा यथार्थविषयग्रहणसमर्था बुद्धिः ।
तद्वतामेव तत्प्रयोजनम्, अनया हीनः पशुतुल्य एव । न हि ते चतुर्षु केष्वपि यतन्ते ।
ते तु द्विविधाः, लौकिकालौकिकभेदेन । जीवा ऋषयः परिच्छिन्नमतयो वा । ईश्वरो
वेदः सर्वनिर्द्धारयिता । ईश्वरत्वेन वेदोद्देशो गोपनार्थः, ताम्यां कृतो विचारः
स्वस्वाधिकारानुसारेण वस्तुनिर्द्धारको भवति । विचारस्तु, अनुपपत्तिनिराकरणपूर्वकं
उपपत्तिभिर्भनसा वस्तुनोऽनुसन्धानम् । महतां मनोपि महदेव भवतीति तादृशमेव
वस्तु तेषां मनसि निर्द्धारितं भवतीति तेन तैस्तथैव निर्द्धारितम् । जीवास्तदपेक्षया
सर्वथा धुद्राः परिच्छिन्नधियश्च । अत ईश्वरविचारितादेताद्विचारितस्य भेदस्तात्त्विक
एव । अत एव हीत्यव्ययम् ॥ २ ॥

उद्देशतस्तानुत्वा विविच्य तानेव निरूपयन्ति अलौकिक इति ।

अलौकिकास्तु वेदोक्ताः साध्यसाधनसमुत्ताः ।

लौकिका अपिभिः प्रोक्तास्तथैवेश्वरशिक्षया ॥ ३ ॥

अलौकिकः पुरुषोत्तमः, तत्सम्बन्धिनस्ते तु वेदेनैव निरूपयितुं शक्याः । तस्यैवानुभवविषयत्वात्तेषाम् साध्यानि अवान्तरफलरूपाणि । साधनानि पुरुषार्थस्वरूपसिद्धयै अव्यभिचारितया कारणानि । मुख्यफलरूपास्तु स्वयमेव भवन्तीति वेदेन उक्ताः साधनैः सहिता ये साध्याः । द्योक्तानां साध्यसाधनानां परस्परमन्यमिचारेण हेतुहेतुमद्भाव इति ज्ञापनार्थं सम्यग्भोगो निरूपितः । एवं सपरिकराणामलौकिकानां निरूपणप्रकारमुक्त्वा शिक्षानामाहुलौकिका ऋषिभिः प्रोक्ता इति । ऋषयो मन्त्रद्वाराः, तैः स्वज्ञानानुसारेण प्रकर्षेण उक्ताः । ननु न हि ते वेदाद्यसंभूता स्वतन्त्रतया पुरुषार्थद्वारो वक्तारो वा भवन्ति । तथा सत्त्वलौकिकानां तेषां तेनैव निरूपणस्य सिद्धत्वात्किमिति वेदाद्यनुक्तानां तेषामप्रामाणिकानां निरूपणं तैः प्रियते इति तत्राहुः, तथैवेश्वरशिक्षयेति । वेदस्तु लौकिकालौकिकेषु नियन्ता, अत एवेश्वरः, तच्छिक्षया तथाविधानां कथनम् । ऋषीणां तु वेदेनैव सर्वज्ञत्वं ऋषित्वं च प्राप्तानां लौकिकैरुपपुरुषार्थप्रवर्त्तनयोग्यत्वात्तथाविधतत्प्रवर्त्तनं वेदस्यापि सम्मतमिति योगजधर्मेण वेदार्थविचारे तथाभूता एव ते स्फुरद्रूपा जाता इति तथैवोक्तवन्तः । अत एव प्रोक्ता इति निरूपितम् ॥ ३ ॥

ननु जीवविचारितेभ्यस्तेभ्य ईश्वरविचारितानां तेषामुत्तमत्वात्त एव किमिति नोच्यन्ते तत्राहुः—लौकिकोऽस्त्विति ।

लौकिकास्तु प्रवक्ष्यामि वेदादाद्या यतः स्थिताः ।
धर्मशास्त्राणि नीतिश्च कामशास्त्राणि च क्रमात् ॥ ४ ॥

तु शब्दः पूर्वविधाद्व्यावर्तयति । तथापि, ऋषिभिस्ते निरूपिता एव किं भवदुक्तयेति चेन्, न । प्रवक्ष्यामीति प्रकर्षेण वक्ष्यामि । ऋषिभिर्निरूपिताः, परं नालौकिकेभ्यो विविच्य, अहं तु तेभ्यो विविच्य स्वरूपतः फलतः स्थूणासननन्यायेन लौकिकान्वक्ष्यामि । तथापि, सामान्येभ्यो विशिष्टा एव कथं नोच्यन्ते ? तत्राहु वेदादाद्या इति । यतो वेदादाद्या अलौकिका वेदस्वरूपाभिज्ञैस्तद्वाक्यैरेव तदाश्रय-स्फुरद्रूपतया स्थिताः । अन्येषां सामान्यतस्तत्स्वरूपस्थितिज्ञानं समाहृत्य सर्वनिरूपणे वाक्यशेषोक्तन्यायेन स्वत एव लौकिकेभ्यो भिन्नतया तद्भवतीति मुख्यान्विहाय गौणानेव फोटिद्वयभेदेन निरूपयन्ति । तत्र त्रयाणामेका कोटिः । तुरीयस्यैका, पूर्वकोटि-प्रतिपादकानाहुः । चर्माः शरीराः, तत्प्रतिपादकानि शास्त्राणि । अर्थस्तूभयत्र हेतुः, तत्प्रतिपादकं नीतिशास्त्रम् । कामस्तु वात्स्यायनोक्तप्रकारतः, तत्प्रतिपादकं तु तदुक्तमेव शास्त्रम् ॥ ४ ॥

तदेवाहुस्त्रिवर्गेति ।

त्रिवर्गसाधकानीति न तन्निर्णय उच्यते ।

मोक्षे चत्वारि शास्त्राणि लौकिके परतः स्वतः ॥ ५ ॥

द्विधा द्वे द्वे स्वतस्तत्र सांख्ययोगौ प्रकीर्तितौ ।

त्यागात्यागविभागेन सांख्ये त्यागः प्रकीर्तितः ॥ ६ ॥

एतानि त्रिवर्गसाधनानि इति कार्यतः कारणतः फलतः स्वरूपतस्तन्निरूपणे उच्यन्ते इति तत्प्रतिपादकानि, नाहं वदामीति । द्वितीयकोटिसाधनान्याहुर्मोक्षे चत्वारि । चत्वारि शास्त्राणि लौकिकमोक्षप्रतिपादकानीत्यर्थः । योगः साङ्ख्यम् । तत्तच्छक्तिमत्त्वेन विष्णुशिवप्रतिपादके द्वे । एवञ्चतुर्धा वैष्णवे शैवे वा तेषां, कोटिभेदेन निरूपणम् । द्वाभ्यामेकाकोटिस्तथैव चापरा । एकस्या द्विरूपत्वं त्यागा त्यागभेदेन । एका स्वतः स्वकृतिसाध्यतया । अपरा परतः मोक्षककृतिसाध्यतया । अतः कोटिद्वयम् । द्विधासती मुक्तिहेतु आहुः साङ्ख्ययोगाविति । तत्र मोक्षप्रतिपादकसमये स्वतो मोक्षप्रतिपादकौ साङ्ख्ययोगौ प्रकर्षेण कीर्तितौ । पूर्वकोटिद्वित्वे हेतुमाहुः स्त्यागात्यागेति । साङ्ख्ये त्यागो बाह्याभ्यन्तरभेदेन । योगे त्वान्तर एव । त्यागस्तु संसारनाशद्वारा पुनर्भवनसहिताहङ्कारध्वंसजनने उपक्षीणः ॥ ५ ॥ ६ ॥

अहन्ताममतानाशे सर्वथा निरहङ्कृतौ ।

स्वरूपस्थो यदा जीवः कृतार्थः स निगद्यते ॥ ७ ॥

तदर्थं प्रक्रिया काचित् पुराणेऽपि निरूपिता ।

अपिभिर्बहुधा प्रोक्ता फलमेकमवाप्ततः ॥ ८ ॥

एवं सर्वथाऽहङ्कारमावे यदा जीवः स्वमूलभूते अक्षरात्मके ब्रह्मणि उद्धतत्रि-
सयांशोभूत्वा स्थितो भवति, तदा स जीवः कृतः अर्थः पुरुषार्थो येन, तादृशः
स निगद्यते । तथैव च निबन्धे, 'संसारस्य लयोऽपुनरावृत्तिः, मुक्तौ न प्रपञ्चस्य कर्हि-
चिदिदिति । श्रुतिः स्मृतिश्च, 'न स पुनरावर्तते यद्गत्वा न निवर्त्तते' इत्यादिनोक्तरूपा-
ऽपुनरावृत्तिश्च तस्य, ततोऽप्यधिकमजनानन्ददानोन्मुखसमगवदधीना, मुक्तोपसृप्य-
व्यपदेशादिवत् । एवं प्रकारकमोक्षे प्रकारान्तरीयसाधनघटना पुराणेऽपि निरूपिता ।
अपिभिरपि स्वस्वप्रकृत्यनुसारेण चरमार्थप्रतिपादकत्वेन विविधसाधनकदम्बाः
प्रतिपादिताः । तेषां सर्वेषां फलमेकमेव । यथा रात्रि(१)न्यायेन अक्षर एव । तत्र
हेतुः, अपास्तः एतत्साध्यैकसाधनजातीयैकपरत्वतः ॥ ७ ॥ ८ ॥

पूर्वकोटिद्वितीयपक्षमाहुरत्याग इति ।

अत्यागे योगमार्गो हि त्यागोऽपि मनसैव हि ।

यमादयस्तु कर्त्तव्याः सिद्धे योगे कृतार्थता ॥ ९ ॥

त्यागाभावे तु योग एव फलसाधकः । सर्वथा अत्यागे योगोऽपि न सिद्धयेत् । अतो मानसमिति चिद्रांस इत्यादिना मानस एव सः । तादृशस्यैव तस्य सात्त्विकत्वात् । योगाः बहुविधाः सतीजनिर्वीजमेदेन । तत्र विविधप्रकारकाणां मध्ये एक एव योगस्तत्स्वरूपाभिज्ञैरादृतः, आत्मबोधकत्वात् । निर्वीजेऽपि यस्मिन् भगवतो ध्यानं स एव योग आत्मबोधको भवति, स्थूले भगवतो रूप इत्यादिनोक्तत्वात् । तत्र योगसिद्ध्यर्थं यमादयस्तु कर्त्तव्याः, ततः सिद्धे योगे योगसिद्धिं प्राप्य मुक्तिं ते प्राप्नुवन्ति । ततस्ते कृतार्था इत्युच्यन्ते ॥ ९ ॥

द्वितीयकोटिमाहुः, एवं स्वतो मुक्तिप्रकारमुक्त्वा परतोप्याहुः परेति ।

पराश्रयेण मोक्षस्तु द्विधा सोऽपि निरूप्यते ।

ब्रह्मा ब्राह्मणतां यातस्तद्रूपेण सुसेव्यते ॥ १० ॥

मोक्षे ये मोक्षकास्तेषामाश्रयेण मोक्षोऽवश्यं भवत्येव । सोऽपि द्विविधः, सगुण-निर्गुणमेदेन, सात्त्विकतामसाभ्यां वा । ननु यथा विष्णुशिवौ पालकनाशकौ तथा ब्रह्मा सर्जकः । कथमयं स्वतन्त्रतया मुक्तिं न प्रयच्छतीत्यत आहुर्ब्राह्मणतां यात ब्रह्मा नयति प्राययतीति तथा । भगवतः इति । ब्राह्मणस्य कर्म भावो वा ब्राह्मणता । ब्रह्म नयति प्राययतीति तथा । भगवतः सकाशाद्वेदाध्ययनं तेनैव कृतमिति वैदिकेषु च स एव मुख्यः तत्कर्मनिष्पातेषु च । अत एव ब्राह्मणानामपि विध्युक्तप्रकारकर्मानुष्ठातृणाम्, महोपनिषद्ज्ञानवतामपि जरामर्याग्निहोत्रं कुर्वतामवभृथानन्तरं ब्रह्मसायुज्यं ततस्तन्मुक्तयवसरे तत्सायुज्यं प्राप्तानां तेनैव सार्द्धं मुक्तिर्भवति । तदुक्तं तैत्तिरीयोपनिषत्सु, 'तस्यैवं विदुषो यज्ञ-स्ये'त्यारभ्य एतौ वै स्र्याचन्द्रभसोर्महिमानौ ब्राह्मणो विद्वानभिजयति, तस्माद्ब्रह्मणे महिमानमाप्नोति, तस्माद्ब्रह्मणे महिमानम्'इत्यन्तेन । यथा ब्रह्मा, तथैव शिवो विष्णुश्च गुणाधिष्ठातारो देवाः, त्रयाणामपि साम्यम् । एका सर्जिका, अपरा पालिका तृतीया संहारिका । एतादृशस्यापि ब्रह्मणो भगवद्रूपत्वेनैव भजनमिष्टसाधनम्, ननु ब्रह्मत्वेन । सरस्वत्याः शापाज्जीवसहकृतेधरांशत्वाच्च, स्वतन्त्रतया भजनीयत्वस्या-पगमात् ॥ १० ॥

ते सर्वार्था न चाऽऽद्येन शास्त्रं किञ्चिदुद्धोरितम् ।

अतः शिवश्च विष्णुश्च जगतो हितकारकौ ॥ ११ ॥

ये एवं भजनकर्तारः ते सर्वार्थीः, सर्वोऽप्यर्थो येषां तादृशाः । न चाद्येन, ब्रह्मत्वेन भजतामेवं सर्वार्थसिद्धिर्न भवतीत्यर्थः । ब्रह्मा ब्राह्मणतां यातो, यो ब्रह्मा, सृष्टिकर्तृत्वात्, सृष्ट्यादिकर्तृत्वं हि भगवद्भर्मः, सृष्टिकर्तृत्वेन रूपेण तं ये (ब्रह्माणं) सेयन्ते तेषां मोक्षातिरिक्तसर्वार्थसिद्धिर्भवतीति राजसत्त्वात् न मोक्षसाधकत्वम् । तत्र प्रमाणम्, शास्त्रमेतदर्थप्रतिपादनेन किञ्चिदुदीरितम् । यतः सर्जकत्वात् वैखानसोक्तपूजाप्रतिपादकत्वात्परमेष्ठित्वादवतारादिवाचांश्चकत्वात् सर्वोपकारकत्वं ब्रह्मणः । तथा भजनीयता च ॥ ११ ॥

अतः विष्णुशिवयोरपि भजनीयत्वार्थं लोकोपकारकत्वं वदन्ति वस्तुन इति ।

वस्तुनः स्थितिसंहारौ कार्यौ शास्त्रप्रवर्त्तकौ ।

ब्रह्मैव तादृशं यस्मात् सर्वात्मकतयोदितौ ॥ १२ ॥

स्थितिसंहारौ मूलेच्छाधीनौ, यादृशी यदा मूलेच्छा तदा तादृशः फालोपि भवति । तथैव मोहकशास्त्रप्रवर्त्तकत्वं शिवकणादगांतिमादेः । बुद्धस्य ऋषभस्य च चरित्रादिना लोकव्यामोहः । एवं शास्त्रच्छलैर्मोहितानामुत्पथगामिनां तद्वासनानिबृक्ष्यर्थं संहार एव तेषां हितकारकः । एवं शिवस्य लोकोपकारकत्वम् । स्थितिश्च मत्स्याधीना, तदधिष्ठाता विष्णुः, सात्त्विककालशास्त्रादिप्रवर्त्तकः । एवं त्रिणोर्जगद्धितकर्तृत्वं स्पष्टम् । स्थितिसंहाररूपे कार्ये ब्रह्मैव समर्थं भवति, तस्मादुभयविधकार्यकर्तृत्वशक्तिमत्त्वादुभयोर्ब्रह्मत्वम् । यथा आराग्रमात्रस्य जीवस्य व्यापकत्वश्रुतिर्भगवदात्मकत्वेन युज्यते, एवमेतौ सर्वात्मकतया ब्रह्मत्वेन रूपेण श्रुतौ उदिता । तथाहि, 'विश्वं भूतभुवनं चित्रं बहुधा जायमानं च यत्, सर्वो ह्येष रुद्रः तस्मै रुद्राय नमोऽस्तु । 'यच्च किञ्चिद्व्यगत्सर्वं दृश्यते श्रूयतेपि वा अन्तर्बहिश्च, तत्सर्वं व्याप्य नारायण स्थितः' इत्यादिभिरुभयोस्तथात्वम् । न हि श्रुतयो ब्रह्मातिरिक्तं किञ्चित्सुवन्ति, अलौकिकार्थपक्वत्वात् । श्रुतौ देवतायाः स्तुतिर्ब्रह्मात्मकत्वेन रूपेण, न स्वतन्त्रतया । किञ्च, तामसादिकल्पेषु तामससृष्टे रुद्रः कर्त्ता, पालयिता, संहारकश्च । न हि ब्रह्मणः पालकसंहारकशक्तिमत्त्वं, केवलं सर्जकत्वमेव । विष्णुशिवयोर्विविधशक्तिमत्त्वं श्रुतिसिद्धम् । परं कल्पभेदेन विजातीयसर्जकत्वेन । सात्त्विकसर्जकत्वं सत्त्वाधिष्ठातुः । तामससर्जकत्वं तमोधिष्ठातुरिति ॥ १२ ॥

एवं सृष्टिकर्तृत्वेन जगदात्मकत्वेन च निरूप्य प्रकारान्तरेण च तद्विरूपयन्ति निर्देपिति ।

निर्दोषपूर्णगुणता तत्तच्छास्त्रे तपोः कृता ।
भोगमोक्षफले दातुं शक्तौ द्वावपि यद्यपि ॥ १३ ॥
भोगः शिवेन मोक्षस्तु विष्णुनेति धिनिश्चयः ।
लोकेऽपि यत्प्रभुर्भुङ्क्ते तन्न यच्छति कर्हिचित् ॥ १४ ॥

सात्त्विकतामसादिषु शास्त्रेषु निर्दोषपूर्णगुणता परमकाष्ठापन्नवस्तुरूपत्वं विष्णुशिवयोरेव प्रतिपादितम् । यत इमौ परमकाष्ठात्वं प्राप्तौ । अतः द्वावपि भोग-
मोक्षफले दातुं शक्तौ । भोगः विषयैरिन्द्रियतर्पणम्, मोक्षः सवासनसङ्घातलयः ।
एतद्बुद्ध्यं सविशेषं दातुमुभावीपि समर्थौ यद्यपि, तथापि भोगः शिवेनैव, मोक्षो
विष्णुनैवेति निश्चयः । एवं व्यवस्थायां दृष्टान्तत्वेन हेतुमाहुर्लोक इति । लोके
हेतादृशी व्यवस्था सर्ववादिसिद्धा । यत्प्रभुणा भुज्यते तन्मन्यस्मै कस्मा
अपि दीयते, अयोग्यत्वात् । शिवेन समाधौ मोक्षरूपः परमानन्दानुभवः कियते,
तेन तदनुमायकत्वात् सर्वस्वं दुर्लभमिति मत्वा भगवद्विमुखां ज्ञात्वा 'पत्नी हि
सर्वस्य मित्रम्' इति श्रुत्या सर्वात्मना मित्रत्वमापन्नाया अपि यत्र न प्रयच्छति,
तत्रान्यस्मै न प्रयच्छतीति किं वाच्यम् ? । ये त्वेतदानेऽयोग्यास्तेषां तदानं ज्वरितस्या
अदानमिव नाशजनकं भवति न तु योग्यानाम् । तदग्रे वक्ष्यामः । विष्णुरपि श्रियं भुङ्क्ते ।
तेन न स्वमोग्यामन्यस्मै असमानाय प्रयच्छति । यतो योग्यानामनुग्रहैस्त्वभावः ।
भजतां लक्ष्म्यादिदाने मत्ताः सन्तः प्रच्युता भविष्यन्तीति श्रुतिप्रतिषन्धिकां स्वानु-
सन्धानप्रतिषन्धिकां श्रियं प्रत्युत हरति, न तु प्रयच्छति । किञ्च, यथा निःकामं
शिवं भजतामेवाल्पप्रसाद्यः शिवः प्रसन्नो भूत्वा ब्रह्मविद्यादानपूर्वकं वैष्णवधर्मोपदेश-
पूर्वकं वा मुक्तिं प्रयच्छति, न तथा सकामानाम् । ते यथावत् काम्यं प्राप्य
भगवतः प्रच्युता भवन्ति । यतस्ते कृतपुण्यपुञ्जाः । भगवतापि तथैव सकामानां ते
यथावत्काम्यं प्राप्य तथैवोक्तं 'चतुर्विधा' इत्यादिना । सकाममपि भगवद्भजनं कर्तारः
काम्यं भुक्त्वापि भगवद्भजनमाहात्म्याज्जन्मान्तरेपि तथा संस्कारवन्तो भगवदिच्छां
प्राप्य यदा ते निःकामा भूत्वा भगवन्तं भजन्ति, तदा कृतार्था भवन्ति ।
न त्वेवं शैवाः ॥ १४ ॥

एवं विष्णुशिवयोः भजतां प्रत्येकं सर्वथा भोगमोक्षाप्रदाने दानशक्तिरपगतौ
भविष्यतीत्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः अत इति ।

अतः प्रियाय तदपि दीयते कचिदेव हि ।
नियतार्थप्रदानेन तदीयत्वं तदाश्रयः ॥ १५ ॥

प्रत्येकं साधनञ्चैतद् द्वितीयार्थे महाञ्ज्रमः ।

जीवाः स्वभावतो दुष्टा दोषाभावाय सर्वदा ॥ १६ ॥

श्रवणादि ततः प्रेम्णा सर्वं कार्यं हि सिद्ध्यति ।

मोक्षस्तु सुलभो विष्णोर्भोगश्च शिवत तथा ॥ १७ ॥

समर्पणेनाऽऽत्मनो हि तदीयत्वं भवेद्भुवम् ।

अतदीयतया चाऽपि केवलश्चेत्समाश्रितः ॥ १८ ॥

उभयथा भजनस्य 'अकामः सर्वकामो वा' इत्यादिना विहितत्वात् । यत एतद-
दाने उभयविधापि दानशक्तिरुभयेभ्योऽप्यपगच्छति । अतः क्वचित्तदपि दीयते ।
अधिकारिणमाहुः प्रियायेति । तादृशेभ्योऽपि कचिदेव दीयते । यथा प्रियव्रता-
म्बरीपादीनां प्रियेभ्यो भगवद्भक्त्यस्तत्सत्त्वात् स्वभोग्यमपि ददाति । तदपि कचि-
देव । यत्र दाने सम्प्रदानानाशः, अप्रच्युतिश्च भवति, तत्रैव दीयते । अत एवकारः ।
उद्धरणैकस्वभावस्य नियतार्थप्रदानं युक्तमित्याहुर्हीति । ननु प्रियेभ्योऽपि नियतार्थ-
दाने सकृदाने दातुरशक्तिः कार्पण्यं भजेदिति चेत्, न, नियतार्थप्रदानेन चित्त-
विक्षेपाभावात्तदीयत्वं तदाश्रयश्च भवति, तेन नासुरभावप्रदेशः स्यादिति भावः ।
'भगवदीयत्वेनैव परिसमाप्तसर्वार्था' इति तेनैव तेषां कार्यसिद्धिः । केवलं तदीय-
त्वेन तदधीनतया, स्थितौ मुक्तिं दत्त्वा ततः संसारादुद्धृत्य भजनानन्दानुकूलं देहं
दत्त्वा, तदपि ददाति । मुक्तोद्धारस्तु मूलेच्छाधीनोऽशक्यश्चेति सोऽप्यशक्येऽर्थे भवति,
भारदानमाश्रयः । एवं प्रत्येकं साधनभूते द्वे । तत्रैकं सुसाध्यमपरं कष्टसाध्यं चेति ।
तत्र हेतुर्जीवा इति । स्वभावतस्ते दुष्टाः, यद्यपि तथाभूतानां निवेदनमप्यशक्यम्,
तथापि, तद्दोषयुक्तस्यात्मनिवेदने शक्तिरेव न भवेत् । (निवेदने) क्रियमाणे ते दोषा
अपि निवेदिताः स्युः । ततस्तेषामप्यपगमश्च स्यात् । द्वितीये तु दोषे विद्यमाने
आश्रयसिद्धिरेव न भवेत्, दोषाणां चित्तविक्षेपजनकत्वात् । तस्मिन् सति भगवदनु-
सन्धानाभावादाश्रयासिद्धेः । तस्मादात्मनिवेदनतस्तद्दोषनिवर्त्तनद्वाराऽश्रयसाधकं श्रव-
णादि नवकं कर्त्तव्यम् । एतदेवोक्तं मातरं प्रति कपिलेन । 'यथा यथात्मा परिमृज्यते'
इति । एवं कृते प्रेमैव भवति, नासक्तिव्यसने । अत एव प्रेम्णेत्येकवचनम्, तेन
तेषामाश्रयः, तत्साध्यं च सर्वमेव कार्यं (आसक्तिव्यसनदिकं च) सिद्ध्यति ।
(विष्णुशिवयोः) उभयत्रैषा व्यवस्था । तत्तच्छास्त्रे तयोर्निर्दोषपूर्णगुणत्वनिरूपणात् ।
मुमुक्षूणां विष्णुविषयत्वेनैव रुक्मणमल्पेनैव फलं साधयति । भोगार्थिनां रुद्रविषयक-
मेवं करणमपि तथैव । एवमेकधा भोगमोक्षसाधनसिद्धिमुक्त्वा प्रकारान्तरेण तन्नि-

रूपयन्ति, 'यथेष्टमुपयोगः कर्तव्यः' इति बुद्ध्या आत्मना सह स्वसर्वस्वनिवेदने कृते सति तदीयत्वं भगवदीयत्वं तन्निवेदनेनैव भवतीत्यर्थः । ननु तदीयत्वसहि-
तस्याश्रयस्य भुक्तिसाधकत्वं केवलस्य वा । नाद्यः, मानाभावात् । न द्वितीयः, तदी-
यत्वसाध्य(फल)स्याश्रयासाध्यत्वादिति चेत् तत्राहुरतदीयतयेति । यथा तदीयत्वं
स्वतन्त्रतया भुक्तिसाधकम्, तथाश्रयश्च । तदाह केवल इति । तदीयत्वव्यतिरिक्तः
सम्यक्कृताश्रयः । तथापि कार्यं भवत्येव । तदाश्रितोऽहं तदीयोऽहमिति बुद्ध्या भगवदी-
यानामुत्पत्त्यगामित्वे मार्गे अपवादो मा भवत्विति विचार्य बहुधा करणसामर्थ्येऽपि
किञ्चित्सत्कर्माचरणं कुर्यादित्यर्थः ॥ १८ ॥

तदाश्रयतदीयत्वबुद्धयै किञ्चित्समाचरेत् ।

स्वधर्ममनुतिष्ठन् वै भारद्वागुण्यमन्यथा ॥

इत्येवं कथितं सर्वं नैतज्ज्ञाने भ्रमः पुनः ॥ १९ ॥

समाप्तो मूलग्रन्थः

यद्वा, निवेदनान्तरमाश्रयानन्तरं वा यदनुष्ठेयं स धर्मः । तेन स्वधर्मापगम-
भिया तदनुकूलमेव सत्कर्माचरणीयम् । अत एव, किञ्चिद्युक्तम्, तदुक्तं भगवता,
'यावानर्थ उदपाने' इति । अथवा विष्णवाश्रितोऽहं वैष्णवोऽहमिति बुद्ध्या किञ्चित् साधार-
णमपि कर्तव्यम्, न केवलं पुरुषोत्तमसम्बन्धीययोरिव तदीयत्वाश्रययोरिव विश्वासं
कृत्वा सर्वान्धर्मान्त्यक्त्वा स्थेयम् । यत एते भगवद्देशा, सत्त्वाद्यधिष्ठातारो देवाः ।
अत एव स्वधर्मं वर्णाश्रमधर्ममनुतिष्ठन्नेव स्यात् । अन्यथा एतदुभयमाश्रित्य
तदीययोः पुरुषोत्तमसम्बन्धीयभावेन शरीरधर्मत्यागे प्रयात एव भवेदिति । गुणा-
धिष्ठातारस्तु विद्यमाने पापे मोक्षका न भवन्ति । धर्मत्यागजन्यं दूरीकृत्य न ते
मोक्षकाः, सामर्थ्याभावात् । तेन यथा शरीरा धर्मास्तथा तदीयत्वतदाश्रयौ । एवं
प्रकारेण, इति सर्वं पूर्वं प्रतिज्ञातं कथितम् । विचार्य सारोद्धारः कृतः, यथा औप-
धीनां कायः । ननु येभ्य एव लीनः सारस्तेभ्यः पृथक् क्रियते, रुग्णानां रोगनिवर्तना-
र्थम् । एवं लौकिकानामलौकिकानामेकीकृत्य निरूपणे लौकिकेभ्यः स्वकीयेभ्योऽलौ-
किकानां सारोद्धाररूपेण निरूपणे सामान्येभ्यो विशेषाणां निरूपणं भवति, तेनोभय-
जातीयानामेकविधनामभिर्निरूपणेऽपि न ज्ञाने भ्रमो भवतीत्यर्थः ॥ १९ ॥

इति श्रीद्वारकेश्वरविरचिता बालचोषटीका
सम्पूर्णा ।

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-विरचित-षोडश-ग्रन्थान्तंगता-तृतीया

सिद्धान्तमुक्तावली

नवटीकाभिः समलंकृता



१. श्रीमत्प्रभुचरणानां विवृतिः
२. श्रीगोकुलनाथानां विवृति दिव्यणी
३. श्रीकल्याणरायणां " "
४. श्रीपुरुषोत्तमानां विवृति प्रकाशः
५. श्रीविट्केशात्मजश्रीवल्लभानां विवृति दिव्यणी
६. श्रीरघुनाथात्मजश्रीव्रजनाथानां " "
७. श्रीलालूभट्टानां सिद्धान्तमुक्तावली योजना
८. श्रीद्वारकेशानां विवृति दिव्यणी
९. श्रीहरिरायणां लेख.

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-प्रवर्तित-शुद्धाद्वैत-सम्प्रदायस्य-सप्त-
पीठान्तर्गत-द्वितीय-पीठाधिष्ठित-गोस्वामि श्री १००८ श्री
कल्याणरायजी-महायजमन्योत्येतेषां करकमलपौरषिता

प्रकाशक .

श्रीवल्लभविद्यापीठ एन्ड श्रीविठ्ठलशप्रभुचरणश्रम ट्रस्ट

कोलापुर महाराष्ट्र ४१६००१ भारत

साधारणसस्करण २,००० प्रति

राजसस्करण १ ००० प्रति

श्रीवल्लभाब्द ५०२

ग्रन्थ-पञ्चिचय लखव गास्वामी श्याम मनोहर

मुद्रक

स्टूडिओ बहार २३ ए सेंट्रल चौपाटी बिल्डिंग, चौपाटी,

बम्बई-४०० ००७



गोस्वामि श्री १००८ श्री कल्याणरायजो-महाराज

॥ श्रीकृष्णाय नमः ॥

॥ श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ॥

ग्रन्थ-परिचय

कहा जाता है कि सिद्धान्तमुक्तावली श्रीमहाप्रभुने अच्युतदास सनोडि-याके लिए लिखी थी। एक किंवदन्तीके अनुसार यह रचना वि. सं. १५५५ में जतिपुरामे की गई।

बालबोधवाले नारायणदास और इन अच्युतदास के चरित्रमें कई बातोंमें समानता भी है और उल्लेखनीय अन्तर भी। नारायणदासको श्रीमहाप्रभुने स्वरूपसेवा पधारानेसे इन्कार कर दिया था, जबकि अच्युतदासको श्रीगोवर्धन-घरकी सेवामें नियुक्त करना चाहते थे। नारायणदासके व्यावृत्तिमय जीवनके कारण उनसे स्वरूपसेवाका निर्वाह सम्भव न था, जबकि अच्युतदासके चरित्रके अवलोकनसे उनकी रुझान सबधा अव्यावृत्त जीवन-यापनकी प्रतीत होती है। अतः तनुवित्तजा-सेवा अथवा गृहसेवा के प्रकारके निर्वाहका तो प्रश्न ही नहीं उठता। सो श्रीगोवर्धनघरकी केवल तनुजासेवा करनेके बजाय इन्होंने सीधे ही श्रीमहाप्रभुसे मानसी सेवाका वरदान ही माग लिया। नारायणदासको जैसे स्वरूपसेवाके अनुकल्प श्रीहस्ताक्षरकी सेवाद्वारा उत्कट भावका दान मिला, वैसे ही अच्युतदासको प्रथम तनुवित्तजा-सेवा और तब मानसी सेवा के सिद्धान्तसम्मत क्रमके बिना सीधे ही फलरूपा मानसी सेवाका दान श्रीमहाप्रभुने कर दिया !

सिद्धान्तमुक्तावली तथा सम्बद्ध वार्ता के अवलोकन करनेसे प्रतीत होता है कि जेमें विराटरूपके साक्षात्कारके समय श्रीकृष्ण और अर्जुन में कुछ एक मोठा विवाद हो गया था, वंसा ही विवाद श्रीमहाप्रभु और अच्युतदास में भी हुआ होना चाहिए। श्रीकृष्ण अपने विराटरूपकी महत्ता और देवदुर्लभता समझा रहे थे पर अर्जुनका कहना था कि जो भी हो उसे इस स्वरूपके नहीं किन्तु सौम्य मानुष स्वरूपके ही दर्शन सुहाते हैं। वैसे ही अच्युतदासको भी नामनिवेदन

करानेके बाद श्रीमहाप्रभु श्रीगोवर्धनधरकी सेवाम नियुक्त करना चाहते थे—
 “तुम गोवर्धनधरकी सेवा करो ।” तब अच्युतदास श्रीआचार्यजीको दडवत
 करि विनती किये— ‘महाराज ! मोपर ऐसी कृपा करो जो एकान्तमे बैठिके
 मानसी सेवामे मन लागे ?’ तब श्रीआचार्यजी अपनी चरणामृत दिये. सो
 अच्युतदास पान करि, हाथ नेत्रनसो लगाय, मस्तकपर लगाय हृदयसो लगायो
 तत्र अच्युतदासके नेत्र अलौकिक हो गये लोलाको दरसन करन लागे ”

वैसे तो “प्रार्थिते वा तत किं स्यात् स्वाम्प्रभिप्रायसशपात् सर्वत्र तस्य
 सर्वं हि सर्वसामर्थ्यमेवच” (भक्तिवार्धनी) का सिद्धान्त सभी शरणागत जीवों-
 पर लागू होता ही है फिरभी स्नेहके आवेशमे भक्त कभी—कभी कुछ न
 कुछ माग ही लेते हैं भगवान्को भी वह कृपाके आवेशमे देना ही पड़ता है
 क्योंकि “अनुग्रहं पुष्टिमार्गं नियामक इति स्थितिः” (सिद्धान्तमुक्तावली) में
 निरूपित अनुग्रहशीलता अथवा भक्तपरवशता का रहस्य कुछ भक्तोंके हाथ
 लग जाता है। जो इस तरह प्रभुके स्वभावका लाभ ले लेते हैं, उन अग्रगण्य
 भक्तोंमें अच्युतदास भी एक है

“तब श्रीआचार्यजीने सिद्धान्तमुक्तावली करि पढायी ता करि मानसीम
 मग्न भये सो गोविन्दकुण्डके पास गुफाम रहने नेत्र प्रेमरससो भरे रहते सो
 श्रीगुसाईजी नित्य दरसन देव पधारते ऊपर यह भाव मर्यादा राखन अर्थ
 परन्तु श्रीगुसाईजी दरसन करवे आवते सो याते श्रीगुसाईजीको श्रीआचार्यजीको
 अनुभव होतो. अच्युतदासके नेत्रनम श्रीमहाप्रभुजी झलकते’ (भावप्रकाश)
 वस्तुतः पुष्टिमार्गमे अनुग्रह ही नियामक है, भक्तका भी और भगवानका भी—
 भक्तिकी साधनामे भी और भक्तिके फलदानमे भी ।

अच्युतदासने छीन-झपटकर अपवादरूपसे जो अधिकार प्राप्त कर लिया
 था उसका कोई गलत अर्थ न लगा ले, अतएव श्रीमहाप्रभु अपनी सिद्धान्तिक
 स्थिति इस ग्रन्थमे स्पष्ट करते प्रतीत होते हैं

कृष्णसेवा हम पुष्टिमार्गीय जीवोंका सनातन कर्तव्य है जब यह कृष्णसेवा
 मानसीरूपमें फलित हो जाती है तो वह सेवाकी उत्कृष्टतम अवस्था है क्योंकि
 चित्तका भगवान् श्रीकृष्णके साथ तन्मय हो जाना ही सेवा है चित्तको
 श्रीकृष्णके साथ तन्मय करनेके लिए स्वयम् अपने तन तथा धन को कृष्ण-
 सेवामे लगाना चाहिए रही बात सासारिक दुखोंके दूर होनेकी या अलौकिक

ब्रह्मानन्दके प्राप्तिकी तो वह तो इस कृष्णसेवाम मिलत भजनानन्दका एक आनुपगिक लाभ है ही। क्योंकि ब्रह्मानन्दमें अनुभूत होता अक्षरब्रह्म गणितानन्द है जबकि भजनानन्द तो परब्रह्म अगणित-सच्चिदानन्द श्रीकृष्णकी सेवाद्वारा ही मिल सकता है

यह अक्षरब्रह्म समग्र जागतिक रूपोका उपादान होनेके कारण सवरूप भी है तथा सर्वविलक्षण भी जगतके कारणके स्वरूपके वारेमें अनेक प्रकारके विवाद दिखलाई देते हैं उदाहरणतया विवर्तवादी लाग इस जगतको मायिक मानते हैं प्रकृतिपरिणामवादी इसे प्रकृतिके सत्त्व रज-तमोगुणोका परिणाम मानते हैं आरम्भवादी सूक्ष्म परमाणुआते निर्मित मानते हैं भीमासकोक अनुसार जगत जैसा आज दिखलाई देता है वैसा ही सबदा था और रहेगा अत इसके कर्ताके रूपमें परमात्माको वे मान्य नहीं करते श्रौत मतके अनुसार, किन्तु, माया प्रकृति परमाणु अदृष्टकर्म वासना या स्वभाव आदि सभी रूपाम अक्षर-ब्रह्म ही जगतका एकमात्र कारण बनता है अक्षरब्रह्म अतएव सवरूप होनेपर भी सर्वविलक्षण है

जगत और अक्षरब्रह्म के परस्पर स्वरूपोको आधिभौतिक गगाजल, जो ग्रीष्म या वर्षा में घटता या बढ़ता है और आध्यात्मिक तीर्थरूपा गगा, जिसका ग्रीष्म या वर्षा से कोई भी सम्बन्ध नहीं है, वे समान समझना चाहिए आधिभौतिक रूपमें गगा केवल एक नदी है पर आध्यात्मिक रूपमें मर्यादा-मार्गीय विधिक अनुसार तीर्थरूपा गगाके तटपर तीर्थवास करनेवालेको मनो-वाञ्छित फल देनेवाली मानी गयी है इसी तरह जगतक सभी नाम हय अक्षर-ब्रह्मके आधिभौतिक रूप है पर इनसे विलक्षण भी अक्षरब्रह्मका एक आध्या-त्मिक रूप है, जो मर्यादानामार्गीय ज्ञानियोके लिए उपास्य तथा मोक्षप्रापक रूप है

गगाके इन दो आधिभौतिक तथा आध्यात्मिक रूपोके अलावा एक तीसरा आधिदैविक रूप भी कभी कभी भक्ताको उनकी भक्तिके आवेशमें अनुभूत होता है—एक मूर्तिमती देवीके रूपमें इस आधिदैविक रूपका प्रत्यक्ष सभीको नहीं होता यह तो उन्हीको दिखलाई देता है जिन्हें गगाके आधिभौतिक आध्यात्मिक तथा आधिदैविक सभी रूपोंमें तीव्र भक्तिके कारण अभेदबुद्धि घटित हो जाती है। यह घटित होनेपर आधिभौतिक रूपमें भी सर्वत्र आधिदै-विक रूपका सा व्यवहार सम्भव हो जाता है

गंगाके आधिभौतिक रूप जलकी तरह यह सारा जगत है गंगाके आध्यात्मिक तीर्थरूपकी तरह अक्षरब्रह्मको समझना चाहिए. गंगाके आधिदैविक रूप मूर्तिमती देवीकी तरह श्रीकृष्णको समझना चाहिए.

जगत जैसे त्रिविध सत्त्व रजस्-तमोगुणात्मक है, वैसे उसके नियामक देवता भी त्रिविध विष्णु-ब्रह्मा-शिव माने जाते हैं इसी तरह अक्षरब्रह्म क्योंकि एकविध है अतः उसके नियामक अधिदेव भी परब्रह्म श्रीहरि एक ही है अतः अक्षरब्रह्ममें अवस्थित ब्रह्मादि सकल देवताओंके नियामक भी श्रीहरि ही हैं श्रीहरि द्वारा अधिकृत होनेके कारण ही ये देवता भी मनोवाञ्छित फलदान करनेमें समर्थ बनते हैं. जहातक पुष्टिमक्तोका प्रश्न है तो उनके तो सभी मनोवाञ्छित ऐहिक या पारलौकिक फल परमानन्दरूप श्रीकृष्णसे ही निश्चित-तया परिपूर्ण हो जाते हैं

अतः ब्रह्मवादको अच्छी तरह समझकर केवल कृष्णमें ही अपनी बुद्धि लगानी चाहिए

ब्रह्मवादके अनुसार सभी जीवात्मा अक्षरब्रह्मकी अंश है अतएव ब्रह्मात्मक हैं पर अविद्याजन्य अहन्ता ममताबुद्धिके कारण स्वयम्की ब्रह्मात्मकताका हमें बोध नहीं हो पाता है जैसे आकाशको एक चलनीमें से देखा जाय तो चलनीके छिद्र आकाशके अनेक छिद्रोंकी तरह प्रतीत होंगे ऐसे ही अहन्ता-ममताकी चलनीमें से अनुभूत होनेके कारण अखण्ड अक्षरचैतन्य भी हमें खण्डशः व्यक्तिचेतनाके रूपमें भिन्न-भिन्न अनुभूत होता है

व्यक्तिचेतनाकी ब्रह्मात्मकताका बोध केवल अहन्ता ममताकी उपाधिक दूर होने मात्रसे नहीं हो जाता, अपितु परब्रह्मके धामरूप व्यापक अद्वैत अखण्ड अक्षरब्रह्मके ज्ञान होनेपर ही वह सम्भव है अपनी अक्षर-ब्रह्मात्मकताके बोध होनेपर अक्षरब्रह्ममें विराजमान परब्रह्म पुरुषोत्तम कृष्णके दर्शन सम्भव हो जाते हैं जैसे गंगातीरपर तीर्थवास करनेवाला भक्त अपनी तीव्र भक्तिके कारण आधिदैविक स्वरूप मूर्तिमती गंगाके दर्शन पा लेता है, वैसे ही आध्यात्मिक अक्षरब्रह्ममें निवास करनेवाला भक्त उसके आधिदैविक स्वरूप श्रीकृष्णके दर्शन पा लेता है

माहात्म्यज्ञानके बिना सासारिक वृत्तिसे जो कृष्णभजनमें प्रवृत्त होते हैं उनकी भगवान्‌के साथ दूरी मिटती नहीं है जैसे कोई गंगाका भक्त गंगातटसे

दूर रहनेके कारण-गंगाजलके स्नान-आचमन-अर्चनसे वंचित रहनेके कारण दुःखी रहता है, वैसे ही माहात्म्यज्ञान (और/अथवा सुदृढ सर्वतोधिक स्नेह) के अभावमें कृष्णभजनमें प्रवृत्त होनेपर कुछ न कुछ क्लेश तो होता है। पर कृष्णभजन कभी व्यर्थ नहीं जाता। अतः जन्मान्तरमें भी कभी न कभी माहात्म्यज्ञान और/अथवा सुदृढ सर्वतोधिक स्नेह प्रकट होगा और जीवात्मा तथा परमात्मा कृष्ण के बीचकी दूरी कम होगी ही यह निश्चित है।

अतः जगतकी सारी झंझटोंको छोड़कर पुष्टिके प्रशस्त पथपर चलते हुए पुष्टिजीवको श्रीकृष्णका ही निरन्तर चिन्तन करते रहना चाहिए। श्रीकृष्णने अपने आधिदैविक रसात्मक आनन्दमय स्वरूपसे सभी व्रजभक्तोंमें परमानन्दका सागर प्रकट किया है और अपने उस आरम्य आनन्दके सागरमें श्रीकृष्ण सनातन लीलाविहार करते हैं। ऐसे व्रजभक्तोंमें लीलाविहार करने-वाले श्रीकृष्णके स्वरूपका ही हमें सर्वदा चिन्तन करना चाहिए।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा ग्रन्थमें पुष्टिजीवोंके दो अवान्तर भेद शुद्धपुष्टि और मिश्रपुष्टिके दिखलाये गये हैं। तदनुसार मिश्रपुष्टिवाले जीवोंमें प्रवाही जीव कभी-कभी किसी लौकिक प्रयोजनके वशीभूत होकर भी कृष्णभजनमें प्रवृत्त हो जाते हैं। ऐसे प्रवाहपुष्टिवाले जीवोंके लिए कृष्णभजन सर्वथा क्लिष्ट हो जाता है। फिर भी जो सारे क्लेशोंको झेलते हुए कृष्णभजनमें लगे ही रहते हैं—उसे अधबीचमें छोड़ नहीं देते—उनके सारे लौकिक आवेश सर्वथा नष्ट हो जाते हैं।

स्वयम् अपने आत्मस्वरूपके तथा अपने भजनीय परमात्माके भी समुचित शास्त्रीय ज्ञानके बिना भजनमें प्रवृत्त हो जानेवाले भक्त पुष्टिजीव भी हो सकते हैं और मर्यादाजीव भी। कभी-कभी मर्यादामिश्रित पुष्टिके जीवको भी 'मर्यादाभक्त' कहा जाता है। वैसे सामान्यतः 'मर्यादाभक्त' का अर्थ केवल मर्यादामार्गीय भक्तिमान् जीव ही होता है।

मर्यादामिश्रित पुष्टिभक्त प्रारम्भिक अवस्थामें भक्तिरहित शास्त्रीय ज्ञानवान् भी हो सकता है तथा शास्त्रीय माहात्म्यज्ञानके अभावमें भी भक्तिमान् हो सकता है।

ज्ञानरहित मर्यादापुष्टिभक्तको अपने चित्तको भगवान्में लगाये रखनेके लिए भगवान्की पूजा-उत्सवादिकी प्रक्रियामें तत्पर रहना चाहिए। भक्तिरहित

ज्ञानवान् मर्यादामिश्रित पुष्टिभक्तको दास्यभावप्रदायिनी गंगाके तटपर स्नेहोत्पत्त्यर्थ श्रीभागवतके अनुशीलनमें तत्पर होना चाहिए. इन दोनों प्रकारके मिश्रपुष्टिवाले भक्तोंको जब भगवान्‌के विशेष अनुग्रहका प्रकाश मिलता है तब वे पुष्टिमार्गको खोज पाते हैं तथा पूर्वोक्त तनुवित्तजा सेवाके क्रमसे अन्तमें उन्हें मानसी सेवा फलित हो जाती है.

जो केवल मर्यादामार्गीय जीव होते हैं वे भी भक्तिरहित ज्ञानवान् अथवा ज्ञानरहित भक्तिमान् हो सकते हैं इन दोनों प्रकारके जीवोंको सायुज्य मिलता है. पर अन्तर यह है कि भक्तिरहित ज्ञानवान् जीव ज्ञानमार्गीय प्रक्रियासे आध्यात्मिक अक्षरब्रह्ममें सायुज्य-लय प्राप्त करता है, जबकि मर्यादाभक्त दास्यभावप्रदायिनी गंगाके प्रसादसे आधिदैविक स्वरूपमें मर्यादाभक्तिमार्गीय सायुज्य प्राप्त करता है.

मर्यादामार्गीय साधककी साधनामें देश-काल आदिकें नियम हैं, परन्तु पुष्टिभक्ति तो देशकालके बन्धनमें नहीं है. पुष्टिमार्गमें तो भगवान्‌का अनुग्रह ही केवल एकमात्र नियम या बन्धन है. अतः जिस देशमें या जिस कालमें भगवान्‌का अनुग्रह मिल जाय सर्वत्र एवम् सर्वदा पुष्टिभक्ति सम्भव है.

हर सूरतमें यो अक्षरब्रह्ममें सायुज्यका दान करनेवाले ज्ञानमार्गकी तुलनामें भक्तिमार्गका उत्कर्ष दिखलाई देता है. अतः भक्तिके बिना सब कुछ व्यर्थप्राय है गंगातटपर तीर्थवास करनेवाला भी आधिदैविक गंगाके द्वारेमें यदि भक्तिरहित होता है तो कभी न कभी गंगाके आध्यात्मिक माहात्म्यको भूल कर अथवा उसे केवल आधिभौतिक जल ही समझ कर अपने दुष्ट कर्मोंके कारण अन्तमें उसके आध्यात्मिक लाभसे भी वंचित रह जाता है. इसी तरह आधिदैविक कृष्णके स्वरूपमें सर्वथा भक्तिके अभावमें, आध्यात्मिक स्वरूप अक्षरब्रह्ममें ज्ञानबलसे निवास करनेवाला विमुक्तिमानी साधक भी अरविन्दास श्रीकृष्णमें भावशून्य होनेके कारण अक्षरमें सायुज्यके लाभसे भी वंचित होकर पुनः भवप्रवाहमें अघ पतित हो जाता है.

यह श्रीभागवतशास्त्रका गुप्त रहस्य श्रीमहाप्रभुने न केवल अच्युतदास के लिए प्रकट किया है, अपितु सभी पुष्टिजीवोंको — श्रीमहाप्रभुके स्वकीयोंको उनके कर्तव्यके उपदेशके रूपमें दिखला दिया है. इसे अच्छी तरहसे एकबार

समझ लेनेपर सभी पुष्टिजीव अपने कर्तव्य-सम्बन्धी सभी प्रकारके सशयोक्त मुक्त हो सकते हैं.

प्रस्तुत सिद्धान्तमुक्तावलीका संस्करण वि.स. १९७९ में प्रकाशित संस्करणका आफसेट प्रॉसेस द्वारा पुनर्मुद्रित रूप है उस प्रथम संस्करणके सम्पादक थे पुष्टिमार्गीय साहित्यमेवाके द्वितीय श्रीपुरुषोत्तमजी श्रीमूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला तथा श्रीधर्यलाल ब्रजदास साकलिया प्रकाशनभार भगवद्धर्मपरायण श्रीरामदास रणछोडदास ठाकरसीने वहन किया था. इन सभी महानुभावोके प्रति श्रम पुनः प्रकाशनके अवसरपर हम अपनी हार्दिक कृतज्ञता अभिव्यक्त करते हैं इतिशम्

પ્રસ્તાવના.

સિદ્ધાન્તમુક્તાવલીનુ અષ્ટ ટીકા સાથે મુદ્રણ-પ્રાકટ્ય સદ્ગત શેઠ માધવજી ઠાકરસી તથા તેમના નાના ભાઇ શેઠ રણજીડાસ ઠાકરસીના સ્મરણાર્થે ત પુત્ર ભગવદ્ભરપરાયણ શેઠ રામદાસ રણજીડાસના દ્રવ્યથી થાય છે. શ્રીજીવનલાલજી મહારાજશ્રીના દ્રવ્યાદિ સાહાય્યથી અને સેવાફલ, નિરોધ લક્ષણ, સન્ધ્યાસનિર્ણય, જલભેદ, પચપચ, અને ભક્તિવાર્ધિની એટલા સ્ત્ર-ચોની યાવતપ્રાપ્યટીકાસમેત પ્રસિદ્ધિ કરી છે તેજ પદ્ધતિને અનુસરીને સિદ્ધાન્તમુક્તાવલી ગ્રન્થ પણ બેટલી ટીકા અમને મળી તેટલીનો સચલ કરી, યથાશક્તિ યથામતિ શોધીને પ્રસિદ્ધ કરીએ છીએ. શેઠ રામદાસ ભાઈની ઇચ્છાથી ગુર્જર ભાષાન્તર પણ શ્રીમત્પ્રભુચરણની ટીકા અને શ્રીપુરુષોત્તમજીના પ્રકાશના છાયારૂપ આપ્યું છે. ભાષાન્તર કરતી વખતે અઘાપિ પર્યન્ત પ્રકટ થયેલા સિદ્ધાન્તમુક્તાવલીના ભાષાન્તરો-શાસ્ત્રી રયામજી, શાસ્ત્રી રામવજી, શાસ્ત્રી છમનલાલ અમરજી આદિના-એવા છે. અત્ર મુદ્રિત કરેલી ટીકાઓ પણ ભેધ છે. તોપણ આચાર્યશ્રીનો નિગૂઢ આશય બહુ સ્થલે યથાસ્થિત ઉદઘાટન કરવામા સદેહ રહે છે. વસ્તુતઃ આચાર્યશ્રીના ગ્રન્થોના ભાષાન્તરનો સમય હજી આગ્યો નથી. મૂલ ગ્રન્થકારના આશયને યથાસ્થિત સાચવી શકે એવા ભાષાન્તર યોજવાને વાસ્તે વારંવાર શ્રદ્ધાપૂર્વક વાચન અને પઠન પાઠનની અપેક્ષા છે. સપ્રદાયમા ભણવાનું તો નેવે મુકાયું છે. એવા સયોગોમા શુદ્ધ ભાષાન્તર ત્વરાથી થવાની અપેક્ષા કરવામા આવે તો તેમા પ્રયત્નસાધ્યતા આવતા એ ભાષાન્તરમા કલેશગ્રન્થતાને લધને પ્રસાદ હોવાનો સભવ ઓછો રહે છે. સિદ્ધાન્તમુક્તાવલીની અત્ર સચ્છીત ટીકાઓમા શ્રીમત્પ્રભુચરણની વિવૃતિ તો આપશ્રીએ 'હૃદયમા ધરી' એમ કહેવાથી આચાર્યશ્રીના મૂલગ્રન્થની સમાન જ અમારા જેવા અનવિકારીને માટે તો ગૂઢ ઘર્ષ પડી છે. શ્રીગોકુલેશ, શ્રીકલ્યાણરાયજી, શ્રીવલ્લભાદિની ટિપ્પણીઓ અતિસૂક્ષ્મ છે. શ્રીપુરુષોત્તમજીનો પ્રકાશ સિદ્ધાન્તમુક્તાવલીના ઓધમા બહુ ઉપયોગી થાય છે, પરન્તુ શ્રીપુરુષોત્તમજી પાસે પણ શ્રીગુણજીની વિવૃતિની અન્તિમ આવૃત્તિ નહિ હોવાથી, ઘણે સ્થલે આશય સમજવામા સહિષ્ણતા રહી છે. લાલુભટ્ટની સ્વતંત્ર ટીકા છે, છતાં એક બે શાસ્ત્રાર્થના પારિત્યક્ષોત્ક વાદસચલ વિના મૂલ ગ્રન્થનો આશય સમજવામા સહાયક બહુ નથી. શ્રીદ્વાર-કેશજીની ટીકા મુદ્રિત લાગે છે. શ્રીહરિરાયજીનો પ્રકીર્ણ સ્ત્રેષ એક જ પ્રતિ ઉપરથી મુદ્રિત થયેલો હોવાથી સહિષ્ણ જ રહે છે. આ સિવાય બે ટીકાઓ અમારા જોવામા આવી છે. એક નનામી અન્વયમુખી અને બીજી વિસ્તૃત પણ ધડ માથા વચરની ટીકા મુજબના શ્રીમોકુલના થળના સચલમા ભેધ છે. પરન્તુ ઉલ્લેખ એટલી તો અશુદ્ધ માલુમ પડી કે તેને મુદ્રિત કરવાનું સાહસ ઉચિત લાગ્યું નહિ. તેથી અત્ર કરેલા ભાષાન્તરમા પણ મહાનુભાવોને પગલે ચાલી આચાર્યશ્રીના ચરણરજની આકાશ કરતા સ્થમાની પ્રાર્થના જ કરવા વિના અન્થ કથન વાચ્યો વિચ્છાપન લાગે છે. કારણ કે આ વસ્તુસ્થિતિમા ભાષાન્તર કરવું એ એક પ્રકારનું ધાત્ત્ય લાગે છે. અત્ર એટલું જ કહીશું કે, 'યદ્યત્ત સદસદ્દાપિ જીવનુક્લા મયોદિતમ્ । તત્કલમન્તવપરાય મે કૃપા દીનવત્સલા ।'

પુસ્તકસંગ્રહ અને સંશોધન.

૧ શ્રીમત્પ્રભુચરણ-શ્રીગુણજી-કૃત વિવૃતિ નીએ જણાવેલી ૨૧ પ્રતિના આધારે શોધીને મુદ્રિત કરી છે. આ પ્રતિઓ જેતા એક અનુમાન બે અચને સ્ફૂર્ણ તે અત્ર જણાવવું આવશ્યક છે. શ્રીમત્પ્રભુચરણની વિવૃતિની ત્રણ આવૃત્તિ થયેલી દિશે છે. પ્રથમ આવૃત્તિ સૂક્ષ્મ છે.

કોસમાં જસુવેલા સર્વ લાગનારુ.
૧૦. શ્રીનરસવાલજી. સં. ૧૭૫૭. માષ સુ. ૧૦. બુધ. પ્રથમ આવૃત્તિ.
૧૧. પં. ગદ્યાવાલજી. જહુ જૂનું નહિ. પત્ર ૧૨. પૃત્તીય આવૃત્તિ. સર્વ વધારા સાથે.
૧૨. શ્રીલખનવાલજી. શ્રીગોકુલેશકૃત ટીકાસહિત. પત્ર ૮. પ્રથમ આવૃત્તિ.

- ૧૩ ગદ્દલાલાળનું સાધારણ પ્રથમ આવૃત્તિ
 ૧૪ શ્રીવલ્લભલાલજીનું શ્રીગોકુલેશકૃત દીકાસહિત પત્ર ૮ પ્રથમ આવૃત્તિ
 ૧૫ શાસ્ત્રી મંગલાલ ગણપતિરામનું તૃતીય આવૃત્તિ સર્વ વધારા સાથે. નૂતન
 ૧૬ નડીયાદની ડાહીલક્ષ્મી લાઇબ્રેરીનું સદ્ગત તનમુખરામભાઈદ્વારા પ્રાપ્ત પ્રાચીન, શુદ્ધ,
 પત્ર ૪ પ્રથમ આવૃત્તિ

- ૧૭ ૫ ગદ્દલાલાળનું સાધારણ
 ૧૮ નડીયાદની વૈષ્ણવ બાઈ રુકિમણીનું નૂતન દ્વિતીય આવૃત્તિ વાચેલું અને ટિપ્પણયુક્ત.
 ૧૯ ભગવદીય મનમોહનદાસ દલાલનું નૂતન તૃતીય આવૃત્તિ
 ૨૦ નડીયાદ ડાહીલક્ષ્મી લાઇબ્રેરીનું તનમુખરામભાઈદ્વારા પ્રાપ્ત પ્રથમ આવૃત્તિ
 ૨૧. શ્રીનાથદ્વારનું સુદિત પુસ્તક શ્યામજી શાસ્ત્રીનું સોધેલું
 આ ઉપર જણાવેલા ૨૦ હસ્તલિખિત અને એક સુદિત પુસ્તકના આધારે શ્રીમત્પ્રભુ-
 ચરણની નિવૃત્તિનું સુદર્ણ થયું છે

૨ શ્રીગોકુલનાથજીની ટિપ્પણી નીચે જણાવેલા પુસ્તકોને આધારે સોધી છે.,

- ૧ નડીઆદની ડાહીલક્ષ્મી લાઇબ્રેરીમાંથી સદ્ગત તનમુખરામભાઈદ્વારા પ્રાપ્ત. પ્રાચીન પત્ર ૪.
 ૨ ૫ ગદ્દલાલાળના સચ્છમાનું પત્ર ૨. પ્રાચીન
 ૩ ૫ ગદ્દલાલાળના સચ્છમાનું નૂતન પત્ર ૪
 ૪ શ્રીજીવનલાલજીનું નૂતન પત્ર ૩
 ૫ શ્રીજીવનલાલજીનું નૂતન પત્ર ૨
 ૬ વાડીવાવભાઈ પાસેના વૈષ્ણવપરિપત્સચ્છમાનું, નૂતન પત્ર ૪.
 ૭ ૫ ગદ્દલાલાળના સચ્છમાનું, નૂતન પત્ર ૪
 ૮ ૫ ગદ્દલાલાળના સચ્છમાનું, પત્ર ૪
 ૯ ૫ ગદ્દલાલાળના સચ્છમાનું, પ્રાચીન, શુદ્ધ, પત્ર ૪

૧૦ ૫ ગદ્દલાલાળના સચ્છમાનું પત્ર ૪ સવત ૧૮૫૪ માં મુદ્ર ૧. સાધારણ.

૧૧ શાસ્ત્રી મંગલાલનું નૂતન

૧૨ ૫ ભદ્રભદ્રશર્માનું નૂતન

૧૩ શ્રીવલ્લભલાલજીનું નૂતન

૧૪ શ્રીજીવનલાલજીનું

૧૫ શ્રીનાથદ્વારનું સુદિત

ઉપર જણાવેલા ચૌદ હસ્તલિખિત અને એક સુદિત પુસ્તકને આધારે આ ટિપ્પણીનું
 સોધન સુદર્ણ થયું છે

૩ શ્રીકૃષ્ણાચાર્યજીની ટિપ્પણીનું સુદર્ણ તથા સોધન નીચે જણાવેલા ૧૧ પુસ્તકોને આધારે
 થયું છે.

૧ ૫ ગદ્દલાલાળનું આ પુસ્તક શ્રીહરિચાર્યજીના નિજ શ્રીહસ્તાક્ષરનું લખેલું દિયે છે.
 પત્ર ૮. બદ્ધ શ્લોક અને સુન્દર

૨ ૫ ભદ્રભદ્રશર્માનું, પત્ર ૪

૩ ૫ ગદ્દલાલાળનું, પત્ર ૬

૪ શ્રીજીવનલાલજીનું, પત્ર ૨

૫ શ્રીજીવનલાલજીનું પત્ર ૪ પ્રાચીન

૬ ૫. ગદ્દલાલાળનું, પત્ર ૧.

૭ સદ્ગત તનમુખરામવાદ્યદ્વારા પ્રાપ્ત પત્ર ૫

૮ ૫ ગદ્વાદાલનુ, પત્ર ૪ પ્રાચીન

૯ ૫ ગદ્વાદાલનુ, પત્ર ૩

૧૦ અસ્મદીય

૧૧ શ્રીનાથદ્વારનુ મુદિત

ઉપર જણાવેલા દશ હસ્તલિખિત અને એક મુદિતના આધારે આ ટિપ્પણીનુ સોધન મુદતુ થયુ છે

૪ શ્રીપુરુષોત્તમલનો પ્રકાશ નીચે જણાવેલા પુસ્તકોને આધારે સોધીને મુદિત કર્યો છે

૧ નદીઆદના વૈષ્ણવધર્મ રુકિમણીનું, પ્રાચીન ગ્રુહ

૨ કોટાના શ્રીમન્મધુરેશજીના સમ્બદગાનુ, મુદિત

૩ શ્રીવલ્લભાલનુ આપશીએ કૃપા કરીને કામવનના સમ્બદમાથી મોકલાવેલું શ્રીપુરુષોત્તમજીના પ્રકાશની આ પ્રતિ દ્વિતીય આવૃત્તિરુપ લાવે છે કારણકે આમા કોસમા મુદિત કરેલા થાઓ અન્ય હસ્તલિખિત પ્રતોમા અને સ્થાપલશાસ્ત્રીની રૂઢિન પ્રતમા ભેવામા આના નથી હતા તેખન પદ્ધતિથી એ થાઓ શ્રીપુરુષોત્તમજીનાજ હોય, એમ દિશે છે શ્રીગુણજીની ગ્રાફ શ્રીપુરુષોત્તમજીને પણ એકવાર પોતાનો લખેલો પ્રકાશ પ્રચલિત થઈ ગયો હોય, ત્યારપછી આ લગભગ ઉમેર્યા હોય, એમ સમજાવિત છે

૪ શ્રીનાથદ્વારનુ મુદિત

૫ શ્રીવલ્લભજીની ટિપ્પણી નીચે જણાવેલા પુસ્તકોને આધારે સોધીને છાપી છે

૧ નદીઆદની ડાહીલક્ષ્મી લાલજેરીનુ આ પુસ્તક મૂલ લાગે ૥ પ્રથમ આ ટીકા શ્રીજગન્નાથજીએ લખેલી અને તે પોતાના ગુરુ શ્રીવલ્લભજી ઉપર મોકલી આપેલી, અને શ્રીવલ્લભજીએ પોતે જ્યાં લાખ્યુ ત્યાં મુધારા વધારા કર્યા પછી આ ટીકા પ્રચલિત થઈ હોય, એમ દિશે છે આ પ્રતિમા યજ્ઞેવા મુધારા અને ઘટાડા મૂલમય પ્રયોજકે પોતાના શ્રીહસ્તથી કર્યા હોય, એમ દિશે છે આ પ્રકારની આ સોધેલી આવૃત્તિ શ્રીવિદ્યાનાથજી શ્રીવલ્લભજીના નામથી સપ્રદાયમા પ્રસિદ્ધ થયેલી છે અને મુદ્રાપતિ જેનાઉપર આ સોધ કરવામા આવેલોછે, તે શ્રીરુણાથાત્મજી શ્રીજગન્નાથજીના નામથી સપ્રદાયમા પ્રચલિત છે આ રીતની આ ગુરુસિધ્ધની સેવાકક્ષની એ ટીકાઓ પણ ભેવામા આવી ૥ આમા ગાર ૫૩ છે

૨ શ્રીવલ્લભાલનુ, પત્ર ૧૦

૩ ૫ ગદ્વાદાલનુ, નૂતન પત્ર ૧૧

૪ ૫ ગદ્વાદાલનુ, મુદિત

૫ લગવદીય મનમોહનદાસજીનુ, નૂતન

૬ શ્રીનાથદ્વારનુ મુદિત પુસ્તક

૬ ઉપર પ્રમાણે જણાવેલી શ્રીજગન્નાથજીની ટિપ્પણી નીચે જણાવેલા પુસ્તકોને આધારે સોધીને છાપી છે

૧ ૫ ગદ્વાદાલનુ પત્ર ૧૧

૨ શ્રીમન્મધુરેશજીના સમ્બદગાનુ, પત્ર ૧૫

૩ ૫, ગદ્વાદાલનુ

૪ લગવદીય મનમોહનદાસજી

૭ લાલુભટ્ટની સ્વતંત્ર ટીકાનું મુદ્રણ અને સોધન નીચે જણાવેલા પુસ્તકોને આધારે થયું છે

- ૧ શ્રીવલ્લભવાલનું, પત્ર ૨૬ નૂતન
- ૨ ૫ ગટ્ટલાલાનું, નૂતન. પત્ર ૧૫
- ૩ શ્રીવલ્લભલાલનું, પત્ર ૧૮.
- ૪ શ્રીલવનલાલનું, પત્ર ૧૮
- ૫ શ્રીનાથદ્વારનું, મુદ્રિત પત્ર ૬
- ૬ ૫ બલભદ્રનું, મુદ્રિત

૮ શ્રીદ્વારકેશનું ટિપ્પણનું મુદ્રણ એકજ પુસ્તકને આધારે થયું છે આ પ્રતિ શાસ્ત્રી મન્નવાય ગણપતિરામની છે

૯ શ્રીહરિરાયનું સ્વતંત્ર ૫ ગટ્ટલાલાના સમઢમાથી પ્રાપ્ત થયેલા એકજ પત્રને આધારે મુદ્રિત થયેલો છે

ઉપર જણાવેલા ગોસ્વામિજાલકો શ્રીવલ્લભલાલ, શ્રીરણુછોડલાલ, શ્રીગોકુલનાથ અને શ્રીગોપિકાવલ્લભ તથા ૫ ગટ્ટલાલાની સમ્મા, સદગત તનમુખરામભાઈ, શાસ્ત્રી મન્નલાલ ગણપતિરામ, મુખ્યાલ ગોકુલદાસજી, શાસ્ત્રી લદ્દશકર, ભટ્ટ જલભદ્રશર્મા, વાડીવાવભાઈ, બગવદીય મનમોહનદાસભાઈ, વગેરેનો અમારા ઉપર પરમ ઉપકાર આ પુસ્તકોના સમઢમા થયો છે. ૫ બલભદ્રનું ઐદાર્દ અમે વારવાર સ્મરીએ છીએ, અને અમને આશા છે, કે અન્ય વિદ્વાનો પણ એમનું પુસ્તકપ્રદાનના વિષયમા અનુકરણ કરશે. શ્રીરણુછોડલાલના શાસ્ત્રીઓ હરિકૃષ્ણ અને ચિમનલાલનો ઉપકાર વિસ્મરણીય નથી કારણ કે તે લોકોએજ શ્રીરણુછોડલાલના હસ્તલિખિત પુસ્તકો શ્રીલવનલાલના સમઢમાથી લાવીને આપ્યા હતા, તેમજ શાસ્ત્રી વલ્લભરામે પણ ચઢાવાડીના શ્રીવલ્લભલાલના સમઢમાથી સિદ્ધાંતમુખાવલીની ટેટવીક ટીકાઓ લાવીને આપી હતી તેથી તેમનો પણ ઉપકાર અમારા ઉપર થયો છે. શ્રીગોપિકાવલ્લભએ શ્રીગોકુલાધીશના મંદિરમાના સમઢને આજ કાર્ય માટે અમને પરમ ઉદારતાથી ભેવા દીધો હતો, તેથી તેઓશ્રીનો ઉપકાર પણ અમે માનીએ છીએ. આ સમઢમા શ્રીરણુનાથજીકૃત ટીકાનો સમાવેશ કરી શક્યા નથી. આ ટીકાની બે પ્રતિ કાકરોલીમા શ્રીદ્વારકાધીરાજના મંદિરસમઢમા છે. હરીચંદ્રાથી એ ટીકા પ્રયત્નસાધ્ય થઈ નથી.

ગ્રન્યકૃત્પરિચય.

શ્રીમદ્મુખ્યરણુનો પરિચય સાપ્રદાયિકોને કાવવો એ તો સૂર્યનું દર્શન દીપકથી કરાવવા જેવું છે. શ્રીગોકુલેશ, શ્રીકન્યાલુરાયજી શ્રીહરિરાયજી અને લાલુભટ્ટ એ મહાનુભાવોનો પરિચય અમારાદ્વારા શ્રીલવનલાલના આશ્રયથી પ્રસિદ્ધ થયેલા પોડરાસજોમા કરાવેલો છે, એટલે અહીં તેની પુનરુત્થિ કરવાની આવશ્યકતા ભેતા નથી. શ્રીદ્વારકેશજી ઉપ્પન સોગવાલા બોડા સમય પર થઈ ગયેલા શ્રીમદુજમહારાજના પિતૃચરણ ચાય શ્રીવંશજી તથા શ્રીમન્નાથજી એ મુરુસિખ્ય ગોસ્વામિજાલકોનું અજ સ્થલ સકોચને લઈને વિશેષ વિવેચન નહિ કરતાં જિજ્ઞાસુઓને વાસ્તે અમારા તરફથી પ્રસિદ્ધ થતા સાપ્રદાયિક માસિક વેણુનાદમાં હવે પછી યથાવકાસ મસ્તિસ્તર ચર્ચાશુ અહીં એટલુંજ જણાવીશુ કે શ્રીમન્નાથજી પ્રથમ મુહના શ્રીગોપીનાથ દીક્ષિતજીના વશમા થયા છે અને શ્રીવંશજી પચમમુહ શ્રીરણુનાથજીના વશમા થયેલા છે.

ઉપસંહાર.

શ્રેષ્ઠ રણજીડદાસ કાકરસી પં. મહાવાળના સંસ્થાના એક દૂસ્થી હતા. સંસ્થા પ્રતિ બહુ જ મમતા પરાવતા હતા, એટલું જ નહિ પરંતુ સાંપ્રદાયિક કાર્યોમાં પણ સારો ભાગ લેતા હતા. અમને આશા છે કે જેમના સત્પુત્ર ભગવદ્દર્શનપરાયણ શ્રેષ્ઠ રામદાસ આ ગ્રંથને વૈષ્ણવોમાં અતીષ્ટ પ્રચાર થાય તેને માટે વિના નોંધાવરે યોગ્ય વૈષ્ણવોમાં વાંટી દેશે. અમારી સૂચના સ્વીકારાશે તો સંપ્રદાયને શુભોજ લાભ થવા સંભવ છે. ઉક્ત દ્રવ્યસહાયકોનું દ્રવ્ય તેજ રીતે ખર્ચું ઉગી નીકલશે, અને પરશોકવાસી શ્રેષ્ઠ રણજીડદાસનો આત્મા પણ આ સત્કાર્યથી પ્રસન્ન થશે.

ઉપસંહારમાં પ્રસ્તુત ગ્રંથ સાંપ્રદાયિકશુદ્ધસુકાર્યમાં અમારી પ્રથમ પ્રવૃત્તિ કરાવનાર નિત્યલીલાસય શ્રીમદ્દજોસ્વામિશ્રીજીવનલાલજીદ્વારા શ્રીમત્પ્રભુચરણુચરણમાં સમર્પણે છીએ.

રસોત્સવ,
સંવત્ ૧૯૭૮.

}

મુસંચન્દ્ર તેલીવાલા,
ધૈર્યલાલ સાંકલીઆ,

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्वल्लभाचार्यप्रकटिता ।

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।
कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा मता ॥ १ ॥
चेतस्तत्प्रवणं सेवा तत्सिद्ध्यै तनुविचजा ।
ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम् ॥ २ ॥
परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं बृहत् ।
द्विरूपं तद्धि सर्वं स्वादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥
अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो बहुधा जगुः ।
मायिकं सगुणं कार्यं स्वतंत्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥
तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।
द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥
माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां श्रुक्तिश्रुक्तिदा ।
मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥
तत्रैव देवतामूर्तिर्मत्स्या या दृश्यते क्वचिद् ।
गंगायां च विशेषेण प्रवाहामेदबुद्धये ॥ ७ ॥
प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं सात्त्विका जले ।
विहिताश्च फलात्तद्धि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥
यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा बृहत् ।
यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥
जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।
देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्यं हरिर्मतः ॥ १० ॥
कामचारस्तु लोकेऽस्मिन्ब्रह्मादिभ्यो न चान्यथा ।
परमानन्दरूपे ॥ कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥
अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णो बुद्धिर्विधीयताम् ।
आत्मनि ब्रह्मरूपे हि छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः ॥ १२ ॥



उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावबोधने ।
गंगातीरस्थितो यद्वदेवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥
तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्तिन्ज्ञानी प्रपश्यति ।
संसारी यस्तु भजते स दूरस्थो यथा तथा ॥ १४ ॥
अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखमाह ।
तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥
आत्मानंदसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।
लोकार्थी चेद्भजेत्कृष्णं क्लिष्टो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥
क्लिष्टोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।
ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गी तिष्ठेत्पूजोत्सवादिषु ॥ १७ ॥
मर्यादास्तु गंगायां श्रीभागवततत्परः ।
अनुग्रहः पुष्टिमार्गे नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥
उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यति ।
ज्ञानाधिको भक्तिमार्गे एवं तस्मान्निरूपितः ॥ १९ ॥
भक्त्यभावे तु तीरस्थो यथा दुष्टैः स्वकर्मभिः ।
अन्यथाभाषमाणस्तस्मात्स्यानाद्य नश्यति ॥ २० ॥
एवं स्वशास्त्रसर्वस्वं मया गुप्तं निरूपितम् ।
एतद्बुद्ध्वा विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्माचार्यविरचिता सिद्धान्तमुक्तावली समाप्ता ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्विष्णुलेश्वरविरचितविभूतिसमेता ।

प्रणम्य पितृपादान्जपसगमनुरागतः ।

कृपया विशदीकुर्मस्तद्वाच्युक्ताफलावलीम् ॥ १ ॥

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा मता ॥ १ ॥

स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैर्बहुभिर्मियो विरुद्धैः सिद्धान्तैः शास्त्रार्थसन्देहे तद्विरासाय स्वसिद्धान्तरूपं शास्त्रार्थनिश्चयं वक्ष्यामीत्यर्थः । तमेवाहुः कृष्णसेवेति । फलात्मकनामोक्त्या स्वतः पुरुषार्थत्वेन सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तो, न त्वन्यशेषत्वेनेति ज्ञाप्यते । सेवा हि सेवकधर्मः । तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्वं ज्ञापितम् । अत एव न कर्मणीवात्र कालपरिच्छेदोस्तीत्याहुः सदेति । आवश्यककार्यण्यत्प्रत्ययान्तकार्यपदोक्त्या तदकरणे प्रत्यवायी भवतीति भावो ज्ञाप्यते । सा च फलरूपा साधनरूपा चास्ते । तत्र मानसी सा परा फलरूपेत्यर्थः । यथा ब्रजसीमन्तिनीनाम् । तदेव तत्प्राणनायेन गीतं 'ता नाविदन्मम्यनुपपन्नचक्षुषिः स्वमात्मानमदस्तथेद' मित्यादिना ॥ १ ॥

श्रीमद्भोक्तुलनाथकृतविभूतिटिप्पणी ।

यद्वाञ्छयैव मोक्षान्ताः पुमर्था अधरीकृताः ।

स कोऽपि पितृपादान्जरेणुर्महं प्रसीदतु ॥ १ ॥

अग्रे वक्ष्यमाणैरिति । भायिकं सगुणमित्यादिभिरित्यर्थः । तत्र परस्परविरोधस्य स्पष्टत्वात् । साक्षाच्छ्रुतिनिरूपितं वक्ष्यामीति विश्वदार्ढ्यः । तस्यैव स्वकीयत्वज्ञापनाय स्वपदम् । अशेषाणामिति । आसुरव्यतिरिक्तानामशेषाणामित्यर्थः । अत एव भगवता गीतं 'आसुरीं योनिमापन्ना मूढा जन्मनिजन्मनि । मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां गतिं'मिति । न हि दासः कदापि प्रभुं न प्राप्नोतीति तथार्थ उक्तः । ननु मानससेवायाः सर्वात्मपरत्वे को हेतुरिति चेत्तत्राहुः फलरूपेति । फलरूपत्वमेव विभूतं यथा ब्रजसीमन्तिनीनामिति । एतत्प्रकारातिरिक्तप्रकारकमानससेवायाः फलरूपत्वाभावात् तत्परत्वमुक्तमिति भावः । सर्वात्मभावस्य मनोधर्मत्वात्तत्पूर्विकायास्तस्या मानसीत्वमुक्तमिति न काचित्क्षतिः ॥ १ ॥

एतदेव सेवास्वरूपमित्याहुः चेत् इति ।

चेत्तस्मिन्प्रवणं सेवा तत्तिसद्वै तनुवित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम् ॥ २ ॥

उक्तसेवासाधने इतरे इत्याहुस्तदिति । वित्तं दत्त्वा अन्येन पुरुषेण कृत्वा कारि-
तैका । एतादृशेन पुसा कृता चापरा । एतादृश्यौ ते तत्साधिके नेत्यभिप्रायज्ञापकं समस्तं
पदम् । एतेन भगवदर्थं निरुपधिस्वसर्वस्वनिवेदनपूर्वकं तत्रैव स्वदेहविनियोगे प्रेम्णि जाते
सा भवतीति भावः । एतादृशस्यावान्तरफलं भवतीत्याहुः तत इति । अहन्ताममतात्मकः
ससारो, न तु प्रपञ्चात्मकः, तस्य ब्रह्मात्मकत्वात्, तन्निवृत्त्याऽनिष्टनिवृत्तिरुक्ता । इष्टप्राप्ति-
माहुरग्रे । स्वात्मनि प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानम् । भगवत्सेवायामभिनिविष्टस्य
यद्यप्यनभिधिते ते, तथापि वस्तुस्वभावाद्भवत इति भावः ॥ २ ॥

इदमेव परं ब्रह्मेति न ज्ञेयमित्याहुः परं ब्रह्म त्विति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं बृहत् ।

द्विरूपं तद्वि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥

यशोदोत्सङ्गलालितो, न त्वन्य इति ज्ञापनाय मूलनामोक्तम् । अत्र भेदक रूपमाहुः
सच्चिदिति । एते हि भगवद्दर्मात्मकाः, प्रकटतत्रितयात्मकमक्षरं ब्रह्म । अत एव प्रपञ्चस्त-
दात्मक इति सच्चिदानन्दात्मकत्वं तस्मिन्नुच्यते । एतावान्तरं विशेषो, जडे सदंशः प्रकटः,
इतरावाच्छन्नौ जीवे त्वाद्यौ प्रकटौ, आनन्दांशस्तिरोहितः; परमात्मनि त्रय स्फुटमिति ।
कप्रत्ययेन गणितानन्दत्वमेव, न तु पुरुषोत्तमवत् पूर्णानन्दत्वमिति ज्ञाप्यते । कृष्णशब्देनैव
पुरुषोत्तमस्वरूपं निरूपितमित्यक्षरस्वरूपं निरूपयन्ति द्विरूपमिति । तत् अक्षरं ब्रह्म ।
तदेव रूपद्वयं विशदयन्ति सर्वं स्यादिति । प्रपञ्चरूपेणाविर्भूतमेकमित्यर्थः । एकं रूपं
तस्मात् प्रपञ्चरूपात् एकरूपत्वेन श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेन ज्ञान्युपास्यत्वेन तन्मुक्तिस्थानत्वेन

धीमद्भोवुक्तेनायकृतविवृतिरिष्टिष्णी ।

नन्वेवमाधुनिकैस्तादृशाधिकाररहितैस्तन्मार्गप्रवर्तकाचार्योक्तप्रकारेण क्रियमाणसे-
वाया अनुपयोगमाशङ्क्याहुः उक्तसेवासाधने इति । तेषां तादृशाधिकाराभावेपि
तदुक्तप्रकारेण क्रियमाणत्वात्पूर्वोक्तमेव फलं सम्भवतीत्यर्थः । यथा चैतत्तया भक्तिर्हंसे
विस्तृतं पितृभरणैरिति नात्र निस्तरः ॥ २ ॥

सच्चिदानन्दकमित्यस्यापि पुरुषोत्तमपरत्तव्यावृत्त्यर्थमाहुः कप्रत्ययेनेति । कुत्सार्थे
कप्रत्ययः । कुत्सात्र हीनता, तेनागणितानन्दात् गणित- एव स हीन एवेति स्पष्टमेवाक्षरपर-
त्वमिति भावः । पूर्वपदे परमश्रवणप्रयोगादत्र बृहत्पदप्रयोगादप्यस्य पदस्याक्षरपरत्वमिति
ज्ञाप्यते, अन्यथा परमश्रवणप्रयोगादत्रां पौनरुक्त्यं स्यात्, पूर्वपदे परपदं च न स्यादित्यर्थः ।

पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिर्विलक्षणमित्यर्थः । न च विरुद्धधर्मैर्भेदोऽत्र शङ्कनीयः । उभयो-
र्धर्मयोरेकत्र प्रमाणसिद्धत्वेन विरोधाभावात् । विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि 'तदेजति
तत्रैजती'त्यादिश्रुतिभिर्निरूप्यमाणत्वात् । लोक एव विरोधः शङ्कनीयो, न त्वलौकिके
ब्रह्मणि । इदं यथा तथा ब्रह्मसूत्रभाष्ये निरूपितमिति नात्र प्रपञ्च्यते ॥ ३ ॥

विरोधपरिहाराय स्वसिद्धान्तं वक्तुं परमतान्याहुः अपरमिति ।

अपरं तत्र पूर्वस्मिन् चादिनो बहुधा जगुः ।

मायिकं सगुणं कार्यं स्वतन्त्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥

वेदमतादपरं भिन्नं मतं पूर्वस्मिन् प्रपञ्चरूपेणाविर्भूते । तत्र अक्षरे ब्रह्मणीत्यर्थः ।
मायिकमिति हि मायावादिनः । सगुणं गुणकार्यमिति सादृश्याः । कार्यं ह्यणुकादि-
क्रमेणेश्वरकार्यमिति नैयायिकाः । स्वतन्त्रं न कदाचिदनीदृशं जगदिति मीमांसकाः ।
चकारेण वेदपाद्यमतानि सङ्गृह्यन्ते ॥ ४ ॥

तानि मतानि श्रुतिष्वेनैव निराकृतानि सन्तीति नात्र पार्यव्ययेन निराकरणीयानि,
स्वमतनिरूपणेनैव निराकरणसम्भवादित्याशयेन स्वसिद्धान्तमाहुः तदेवेति ।

तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।

द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥

माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां मुक्तिमुक्तिदा ।

मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

'स हैतावानास', 'सर्वं स्वत्विदं ब्रह्म, तबला'नित्यादिश्रुतिभ्यः तथेत्यर्थः । एक-
सैवाक्षरसोक्तं द्विरूपत्वं दृष्टान्तेनोपपादयन्ति द्विरूपमिति । प्रपञ्चतद्विन्नरूपाभ्यां
द्विरूपं तद्वन्न गङ्गावज्ज्ञेयम् । अस्ति गङ्गायां त्रिरूपत्वम् । आधिभौतिकं जलरूपमेकम्,
यद्दृष्ट्यातपाभ्यां वृद्धिहासौ भजते, सर्वव्यवहारयोग्यं च । अग्निमा द्वितीयाभ्यात्मिकी
तीर्थरूपा, योद्धतजलविशेषेऽपि मर्यादामार्गसम्बन्धी यो विधिस्तेन तत्रैव स्नानपूजा-
दिभिः फलदा । एवमेव प्रपञ्चतद्विन्नरूपमप्येकमेव तदक्षरं ब्रह्मेति बुध्यतामित्यर्थः ॥५॥६॥

श्रीमद्भोक्तुलनाथकृतविश्वतिसमेता ।

विरुद्धधर्मैरिति । प्रपञ्चरूपत्वाप्रपञ्चत्वरूपैरित्यर्थः । दृश्यत्वाव्यवहार्यत्वाद्यैरित्यर्थः ।
विरोधाभावादिति । ननु विरोधस्य परिदृश्यमानत्वात्कथं तदभाव इति चेत् । न । श्रुत्यैक-
गम्यत्वाद्ब्रह्मस्वरूपस्य । तत्र च तथैव प्रतिपादितत्वात्तादृशमेव तदिति मन्तव्यम् । अन्यथा
श्रुतेरप्रामाणिकत्वापत्तेरिति भावः ॥ ३ ॥

स्वमतनिरूपणेनैवेति । श्रुतिनिरूपितत्वात्स्वमतसेत्यर्थः । एतदेवोक्तं 'स हैतावा'-
नित्यादिभिः । पूर्वमक्षरात्मकस्यैव गङ्गादृष्टान्तेन द्विरूपत्वमुपपाद्य तस्याप्यधिष्ठाता पुरुषो-
त्तम एवेति ज्ञापनायाहुः अस्तीति । त्रिरूपत्वमेव विवृण्वन्ति आधिभौतिकमित्यादि ।

आधिदैविकं रूपमाहुः तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते क्वचित् ।

गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्ध्ये ॥ ७ ॥

प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तया जले ।

विहिताच्च फलान्तद्धि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥

यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा बृहत् ।

यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥

जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।

देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्यं हरिर्मतः ॥ १० ॥

कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न चाऽन्यथा ।

परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥

अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

उक्तद्विरूपायां गङ्गायामेव देवतारूपा सा तद्विज्ञास्तीत्यर्थः । तत्र मानमाहुः मूर्तिरिति । भक्त्यैव, न तु मर्यादामार्गविधिनोपासनयेत्यर्थः । तदपि कचिदेव, भक्त्युद्दे-
कदशायामेव । अथवा । यत्र कचिद्बुद्धादिष्वपीत्यर्थः । भक्तविशेषे विशेषमाहुः गङ्गाया-
मिति । देवतारूपायां गङ्गायां भक्त्युद्देकेण दृश्यमानप्रवाहादभिन्नत्वेन यस्य बुद्धिस्तस्मै
गङ्गायां प्रवाहमध्य एव (देवतारूपा गङ्गा) प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । एतेन प्रपञ्चमध्य एव
भगवद्वाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने भगवति स्नेहातिशयेन तत्र भगवदभेदबुद्ध्ये तत्र भगव-
त्प्राकट्यं भवतीति भावः सूच्यते । अग्रिमव्यवस्थामाहुः प्राकाम्यमिति । स्वामीष्टस्वसर्व-
स्वरूपायाः स्थानमृतत्वेन ज्ञानात्तद्धेतुं सर्वत्रानिषिद्धयथेष्टव्यवहारः स्यादित्यर्थः । एवमेवो-
क्तप्रकारकभगवद्दर्शने सर्वत्र तद्भावः स्फुरतीति भावः । विहितेति । भक्त्या गङ्गादर्श-
नानन्तरं प्रवाहरूपाया अपि दर्शनं विहितात्स्वर्गापवर्गरूपात्फलाद्विशिष्यते । तद्बुद्धीत्यर्थः ।
यद्वा । येषां न प्रत्यक्षा, तेषामपि तथा देवतारूपया सा तत्रास्तीति तत्सम्बन्धानुभा-

श्रीमद्भोक्तुलनायकृतविवृतिरिष्यन्ती ।

आध्यात्मिक्यास्तीर्थरूपत्वे प्रमाणमाहुः योज्यतजलेति । अस्यायमाशयः । यथा प्रवाहोद्-
तजले गङ्गाजलत्वाविशेषज्ञानेपि तत्कृतस्नानार्देन तदुक्तफलजनकत्वम्, एवमक्षरामिन्नत्वेन
ज्ञातस्यापि प्रपञ्चस्य ध्यानादिना न मोक्षादिसिद्धिरित्यर्थः । तत्र हेतुः पुरुषोत्तमेच्छयैव-
त्याहुः मर्यादामार्गसम्बन्धीति । भक्त्यैवेति । यथा गङ्गाधिदैविकरूपं भक्त्यैकदृश्यमेव,
तथा पुरुषोत्तमस्वरूपमपीति भावः । भक्तविशेष इति । मर्यादामार्गाधिभक्तविशेष इत्यर्थः ।
तस्यैव भाव उक्तः देवतारूपायां गङ्गायामिति । भगवदभेदबुद्ध्ये भक्तायेति शेषः ।
यथा जलमिति । जलं दृश्यमानप्रवाहरूपम्, शक्ता पापादिनिवारणे शक्तिरस्यास्तीति
शक्ता तीर्थरूपेत्यर्थः । बृहदक्षरम् । देवी आधिदेविकीत्यर्थः । कृष्णः पुरुषोत्तम इत्यर्थः ।
तत्रापि जगदग्रे एतदग्रे वक्ष्यमाणमित्यर्थः । तदेवाहुर्जगत्त्विति । तत इत्येतम्येवार्थ उक्तो

वेनैव तज्जले प्राकाम्यं प्रकृष्टकामविषयत्वं श्रद्धाविशेषपूर्वकस्नानादिव्यवहारो भवतीत्यर्थः ।
किञ्च । पुराणादिषु तज्जलदर्शनादिभिः फलं यदुक्तं तदनुभवेन महतामन्तःकरणप्रतीत्यापि
तज्जलमन्येभ्यो जलेभ्यो विशिष्यत इत्यर्थः । एवं येषां हृदि भगवत्सान्निध्यं ते भक्ता
अन्येभ्यो विशिष्यन्ते । अत एव 'मल्लिङ्गमद्भक्तजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मिति भगवतोक्तम् ।
एव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं निरूप्य उक्तमर्थं स्पष्टयन्ति यथा जलमित्यादिना ।
तन्नापीति । साधर्म्येऽपि । एतदिति । किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे, दृष्टान्ते त्रि-
विधत्वाभावात् अत उच्यते । जगत्त्विति । त्रिविधं त्रिगुणात्मक त्रिस्वभावत्वेन प्रकटं,
तेन तत्तद्गुणनियामकत्वेन ब्रह्मादयो भगवतैव कृता इत्यर्थः । प्रक्षैकरूपमिति तन्निष्ठानां
नियामको हरिरेव । ये तु भगवद्भक्तास्तेषां स्वात्मनि स्वात्मविषये ऐहिके पारलौकिके
चार्ये श्रीकृष्ण एव कामचार इत्यर्थः । अथवा । भक्तानां स्नेहातिशयेन स्वात्मत्वेनैव
प्रभुः स्फुरतीति सर्वांशेन तत्प्रार्थने शृङ्गा न भवतीत्यर्थः ।

अथ जीवस्वरूप तन्मुक्तिप्रकार चाहुः आत्मनीति ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीय चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावबोधने ।

गङ्गातीरस्थितो यद्ब्रह्मदेवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यति ।

संसारो यस्तु भजते स दूरस्यो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखभाक् ।

तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।

लोकार्था चेद्भजेत्कृष्णं ह्रिष्टो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥

ह्रिष्टोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।

आत्मविषय उच्यत इति शेषः । जीवा क्षणवोऽक्षरात्मकाः, तदात्मकत्वम-
विषयान्तरायभूतया न निदन्ति । तेन संसारमापद्यन्ते । इदमेवोपाधिपूतत्वं तस्मात्, न

श्रीमद्भोक्तृलनामकृतविभूतिटिप्पणी ।

भगवतैव कृता इति । तन्मुक्तिप्रकारं जीवमुक्तिप्रकारमित्यर्थः । न तु तत्कृतं जीवत्वमि-
ति । यथा मायावादिनामित्यर्थः । व्योम्नि यथेति । यथोपाधिभिः क्षुद्रैश्छिद्रैरल्पत्वादय एव

१ एव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं यत्र यदंशेन तत्र तथा स्पष्टयन्ति यथा जलं तथा
सर्पेऽपि । तन्नाप्येतदिदोच्यत इति । तन्नापि साधर्म्येऽपि । यत्तज्जलं तु त्रिविधमित्यारम्भ न
आत्मत्वेत्यन्तेन वक्ष्यमाण किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे तद्दृष्टान्तगताजने त्रिविधत्वाभावात् अत
उच्यत इत्यर्थः । जगदिति पाठान्तरं पुस्तकद्वये । अचिदं पाठद्वयमपि मूले नस्ति ।

तु तत्कृतं जीवत्वम् । अणुत्वबोधनार्थं दृष्टान्तः । व्योम्नि ययोपाधिभिः क्षुद्रैः छिद्राणीव प्रतीयन्ते, तथात्मनि क्षुद्रत्वादयो धर्माः प्रतीयन्ते । न तु ब्रह्मधर्मा इति बोधनार्थं च । तेषां मध्ये य जीव येन प्रकारेण प्रभुरुद्दिधीर्भुवति, तत्प्रकारकगुरूपदेशादिभिरविचालक्षणेपाधैर्ब्रह्मात्मकत्वावबोधनप्रतिबन्धकस्याविद्यात्मकस्य नाशे ब्रह्मात्मकत्वावबोधनलक्षणे विज्ञानेऽनुभवे सम्पन्ने पुरुषोत्तमाविर्भावयोग्यता तस्मिन् जाते स्वात्मनि तत्प्रकरणे पश्यतीत्यर्थः । तस्य सर्वस्वरूपो हरिरेवेति न तदतिरिक्तमपेक्षते । भजनोपयोग्यर्यापेक्षायामपि प्रभुणैव सर्वं सम्पद्यत इति न कदाचिद्दुःखी भवति । एतज्ज्ञापनाय दृष्टान्तः । यस्तु प्रपञ्चासक्तो गुरूपदेशमात्रेण भजने ससारनिवृत्तिहेतुत्वं ज्ञात्वा भजते, न तु ब्रह्मावसम्पत्त्या पुरुषोत्तमाविर्भाववान्, स तु गङ्गातो दूरस्यो यया तां भजते, तत्रापेक्षितत-
ज्जलाप्राप्त्या दुःखी भवति, तथा स्वयं भक्तिमार्गस्य इति साक्षात्स्वरूपसम्बन्धर्यापेक्षायां तदप्राप्त्या क्लेशमागमवतीत्यर्थः । तथापि न स भजनं त्यजति, अङ्गीकारात्प्रभोः । अनङ्गीकारे तु मध्ये भजनप्रतिबन्धेपि कृतभजनवैयर्थ्यासम्भवाज्जन्मान्तरे तत्फलधिष्यतीति ज्ञेयम् । आत्मानन्दसमुद्भवमिति । श्रीकृष्णपदात्पुष्टिमार्गीयभक्तप्रकटितनिरवध्यानन्देषु विहरन्तमित्यर्थः । ते तु ब्रजरत्नात्मका इति मन्मतिः । स आनन्दो भगवत्स्वरूपात्मकस्तद्वत् एव । अत आत्मपद भगवत्परम् ॥ १३ ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥

स्वस्वरूपज्ञानप्रभुस्वरूपज्ञानाभाववान् भक्तोऽपि पुष्टिमर्यादाभेदेन द्विविधः । उभयोश्चित्तचाञ्चल्याभावायाहुः ज्ञानाभाव इति ।

ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गी तिष्ठेत्प्रजोत्सवादिषु ॥ १७ ॥

मर्यादास्थस्तु गङ्गायां श्रीभागवततत्परः ।

अनुग्रहः पुष्टिमार्गे नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥

उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यति ।

ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एव तस्मान्निरूपितः ॥ १९ ॥

पुष्टिमार्गीये विशेषमाहुः अनुग्रह इति । तस्य स्थितौ न देशनियमः, किन्तु प्रभुरनुग्रह यत्रैव यथा स्थापयति, तत्रैव तिष्ठति तथा । तस्य विधिर्न नियामक

धीमद्रोकुलनाथकृतविवृतिदिप्पणी ।

प्रतीयन्ते, न तु व्यापकत्वादयः, तथा जीवेष्वपि न व्यापकत्वानन्दांशप्राकट्यादय इत्यर्थः । उक्तरूपाणामपि जीवानां भगवान्मर्यादापुष्टिमेदाङ्गीकारेणैव फलं ददाति, नत्वेकेनैव प्रकारेणेति ज्ञापनायाहुः तेषां मध्य इति । तेषां मध्य इत्यारम्य ज्ञेयमित्यन्तेन ग्रन्थेनोक्ता व्यवस्था केवलमर्यादामार्गीयमर्यादापुष्टिमार्गीयमक्तानामिति ज्ञेयम् । तत्र ब्रह्मावबोधनरूप-
विज्ञानस्यापेक्षितत्वात् । पुष्टिपुष्टिमार्गे तु नैतदपेक्षेति न तत्सङ्ग्रहः । पुष्टिभेदेनेत्यत्रापि मर्यादापुष्टिरेवेत्यर्थः । केवलपुष्टस्य भगवत्स्वरूपाज्ञानाभावेन चित्तचाञ्चल्याभावादित्यर्थः । पुष्टिमार्गीय इति । केवलमर्यादामार्गीयत्वादिशेष इत्यर्थः । तमेवाहुस्तस्य स्थितानिति ।

इति भावः । मर्यादास्थावपि शान्तिभक्तौ चेदनुगृह्णाति विशेषतः, तदा आदौ पुष्टि-
मार्गं प्राप्य तन्मार्गीयां भक्तिं प्राप्नुत इत्याहुः उभयोरिति । यदि मर्यादायामेवाङ्गीकारः,
तदोभयोर्भुक्तिरेव फलिष्यतीत्याशयः । एवं निरूपणे तात्पर्यमाहुः ज्ञानाधिक इति ।
लोकेऽधुना भक्तेरपि ज्ञानं फलं, तस्य भुक्तिरेवेति सर्वे वदन्ति । तत्र ज्ञानं हि प्रज्ञात्मक्य-
ज्ञानम् । प्रज्ञा चाक्षरात्मकम्, तदात्मकत्वेन सर्वज्ञानं च । एतावतापि पुरुषोत्तमसम्बन्धस्तु
दूरतरः । तस्य अक्षरातीतत्वात् । अत एवार्जुनेन पुरुषोत्तमाक्षरमजनयोस्तारतम्यं पृष्टः
स्वभजन आधिक्यमाह गीतासु द्वादशेऽध्याये । गङ्गायां च क्षराक्षरपुरुषोत्तमतारतम्यदृष्टान्तः
स्पष्टः । न हि देवी तीर्यात्मिका जलात्मिका वा, किन्तु जल एव तीर्यात्मकत्वं जानन्
ज्ञानी भवति । तदतीतदेवतात्मकदर्शने भक्तत्वम् । न हि भक्त्या देवताद्रष्टुमः पूर्वा
भवति । अत एव पुरुषोत्तमं मां जानन् मामेव सर्वभावेन भजतीति 'यो मामेवमसंभूढ'
इत्युपक्रम्य 'भजति मां सर्वभावेन' इति प्रशुरुक्तवान् । अतो ज्ञानमार्गीयस्यापि पुरुषोत्तम-
विदोपि भक्तिनिष्ठैव फलमिति किमितोऽधिकं वाच्यम्, अनेकप्रमाणसिद्धत्वादिति
विद्वद्भिर्ज्ञेयम् । ऋग्वेदेऽपि पठ्यते 'तस्मै स्तोतारः पूर्य यथाविद ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तन ।
आस्य जानन्तो नाम चिद्विवक्तन महस्ते विष्णो सुमतिं भजामहे ।' हे स्तोतारो मदुत्कर्षवर्ण-
नपराः पूर्य सर्वकारणकारणरूपं तं लोकवेदप्रसिद्धं पुरुषोत्तमं भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरू-
पमिति तयामृताः । ऋतस्य स्मृतवाणीरूपस्य वेदस्य गर्भरूपम् । स्वोदरस्य वेदं विश्वहितायै
मक्षण उपदिष्टवानिति तथा । जनुषा स्वजन्मनैव सम्पूर्णं, न तु क्षणायाममात्रेण पिपर्तन
प्रतियुक्तं सन्तुष्टं कुरुत । अत्र यथावित्त्वोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरण-
जीवांस्तदर्थमेव तद्भजनार्थमेवोपयुक्तान् कुरुतेति भक्तिमार्गे विनियोगमुपदिशति । तेन
स्फुटमेव ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यमवगम्यते । भक्त्या विना न कोपि पुरुषार्थः

श्रीमद्भक्तमार्गकृतविभूतिटिप्पणी ।

उभयोरित्यस्यामास उक्तो मर्यादास्थावपीति । अयमाशयः । यदि मर्यादापुष्टिमार्गीययो-
रप्येकमेव फलं स्यात्, तदा मार्गभेदेनाङ्गीकारोपपन्नः स्यात्, भूले च साधारण्येनोभयो-
रपि फलैक्यप्रतिपादनाद्भवति सन्देहः, तस्मादुक्तं यद्युभावपि अनुगृह्णाति, तदोभयोरपि मर्या-
दांशं त्याजयित्वा केवलपुष्टिमार्गे प्रवेशं कारयित्वा पूर्वोक्तं सेवारूपं फलं प्रयच्छति,
तथा नाङ्गीकरोतीति चेत्, तदोभयोरपि भुक्तिमेव ददातीत्येतदेवोक्तं यदीति । एतेन
मर्यादांशत्याजनपूर्वकपुष्टिमार्गेऽङ्गीकार इति स्पष्टमेव ज्ञानमार्गीयिक्यं भक्तिमार्गे ।
द्वादशेऽध्याये 'यत्क्षर' इति 'ये तु सर्वाणि कर्माणी'त्यादिभिरित्यर्थः । ननु ज्ञानभक्तयोः
साम्यमेव कुतो नेति चेत् । न । ज्ञानमार्गस्याक्षरपर्यवसायित्वाद्भक्तिमार्गस्य पुरुषोत्तमपर्य-
वसायित्वात्तयोः भेदस्य च गङ्गादृष्टान्तेनैव पूर्वमुक्तत्वात्तारतम्येन तत्पारयोरपि तारतम्यमिति
स्पष्टमेव ज्ञानाधिक्यं भक्तिमार्गे इति । तदेवोक्तं गङ्गायां चेति ॥

सिध्यतीति हृदयेनाहाग्रे देहादिसर्वविनियोगाशक्तौ आसमन्ताजानन्तोऽखण्डशब्दब्रह्मरूपं,
न तु लौकिकशब्दरूपमिति नामस्वरूपं जानन्तस्तदेव विवक्तुं विशेषेण वदन्तु । अधिकमा-
हात्म्याद्यज्ञाने नाममात्रमुत कीर्तयन्तु । एतेनैव भगवत्स्वरूपतन्माहात्म्यादिकं ज्ञातं भवि-
ष्यतीत्याशयेनाह नामस्वरूपम् । चिदिति । चिदित्युपलक्षणम् । सच्चिदानन्दात्मकमित्यर्थः ।
नामस्वरूपाज्ञाने तदुपदेष्टृगुरुरूपसत्तिः कार्येत्याशयेनाह महस्त इत्यादि । ते त्वत्सम्बन्धिनं
सुमति निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भवन्तं जानन्तं भगवद्भक्तं भजामहे । स च स्वतेजसा पराज्ञा-
ननिरासक इत्याह मह इति । तेजोरूपमित्यर्थः । स्वहृदि सदा श्रीकृष्णप्राकट्येनोत्सवात्म-
कमिति वा । एतेन ज्ञानिनां भक्तिमार्गप्रवेश एवोपदिष्टो भवति । एवमेव 'तद्विष्णोः' 'तद्विप्रास'
इत्यादि श्रुतिसहस्रैर्निगद्यत इति सुवृक्तं ज्ञानमार्गादधिको भक्तिमार्ग इति ॥१७॥१८॥१९॥

गङ्गादधान्तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः भक्त्यभावे इति ।

भक्त्यभावे तु तीरस्यो यथा कुट्टैः स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्याना नश्यति ॥ २० ॥

एवं स्वशास्त्रसर्वस्वं मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतद्बुद्ध्वा विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यविरचिता सिद्धान्तमुक्तावली सम्पूर्णा ॥

भगवत्सन्निध्यदेशेऽपि स्थितौ भक्त्यभावे तथा भवतीति भावः । एतेन भक्तेर-
वश्यकत्वमुक्तं भवति ॥ २० ॥ २१ ॥

इति श्रीपितृपादाब्जपरागारससिक्तहृत् ।

श्रीविठ्ठलस्तिसिद्धान्तवाङ्मालां हृदये दधौ ॥ १ ॥

श्रीमद्भोक्तुलनायकृतविष्णुतिटिप्पणी ।

इति श्रीपितृपादाब्जपरागारससिक्तहृत् ।

श्रीविठ्ठलेन सिद्धान्तविवृतेर्विवृतिः कृता ॥ १ ॥

इति श्रीभोक्तुलनायकविरचिता सिद्धान्तमुक्तावलीटिप्पणी समाप्ता ।

१. अद्वैतचिन्ताद्वये बाणी यद्वहत्पद्म एव काननान्त ।

प्रियसखि न जगाम वामसीतः स्फुटममुना नगरेण मन्दसुत ॥ २ ॥

इत्यपि १० पंक्तिः ।

१ पश्येति पाठः ।

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्विठ्ठलेश्वरविरचितविघृतिसमेता ।



प्रथम्य पितृपादान्जपरागमनुरागतः । कृपया विशदीकुर्मस्वस्वच्छुक्ताफलावलीम् ॥ १ ॥

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा मता ॥ १ ॥

स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैर्वहुभिर्मियो विरुद्धैः सिद्धान्तैः शास्त्रार्थसन्देहे तन्निरासाय स्वसिद्धान्तरूप शास्त्रार्थनिश्चय वक्ष्यामीत्यर्थः । तमेवाहुः कृष्णसेवेति । फलात्मकर्तामोक्षया स्वतः पुरुषार्थत्वेन सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तो, न त्वन्यशेषत्येनेति ज्ञाप्यते । सेवा हि सेवकधर्मः । तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्वं ज्ञापितम् । अत एव न कर्मणीवान् कालपरिच्छेदोस्तीत्याहुः सदेति । आवश्यककार्यण्यत्पत्यन्तकार्यपदोक्त्या तदकरणे प्रत्यवायी भवतीति भावो ज्ञाप्यते । सा च फलरूपा साधनरूपा चास्ते । तत्र मानसी सा परा फलरूपेत्यर्थः । यया व्रजसीमन्तिनीनाम् । तदेव तत्प्राणनाथेन गीतं 'ता नाविदन्मम्यनुयङ्गयद्दधियः स्वमात्मानमदस्तयेद' मित्यादिना ॥ १ ॥

एतदेव सेवास्वरूपमित्याहुः चेत् इति ।

चेतस्तत्प्रयणं सेवा तत्सिद्ध्यै तनुवित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम् ॥ २ ॥

उक्तसेवासाधने इतरे इत्याहुस्तदिति । वित्तं दत्त्वा अन्येन पुरुषेण कृत्वा कारि-

श्रीमत्कल्याणरायकृतविघृतित्पिणी ।

मुक्ताश्रये रत्नविशेषसेव्ये शुकादिवाञ्छये सुमनोषिगम्ये ।

क्षणं गवेन्द्रस्य पदाम्बुजाते विश्रम्यता मानसराजहसः ॥ १ ॥

मायातमोनिराकर्त्रे गोमि. सर्वार्थदर्शिने ।

स्वान्त-स्वाय हरेर्नित्यं द्विजराजाय ते नमः ॥ २ ॥

स्वसिद्धान्तरूपमिति । स्वसिद्धान्तस्य शास्त्रार्थनिश्चयरूपत्वं श्रुतिसिद्धत्वादिति भावः । आवश्यककार्येति । कृत्याच्चेति सूत्रेणावश्यकधर्मण्ययोरर्थयोः कृत्यसञ्ज्ञकानां विधानात् कृञोऽप्यावश्यकार्थे ण्यत्प्रत्यय इति भावः । भगवदभजने प्रत्यवायबोधकं महादेववचन स्कन्दपुराणे श्रूयते 'स कर्ता सर्वधर्माणां भक्तो यस्तव केशव । स कर्ता सर्वपा-

तैका । एतादृशेन पुसा कृता चापरा । एतादृश्यौ ते तत्साधिके नेत्यभिप्रायज्ञापक समस्तं पदम् । एतेन भगवदर्थं निरूपधिसर्वस्वनिवेदनपूर्वकं तत्रैव स्वदेहविनियोगे प्रेम्णि जाते सा भवतीति भावः । एतादृशस्यावान्तरफलं भवतीत्याहुः तत् इति । अहन्ताममतात्मकं ससारो, न तु प्रपञ्चात्मकं, तस्य ब्रह्मात्मकत्वात्, तन्निवृत्त्याऽनिष्टनिवृत्तिरुक्ता । इष्टप्राप्तिमाहुरग्रे । स्वात्मनि प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानम् । भगवत्सेवायामभिव्यक्तिरिति यद्यप्यनभिहिते ते, तथापि वस्तुस्वभावाद्भवत इति भावः ॥ २ ॥

इदमेव परं ब्रह्मेति न ज्ञेयमित्याहुः परं ब्रह्म त्विति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं धृष्टम् ।

द्विरूपं तद्धि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥

यशोदोत्सङ्गलालितो, न त्वन्य इति ज्ञापनाय मूलनामोक्तम् । अत्र भेदक रूपमाहुः सच्चिदिति । एते हि भगवद्भर्मात्मका, प्रकटतन्त्रितात्मकमक्षरं ब्रह्म । अत एव प्रपञ्चस्य दात्मक इति सच्चिदानन्दतात्मकत्वं तस्मिन्नुच्यते । एतावान्तरं विशेषो, जडे सदृशं प्रकटं, इतरावाच्छत्रौ, जीवे त्वाद्यौ प्रकटौ, आनन्दाशस्त्रिरोहितं, परमात्मनि नयं स्फुटमिति । कप्रत्ययेन गणितानन्दत्वमेव, न तु पुरुषोत्तमवत् पूर्णानन्दत्वमिति ज्ञाप्यते । कृष्णशब्देनैव पुरुषोत्तमस्वरूपं निरूपितमित्यक्षरस्वरूपं निरूपयन्ति द्विरूपमिति । तत् अक्षरं ब्रह्म । तदेव रूपद्वयं विशदयन्ति सर्वं स्यादिति । प्रपञ्चरूपेणाविर्भूतमेकमित्यर्थः । एकं रूपं तस्मात् प्रपञ्चरूपात् एकरूपत्वेन श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेन ज्ञान्युपास्यत्वेन तन्मुक्तिस्थानत्वेन पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिर्विलक्षणमित्यर्थः । न च विरुद्धधर्मैर्भेदोऽन्यः शङ्कनीयः । उभयोर्धर्मयोरैकं प्रमाणसिद्धत्वेन विरोधाभावात् । विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि 'तदेजति तन्नैजतीत्यादिश्रुतिभिर्निरूप्यमाणत्वात् । लोक एव विरोधः शङ्कनीयो, न त्वलौकिके ब्रह्मणि । इदं यथा तथा ब्रह्मसूत्रभाष्ये निरूपितमिति नात्र प्रपञ्च्यते ॥ ३ ॥

धीमार्कस्याणरायकृतविवृतिटिप्पणी ।

पाना यो न भक्तस्त्वान्युते'ति । तन्निवृत्त्येति । अहन्ताममतात्मकससारसम्बन्धिं दुःखस्य निवृत्त्या । भक्तानां भगवद्भक्तनोपयोग्यहन्ताममतात्मकससारस्वोपादेयत्वादित्यर्थः । तथोक्तं ब्रह्मादिभिर्गर्भस्तुतौ 'त्वय्यम्बुजाक्षिलसत्त्वभास्वी'ति श्लोके । कृष्णशब्देनैवेति । 'कृषिर्भूवाचकः शब्दः' 'कृष्णस्तु भगवान् स्वयं'मित्यादिवाक्यैः कृष्णशब्दस्य पुरुषोत्तमाचकत्वादिति भावः । ज्ञान्युपास्यत्वं तन्मुक्तिस्थानत्वं च 'ये त्वक्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं पश्युपासते' 'यदक्षरं वेदमिदो यदन्ति' इत्यादिभिर्ज्ञेयम् । अत्रेति । अक्षरप्रपञ्चयोरित्यर्थः । उभयोरिति । प्रपञ्चस्य ब्रह्मात्मकत्वे सिद्धे विरुद्धयोर्धर्मयोरक्षरं ब्रह्मणि प्रमाणसिद्धत्वेन सहानवस्थानात्क्षणविरोधाभावादित्यर्थः । विरोधपरिहारायेति । ब्रह्मात्मकत्वे प्रपञ्चस्योच्यमाने मायावादादिभिर्विरोधं सात्त्वतिहाराय श्रुतिमिदं स्वसि

विरोधपरिहाराय स्वसिद्धान्तं वक्तुं परमतान्याहुः अपरमिति ।

अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो बहुधा जगुः ।

मायिकं सगुणं कार्यं स्वतन्त्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥

वेदमतादपरं भिन्नं मतं पूर्वस्मिन् प्रपञ्चरूपेणाविर्भूते । तत्र अक्षरे ब्रह्मणीत्यर्थः ।
मायिकमिति हि मायावादिनः । सगुणं गुणकार्यमिति सादृश्याः । कार्यं द्रव्यगुणादि-
क्रमेणेश्वरकार्यमिति नैयायिकाः । स्वतन्त्रं न कदाचिदनीदृशं जगदिति मीमांसकाः ।
चकारेण वेदवाद्यमतानि सङ्गृह्यन्ते ॥ ४ ॥

तानि मतानि श्रुतिषलेनैव निराकृतानि सन्तीति नात्र पार्थक्येन निराकरणीयानि,
स्वमतनिरूपणेनैव निराकरणसम्भवादित्याशयेन स्वसिद्धान्तमाहुः तदेवेति ।

तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।

द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥

माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां मुक्तिमुक्तिदा ।

मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

‘स हैतावानास’, ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म, तज्जला’नित्यादिश्रुतिभ्यः तथेत्यर्थः । एक-
सैवाक्षरस्योक्तं द्विरूपत्वं दृष्टान्तेनोपपादयन्ति द्विरूपमिति । प्रपञ्चतद्विन्नरूपाम्यां
द्विरूपं तद्वन्न गङ्गावज्ज्ञेयम् । अस्ति गङ्गायां त्रिरूपत्वम् । आधिभौतिक जलरूपमेकम्,
यद्बृष्टपातपाम्यां वृद्धिहासौ भजते, सर्वव्यवहारयोग्यं च । अग्निमा द्वितीयाध्यात्मिकी
तीर्थरूपा, योद्धृतजलाविशेषेऽपि मर्यादामार्गसम्बन्धी यो विधिस्तेन तत्रैव स्नानपूजा-
दिभिः फलदा । एवमेव प्रपञ्चतद्विन्नरूपमप्येकमेव तदक्षरं ब्रह्मेति बुध्यतामित्यर्थः ॥५॥६॥

आधिदैविकं रूपमाहुः तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते क्वचित् ।

गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्धये ॥ ७ ॥

प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तया जले ।

विहितान् फलास्तद्वि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥

यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा बृहत् ।

यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥

जगच्च त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।

श्रीमरुन्ध्याणरायकृतविवृतिटिप्पणी ।

द्धान्तं वक्तुं पूर्वपक्षत्वेन परमतान्याहुरित्यर्थः । अपरमित्येकवचनमेकवदेव तेषां मतानां
निराकरणीयत्वेन तुच्छत्वयोधनार्थम् । मूले सेवतामित्यत्रानुदात्तेतां धातूनामात्मने-

देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्यं हरिर्मतः ॥ १० ॥

कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न चान्यथा ।

परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥

अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

उक्तद्विरूपायां गङ्गायामेव देवतारूपा सा तद्विब्रास्तीत्यर्थः । तत्र मानमाहुः मूर्तिरिति । भक्त्यैव, न तु मर्यादामार्गविधिनोपासनयेत्यर्थः । तदपि कचिदेव, भक्त्युद्दे-
कदशायामेव । अथवा । यत्र कचिद्गृहादिष्वपीत्यर्थः । भक्तविशेषे विशेषमाहुः गङ्गाया-
मिति । देवतारूपायां गङ्गायां भक्त्युद्देकेण दृश्यमानप्रवाहादभिन्नत्वेन यस्य बुद्धिस्तस्मै
गङ्गायां प्रवाहमध्य एव (देवतारूपा गङ्गा) प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । एतेन प्रपञ्चमध्य एव
भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने भगवति स्नेहातिशयेन तत्र भगवदभेदबुद्ध्यै तत्र भगव-
त्प्राकट्यं भवतीति भावः सूच्यते । अग्रिमव्यवस्थामाहुः प्राकाम्यमिति । स्वाभीष्टस्व-
स्वरूपायाः स्थानभूतत्वेन ज्ञानात्तज्जले सर्वत्रानिषिद्ध्यथेष्टव्यवहारः स्यादित्यर्थः । एवमेवो-
क्तप्रकारकभगवद्दर्शने सर्वत्र तद्भावः स्फुरतीति भावः । विहितेति । भक्त्या गङ्गादर्श-
नानन्तरं प्रवाहरूपाया अपि दर्शने विहितात्सर्गापवर्गरूपात्फलाद्विशिष्यते । तज्जुदीत्यर्थः ।
यद्वा । येषां न प्रत्यक्षा, तेषामपि तयो देवतारूपया सा तत्रास्तीति तत्सम्बन्धानुभा-
वेनैव तज्जले प्राकाम्यं प्रकृष्टकामविषयत्वं श्रद्धाविशेषपूर्वकज्ञानादिव्यवहारो भवतीत्यर्थः ।
किञ्च । पुराणादिषु तज्जलदर्शनादिभिः फलं यदुक्तं तदनुभवेन महतामन्तःकरणप्रतीत्यापि

श्रीमःकल्याणरायकृतविवृतिटिप्पणी ।

पदानित्यत्वात्साधुत्वम् । मूर्तिरिति । देहवतीत्यर्थः । भक्तविशेष इति । प्रेमवति भक्त
इत्यर्थः । तत्र भगवदभेदबुद्ध्यै इति । तत्र भगवदाकारे भगवद्भक्ते च साक्षाद्भगवानयं
मामनेन रूपेणानुगृह्णाति इति बुद्ध्या यो भजते तत्र भगवत्प्राकट्येन तस्य यथोक्तं
भजनफलं भवति । 'तं यथा यथोपासते तथैव भवती'ति श्रुतेः । यस्तु नायं भगवान्,
किन्तु भगवत्प्रतिमेयमिति बुद्ध्या भजते, तस्य भजनं भस्महोमतुल्यं भवति । अनेनैवा-
भिप्रायेण कपिलदेवैर्देवहूतिं प्रत्युक्तं 'यो मां सर्वेषु भूतेषु सन्तमात्मानमीश्वरम् ।
हित्वाऽर्चा भजते मौढ्याद्भस्मन्येव जुहोति स'इति । अत्र सभुणमक्तस्य भेदबुद्धिर्नि-
न्यते, न तु प्रतिमादिषु भजनम् । तथा सत्येकादशे श्रीकृष्णोक्तमुद्धवं प्रति प्रतिमादिषु
स्वार्चनं विरुध्येत । अस्यार्थः । अहं सर्वत्र तत्तद्रूपः आत्मरूप ईश्वरोन्तर्यामी नियामकश्च
वर्ते । एव सर्वभावेन त्रियमानं भगवन्तं मां हित्वा उपेक्ष्य त्यक्त्वाऽर्चां प्रतिमां यो भजते
स भस्मन्येव जुहोति । एतादृशभजने मौढ्यमेव हेतुः, न त्वेव बोधकं प्रमाणमस्ति ।
प्राकाम्यमिति । प्रकल्पेणासमन्तात्काम्यं स्यात् सिध्येदित्यर्थः । दार्ष्टान्तिकेऽपि ज्ञातव्यम् ।

अथ जीवस्वरूपं तन्मुक्तिप्रकारं चाहुः आत्मनीति ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावबोधने ।

गद्गातीरस्थितो यद्वद्देवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन् जानी प्रपश्यति ।

संसारी यस्तु भजते स दूरस्थो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखमाह ।

तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

आत्मानन्दसमुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।

लोकार्थी चेद्भजेत्कृष्णं ह्रिष्टो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥

ह्रिष्टोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।

आत्मविषय उच्यत इति शेषः । जीवा ह्यणवोऽक्षरात्मकाः, तदात्मरुत्वम-
विद्ययान्तरायमूतया न विदन्ति । तेन ससारमापद्यन्ते । इदमेवोपाधिरूपत्वं तस्याः, न
तु तत्कृतं जीवत्वम् । अणुत्वबोधनार्थं दृष्टान्तः । व्योम्नि यथोपाधिभिः क्षुद्रैः छिद्राणीन-
प्रतीयन्ते, तथात्मनि क्षुद्रत्वाद्यो धर्माः प्रतीयन्ते न तु ब्रह्मधर्मा इति बोधनार्थं च ।
तेषां मध्ये यं जीवं येन प्रकारेण प्रभुरुद्दिधीर्भुवन्ति, तत्प्रकारकगुरूपदेशादिभिरवि-
द्यालक्षणोपाधैर्ब्रह्मात्मकत्वावबोधनप्रतिषन्धकस्याविद्यात्मकस्य नाशे ब्रह्मात्मकत्वावबोधन-
लक्षणे विज्ञानेऽनुभवे सम्पन्ने पुरुषोत्तमाविर्भावयोग्यता तस्मिन् ज्ञाते स्वात्मनि त प्रक-
र्षेण पश्यतीत्यर्थः । तस्य सर्वस्वरूपो हरिरेवेति न तदतिरिक्तमपेक्षते । मजनोपयोग्यर्यापे-
क्षायामपि प्रभुणैव सर्वं सम्पद्यत इति न कदाचिदुःखी भवति । एतज्ज्ञापनाय दृष्टान्तः ।
यस्तु प्रपञ्चासक्तो गुरूपदेशमात्रेण भजने ससारनिवृत्तिहेतुत्वं ज्ञात्वा भजते, न तु ब्रह्म-
भानसम्पत्त्या पुरुषोत्तमाविर्भाववान्, स तु गद्गातो दूरस्थो यथा तां भजते, तत्रापेक्षितज-
लाप्राप्त्या दुःखी भवति, तथा स्वयं भक्तिमार्गस्य इति साक्षात्स्वरूपसम्बन्धर्यापेक्षार्या

धीमत्स्य पद्यान्तरायतृतिवृत्तिरिष्यन्ती ।

श्रीकृष्णो मूलगुहः पुरुषोत्तमोऽक्षरं तत्पदं तस्मात्प्रपञ्चः समुद्रात्तरङ्गवत् श्रीकृष्ण एव स्वे-
च्छया सर्वं करोति, सर्वरूपश्च भवति, तस्मादेव सर्वं प्राप्यते इति ब्रह्मवादप्रकारः ।
अनेन कृष्णे सदानन्दे बुद्धिर्विधीयतां निवेश्यतामित्यर्थः । छिद्रा व्योम्नीति । व्योम्नि
यथा क्षुद्रैरुपाधिभिः छिद्रप्रदेशाः प्रतीयन्ते, तथाऽविद्यातद्वर्धैरक्षरं चेतना अपि प्रतीयन्त-
इत्यर्थः । उपाधिनाश इति सार्धच्छोकैर्ज्ञानिमत्तास्योक्ता । मजनप्रकारमाहुः तस्मा-
दिनि । भक्तिमार्गाद्यो मूला मजने लोकानुरोधं त्यक्त्वा बाळलीलादिषु यैव लीला स्वस्वा-
त्यन्तं रोचने तल्लीलासहितं कृष्णमेव, न त्ववतारान्तरमपि निशेषेण चिन्तयेदित्यर्थः ।
तदभावे पाथकमाहुः लोकार्थी चेदिनि । मर्यादास्यापि ज्ञानिमत्तादिनि । अत्र ज्ञानी

तदप्राप्त्या क्लेशमागमयतीत्यर्थः । तथापि न स भजनं त्यजति, अङ्गीकारात्प्रमोः । अनङ्गी-
कारे तु मध्ये भजनप्रतिबन्धेऽपि कृतभजनवैयर्थ्यासम्भवाज्जन्तरे तत्फलधिष्यतीति ज्ञेयम् ।
आत्मानन्दसमुद्रस्यमिति । श्रीकृष्णपदात्पुष्टिमार्गीयमक्तप्रकटितनिरवध्यानन्देषु विहरन्त-
मित्यर्थः । ते तु भ्रजरत्नात्मका इति मन्मतिः । स आनन्दो भगवत्स्वरूपात्मकस्तद्वत्
एव । अत आत्मपदं भगवत्परम् ॥ १३ ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥

स्वस्वरूपज्ञानप्रभुस्वरूपज्ञानाभावनान् भक्तोऽपि पुष्टिमर्षादामेदेन द्विविधः ।
उभयोश्चित्तचाञ्चल्याभावायाहुः ज्ञानाभाव इति ।

ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गी तिष्ठेत्पूजोत्सवादियु ॥ १७ ॥

मर्षादास्थस्तु गङ्गायां श्रीभागवततत्परः ।

अनुग्रहः पुष्टिमार्गे नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥

उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यति ।

ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एवं तस्मान्निरूपितः ॥ १९ ॥

पुष्टिमार्गीये विशेषमाहुः अनुग्रह इति । तस्य स्थितौ न देशनियमः, किन्तु

प्रभुरनुगृह्य यत्रैव यथा स्थापयति, तत्रैव तिष्ठति तथा । तस्य विधिर्न नियामक
इति भावः । मर्षादास्थावपि ज्ञानिभक्तौ चेदनुगृह्णाति विशेषतः, तदा आदौ पुष्टि-

मार्गं प्राप्य तन्मार्गीयां भक्तिं प्राप्नुत इत्याहुः उभयोरिति । यदि मर्षादायामेवाङ्गीकारः,
तदोभयोर्भुक्तिरेव फलिष्यतीत्याशयः । एवं निरूपणे तात्पर्यमाहुः ज्ञानाधिक इति ।

लोकेऽधुना भक्तेरपि ज्ञानं फलं, तस्य भुक्तिरेवेति सर्वे वदन्ति । तत्र ज्ञानं हि ब्रह्मात्मैक्य-

ज्ञानम् । ब्रह्म चाक्षरात्मकम्, तदात्मकत्वेन सर्वज्ञानं च । एतावतापि पुरुषोत्तमसम्बन्धस्तु
दूरतरः । तस्य अक्षरातीतत्वात् । अत एवाहुर्नेन पुरुषोत्तमाक्षरभजनयोस्सारतम्यं पृष्टः

स्वभजन आधिक्यमाह गीतासु ब्राह्मणेऽध्याये । गङ्गायां च क्षराक्षरपुरुषोत्तमतारतम्यदृष्टान्तः
स्पष्टः । न हि देवी तीर्थात्मिका जलात्मिका वा, किन्तु जल एव तीर्थात्मकत्वं जानन्

ज्ञानी भवति । तदतीतदेवतात्मकदर्शने भक्तत्वम् । न हि भक्त्या देवताद्रष्टुमः पूर्वो
भवति । अत एव पुरुषोत्तमं मां जानन् मामेव सर्वमावेन भजतीति 'यो मामेवमसंमूढ'

इत्युपक्रम्य 'भजति मां सर्वमावेने' ति प्रसुरुक्तवान् । अतो ज्ञानमार्गीयस्यापि पुरुषोत्तम-

विदोपि भक्तिनिष्ठैव फलमिति किमितोऽधिकं वाच्यम्, अनेकप्रमाणसिद्धत्वादिति
विद्वद्भिर्ज्ञेयम् । ऋग्वेदेऽपि पठ्यते 'तस्य स्तोतारः पूर्व्यं यथाविद ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तन ।

आस्य जानन्तो नाम चिद्विचक्षण महस्ते विष्णो सुमतिं भजामहे ।' हे स्तोतारो मदुत्कर्षवर्ण-
नपराः पूर्व्यं सर्वकारणकारणरूपं तं लोकेऽवेदप्रसिद्धं पुरुषोत्तमं भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरू-

पमिति तयामृताः । ऋतस्य सन्ततवाणीरूपस्य वेदस्य गर्भरूपम् । स्वोदरस्य वेदं विश्वहितार्थं
प्रक्षय उपदिष्टवानिति तथा । जनुषा स्वजन्मनैव सम्पूर्णं, न तु क्षणयाममात्रेण पिपर्तन

श्रीमद्विठ्ठलेश्वरविरचितविभूतिसमेता ।

कर्ममार्गस्यो ज्ञेयो, भक्तो मर्षादाङ्गीकारवान् ज्ञेयः । तदोभयोरिति । ज्ञानिनोऽक्षरसा-

पूर्तियुक्तं सन्तुष्टं कुरुत । अत्र यथावित्वोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरण-
जीवांस्तदर्थमेव तद्भजनार्थमेवोपयुक्तान् कुरुतेति भक्तिमार्गे विनियोगमुपदिशति । तेन
स्फुटमेव ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यमवगम्यते । भक्त्या मिना न कोपि पुरुषार्थः
सिध्यतीति हृदयेनाहमे देहादिसर्वविनियोगाशक्तौ आसमन्ताजानन्तोऽखण्डशब्दब्रह्मरूपं,
न ॥ लौकिकशब्दरूपमिति नामस्वरूप जानन्तस्तदेव विवक्तुं विशेषेण वदन्तु । अधिकमा-
हात्म्याद्यज्ञाने नाममात्रमुत कीर्तयन्तु । एतेनैव भगवत्स्वरूपतन्माहात्म्यादिकं ज्ञात भवि-
ष्यतीत्याशयेनाह नामस्वरूपम् । चिदिति । चिदित्युपलक्षणम् । सच्चिदानन्दात्मकमित्यर्थः ।
नामस्वरूपाज्ञाने तदुपदेष्टृगुरुरूपसत्तिः कार्यस्याशयेनाह महस्त इत्यादि । ते तत्सम्बन्धिनं
सुमतिं निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भवन्तं जानन्तं भगवद्भक्तं भजामहे । स च स्वतेजसा पराज्ञा-
ननिरासक इत्याह मह इति । तेजोरूपमित्यर्थः । स्वहृदि सदा श्रीकृष्णप्राकट्येनोत्सवात्म-
कमिति वा । एतेन ज्ञानिनां भक्तिमार्गप्रवेश एवोपदिष्टो भवति । एवमेव 'तद्विष्णोः' 'तद्विप्रास'
इत्यादि श्रुतिसहस्रैर्निगद्यत इति सुधूतं ज्ञानमार्गादधिको भक्तिमार्ग इति ॥१७॥१८॥१९॥
गङ्गाद्यन्तस्त्य तात्पर्यान्तरमाहुः भक्त्यभाव इति ।

भक्त्यभावे तु तीरम्यो यथा दुष्टैः स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्थानाच्च नश्यति ॥ २० ॥

एवं स्वशास्त्रसर्वस्य मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतद्बुद्ध्वा विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीबलमाचार्यविरचिता सिद्धान्तमुक्तावली सम्पूर्णा ॥

भगवत्सान्निध्यदेशेऽपि स्थितौ भक्त्यभावे तथा भवतीति भावः । एतेन भक्तेरा-
वश्यकत्वमुक्तं भवति ॥ २० ॥ २१ ॥

इति श्रीपितृपादाद्यपरांगरससिक्तहृत् ।

श्रीविठ्ठलस्तिसिद्धान्तवाङ्मालां हृदये दधौ ॥ १ ॥

श्रीमत्कल्याणरायकृतविवृतिटिप्पणी ।

सुज्यम्, अत्र भक्तस्य पुरुषोत्तमसायुज्यमित्यर्थः । भक्त्यभाव इति । स्नेहमाहात्म्यज्ञा-
नयोरभाव इत्यर्थः ।

श्रीमदाचार्यसिद्धान्तमुक्तावल्याः प्रणम्य तान् ।

श्रीमत्कल्याणरायेण टिप्पणी निवृत्तेः कृता ॥ १ ॥

इति श्रीमद्विठ्ठलेश्वरचरणकमलैकतानश्रीकल्याणरायविरचिता

सिद्धान्तमुक्तावलीविवृतिटिप्पणी समाप्ता ।

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्विठ्ठलेश्वरविरचितविवृतिसमेता ।

प्रणम्य पितृपादाब्जपरागमनुरागतः । कृपया विशदीकुर्मस्वदाब्जमुक्ताफलावलीम् ॥१॥

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा यता ॥ १ ॥

स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैर्बहुभिर्मिथो विरुद्धैः सिद्धान्तैः शास्त्रार्थसन्देहे

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

प्रणम्य श्रीमदाचार्यान् प्रमून् श्रीविठ्ठलेश्वरान् ।

तत्कृपातो यथाबुद्धि तदुक्तीर्विवृणोत्ययम् ॥ १ ॥

अथ यच्च श्रीमदाचार्यचरणैर्भगवत्प्राप्त्यर्थं निगन्धे वैदिकमार्गभक्तिमार्गौ निरूपितौ, निरोपसुबोधिण्यां च स्वतन्त्रभक्तिमार्गौ निरूपितः, तर्हि तदर्थं तेषां विकल्पप्राधान्याय, आहोस्विदेकतरमुख्यत्वायेति स्वीयानां संशयस्य तत्रसद्धानुप्रसङ्गपतितानां सेवास्वरूपतदधिकारादिविषयाणां संशयान्तराणां चोद्भवमवेक्ष्य तन्निवारणाय स्वसिद्धान्तनिष्कर्षं सिद्धान्तमुक्तावलीग्रन्थे श्रीमदाचार्यचरणाः संक्षेपेण प्रकाशितवन्तः । तस्य ग्रन्थस्य दुर्ज्ञेयत्वमालोच्य श्रीमत्प्रभुचरणास्तद्विवरीतुं प्रकृतोपयोगिं मङ्गलं शिष्यशिक्षार्थमुपनिबध्नन्तो विवरणं प्रतिजानते प्रणम्येत्यादि । अत्रानुरागतः प्रणामोक्त्या एतद्वन्मार्गावबोधेपि तस्यैव निम्नविधातकत्वेन प्रकृतोपयोगित्वं द्योतितम् । कृपयेति । श्रीमदाचार्यकृपया । स्वीयोपरि स्वकृपया वा । अतःपरं मूलं विवरणीयम् । तत्रापि नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामीतिमङ्गलपटितमेव प्रतिज्ञावाक्यम् । तत्रानुबन्धवस्तुष्टयं यद्यपि वक्तव्यम्, तथापि तत्र स्वसिद्धान्तविनिश्चयमितिपदेन विषयस्योक्तत्वात् विषयविशेषणीभूतेन स्वपदेनैव श्रीमदाचार्यचरणानुरक्तस्य तत्सिद्धान्तविज्ञासोरधिकारिणोपि लाभद्विपयोक्त्यैव प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावस्य सम्बन्धस्यापि लाभोत्पन्नमेवानुक्तत्वादस्फुटमवशिष्यते । तदप्युपसंहारवाक्ये 'एतदुद्धा निमुच्येत पुरुषः सर्वसंशया'दित्यनेन वक्ष्यते । तद् हृदि कृत्वात्र स्पृष्टीकर्तुं प्रतिज्ञावाक्यमेव व्याख्यातुमुपशिष्य व्याकुर्वन्ति अग्रे वक्ष्यमाणैरित्यादि । अग्रे इति । 'मायिकं सगुण'मित्यग्रिमग्रन्थे । शास्त्रार्थसन्देह

तन्निरासाय स्वसिद्धान्तरूप शास्त्रार्थनिश्चयं वक्ष्यामीत्यर्थः । तमेवाहुः कृष्णसेवेति । फलात्मकनामोक्त्या स्वतः पुरुषार्थत्वेन सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तो, न त्वन्यशेषत्वेनेति ज्ञाप्यते । सेवा हि सेवकधर्मः । तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्वं ज्ञापितम् ।

धीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

इति । शास्त्र काण्डद्वयात्मको वेदः, तदर्थनिश्चायका वेदान्ता वा । अर्थः प्रयोजन तात्पर्यं च, तद्विषयके सन्देहे । तथा च तैवेदप्रयोजनविषयके तत्तात्पर्यविषयके च सशये जाते तन्निरासाय तथेति भावः । स्वसिद्धान्तस्य वेदार्थनिश्चयरूपत्वं च । 'मगवान् ब्रह्मका-
त्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया । तदध्यवस्यत्कूटस्यो रतिरात्मन् यतो भवे'दिति द्वितीय-
स्कन्धवाक्यात् । 'वदन्ति कृष्ण श्रेयासि बहूनि ब्रह्मवादिनः । तेषां विकल्पप्राधान्यमुताहो
एकमुत्थयता ।' 'भवतोदाहृतः स्वामिन् भक्तियोगोऽनपेक्षितः । निरस्य सर्वतः सर्वं
येन त्वव्याविशेन्मन' इत्युद्धवप्रश्ने, 'धर्ममेके यशश्चान्ये काम सत्य श्रम दमम् । अन्ये
वदन्ति वै स्वार्थमैश्वर्यत्यागभोजनम् । केचिद्यज्ञतपोदानं व्रतानि नियमान् यमान् ।
आद्यन्तवन्त एवैषा लोकाः कर्मविनिर्मिता । दुःखोदकास्तमोनिष्ठाः क्षुद्रानन्दाः शुचा-
पिता । मय्यर्पितात्मनः सम्यङ्निरेपेक्षस्य सर्वतः । मय्यात्मना सुखं यत्कृतस्तद्विषयात्म-
ना'मित्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्यात् । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति श्रुते 'ब्रह्मविद्याश्रुतेष्वौ'-
षगन्तव्यम् । एव प्रतिज्ञावाक्यव्याख्यानेनाचार्याणां सिद्धान्तस्य वेदार्थनिष्कर्षरूपत्व-
योधयित्वा पूर्वं साधननिष्कर्षं वदन्तीत्याशयेनाग्रिमवाक्यमवतार्य ध्याकुर्वन्ति फलात्म-
केत्यादि । 'कृपिर्मूवाचकः शब्दो णश्च निर्वृतिवाचकः । तयोरेक्य परं ब्रह्म कृष्ण इत्यमि-
धीयते ।' 'पापकर्षणो' इति श्रुतेः कृष्णपदं परब्रह्मनामत्वेनावगतम् । परं ब्रह्मैव च
'ब्रह्मविदामोति पर'मिति श्रुत्या भूमविद्योक्तनित्यसुखनिरवधिमुखरूपतया च परमफल-
त्वेनानन्दमयाधिकरणादौ निर्णीतम् । अतः कृष्ण इति फलात्मकस्य भगवतो नाम,
तदुक्त्या तत्सममिव्याहारेण तथा सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तः । 'सालोक्यसादृष्टिर्नामीप्यसा-
रूप्यैकत्वमप्युत । दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जनाः । ॥ एव भक्तियोगास्य
आत्यन्तिक उदाहृत' इति वाच्योक्तमक्तिरूपिणा सेति सिद्धान्त इति ज्ञाप्यत इत्यर्थः ।
भक्तिपदमनुत्त्वा यत्सेवापदमुक्तं तत्तात्पर्यमाहुः सेवा हीत्यादि । जीवानाम्, 'एव
पञ्चविधं लिङ्गं त्रिवृत्तपोऽवशिस्तुतम् । एष चेतनया युक्तो जीव इत्यभिधीयत' इति
प्राचीनपरिधिं प्रति नारदवाक्यादेहविशिष्टानां चेतनानाम् । 'सर्वयोनिषु कौन्तेय मूर्तयः
प्रभवन्ति याः । तासां ब्रह्म महद्योनिरहं बीजप्रदः पिते'ति गीतावाक्याद्भगवज्जन्यत्वेन
तत्सोप्यत्वम्, तेन सर्वेषां तेषां सहजदासत्वं गर्भदासत्वं ज्ञापितम् । तेनासुराणां
याऽयोगतिः, सापि 'आसुरी योनिमापन्ना ब्रूया जन्मनि जन्मनी'त्यत्र ब्रूया इति विशेषण-
दासधर्माकरणादेवेति सिध्यति । अत एव 'देवोऽसुरो भुव्यो वे'ति प्रह्लादवाक्ये भजना-

अत एव न कर्मणीवात्र कालपरिच्छेदोस्तीत्याहुः सदेति । आवश्यकार्थप्यत्रत्या-
न्तकार्यपदोत्तया तदकरणे प्रत्यवायी भवतीति भावो ज्ञाप्यते । सा च फलरूपा साधनरूपा
चास्ते । तत्र मानसी सा परा फलरूपेत्यर्थः । यथा ब्रजसीमन्तिनीनाम् । तदेव तत्प्राण-
नाथेन गीतं 'ता नाभेदन्मप्यनुपङ्गवद्धमियः स्वमात्मानमदस्तथेद' मित्यादिना ॥ १ ॥

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

धिकारस्तेषामुच्यते । तेन सर्वेषां चेतनानां जीवानां दासत्वमधुष्णमित्यर्थः । तदेतदभि-
सन्धाय सदापदाश्रयमाहुः अत इत्यादि । कार्यपदतात्पर्यमाहुः आवश्यकेत्यादि ।
आवश्यकार्थमर्थयोगिनिरित्यर्थद्वयं प्रस्तुत्य 'कृत्याद्ये'ति सूत्रे कृत्यप्रत्यया विहिताः ।
तत्रावश्यकत्वं नाम पूर्वं कथञ्चित् ज्ञातस्य पश्चात्तदभावेऽनिष्टजननज्ञानपूर्वकज्ञानविषयत्वं
वा, तथा कृतिविषयत्वं वा, नतु विधिविषयत्वमात्रम् । प्रैषानुवादसूत्रेणैव तदर्थलाभे-
नास्य सूत्रस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अतस्तदर्थकण्यत्प्रत्ययान्तकार्यपदोत्तया तदकरणे
प्रत्यवायी भवति । प्रत्यवायस्य पातकत्वात्तेन भक्तिमार्गाद्भ्रश्येतेति भावो ज्ञाप्यते । तथा
च स्वस्मिन् भगवद्दासत्वमनुसन्धाय सेवायां च स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वमावश्यकदासधर्मत्वं
चाहुः सन्धाय सर्वकालं सेवाकरणं साग्ननिष्कर्ष इत्यर्थः । नन्वत्र सेव्यसन्तोषजनिका
पूर्वोक्तप्रकारककायादिभ्यापाररूपा क्रिया सेवात्वेन विवक्षिता । यथा राजसेवा गुरुसे-
वेति । तस्याः सर्वदा कार्यत्वकथनमशक्योपदेशरूपमित्याशङ्क्य, तत्र समाधिं वदन्ती-
त्याशयेनाग्रिमं वाक्यं व्याकुर्वन्ति सा चेत्यारभ्य इत्यादिनेत्यन्तम् । तथा च कायादिश्रितय-
ध्यापाररूपापि विचार्यमाणा बाह्याभ्यन्तरभेदेन द्विधा । तयोराभ्यन्तरी मानसी बाह्यायाः
फलरूपा । बाह्या तु तत्साधनरूपा । तयोरेवान्तरफलरूपत्वं सर्वदा कार्यत्वं च फला-
ध्यायाद्यपदे 'आवृत्तिरसकृदुपदेशा'दित्यस्य प्रथमवर्णके सिद्धम् । तत्र हि 'द्रष्टव्य' इति
पदेन श्रवणादीनां फलरूपं दर्शनं पूर्वमुक्त्वा, 'श्रोतव्य' इत्यादिना तत्साधनानां पश्चा-
त्कथनेनात्मनः परोक्षमपि ज्ञानमवान्तरफलरूपं ज्ञानमार्गे । भक्तिमार्गे तु परमफलरूपज्ञान-
सजातीयत्वेनापि फलमध्यपात्येव श्रुत्यभिमतम् । अत एव 'सूत्रकृदपि फलप्रकरणे साधन-
विचारं चकारे'ति कथनादसकृदुपदेशकथनाच्च । मानस्याः मुख्यत्वं च साधनाध्याये
सहकार्यन्तराधिकरणे । श्रुतौ कार्यिकं वाचिकं मानसिकं च साधने विधीयते । तत्र
मानसं मुख्यम् । 'मनसैवावाप्तव्य'मिति श्रुतेः । तस्यापि स्नेहोदयपर्यन्तमेव विहितत्वेन
कर्तव्यता । तदुत्तरं तु स्वत एव तत्सम्भव इति निर्णयात् । पुष्टिमार्गे तु तस्य या
परा काष्ठा, सात्र 'यथा ब्रजसीमन्तिनीना'मित्यादिना दर्शिता । यदि हि प्रकारान्तरं तत
उत्कृष्टं भगवदभिप्रेतं स्यात्, तदा भगवान् 'अथैतत्परमं गुह्य'मित्यत्र 'सुगोप्यमपि
पक्ष्यामी'ति प्रतिज्ञायैतमेव प्रकारं तथात्वेन न वदेत्, अतस्तथा । तेन साधनरूपाया
असकृदावर्तनमेव सदा कार्यत्वम् । मानस्यास्तु भगवति मनोगत्यविच्छेदरूपम् । तच्च
बाह्याया आवर्तनात्साधनीयम्, अतो नास्त्ययोपदेशरूपत्वमित्यर्थः ॥ १ ॥

एतदेव सेवास्वरूपमित्याहुः चेत् इति ।

चेतस्तत्प्रवर्णं सेवा तत्सिद्धयै तनुचित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम् ॥ २ ॥

उक्तसेवासाधने इतरे इत्याहुस्तदिति । वित्तं दत्त्वा अन्येन पुरुषेण कृत्वा कारि-

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

तदेतदग्रिमावतरणेन निगमयन्ति एतदेवेत्यादि । अत्र मूले मानसाः स्वरूपं 'चेत-
स्तत्प्रवर्णं सेवे'त्यनेनोक्तम् । तत्र प्रवर्णपद तावत् 'प्रवर्णं क्रमनिम्नोर्व्यां प्रहे ना तु चतुष्पये'
इत्यमरात्, 'प्रवर्णस्तु क्षणे प्रहे क्रमनिम्ने चतुष्पये । आपत्ते चे'त्यनेकार्याचैतेषु रूढम् । मनश्च
वेदे अन्नमयत्वेन श्रावणात्पार्थिवं प्रयिवीपोषितं चेति सिद्धम् । एवं सति तस्मिन् कृष्णे
पूर्वं प्रह्वनीपन्नञ्च तत् आयत्त तदधीन ततः क्रमेण भगवदेकतानत्वरूपां 'ता नाविद'न्नितिवा-
क्योक्तप्रकारां गभीरतां प्राप्तं यच्चैतस्सदेव सेवारूपम् । समाधाविव भगवति लयं प्राप्तमिति
यावत् । ननु वृत्त्यन्तरविशिष्टमित्यर्थः । (न च क्रमनिम्नत्वस्याचार्याश्रयगोचरत्वे मानामावः
शङ्काः । भक्तिवर्धिन्यां बीजदार्ढ्यप्रकारकथने 'ततः प्रेम तथासक्तिर्व्यसनं च यदा भवे'दित्यत्र
तथाङ्गीकारस्य स्फुटत्वादिति) । एवं मानसी साध्यरूपां निष्कृष्य साधनरूपाया निष्कर्ष
धदन्तीत्याशयेनाग्रिममवतार्य व्याकुर्वन्ति उक्तसेवेत्यादि । अत्रेदं बोध्यते । इन्द्रियव्यापारं
विना केवलस्य देहस्य न सेवाकर्तृत्वमिति प्रत्यक्षतोऽवसीयते । अत इन्द्रियव्यापारापेक्षायां
यथा ज्ञानमार्गे नित्यनैमित्तिककर्मसहकृतं श्रवणादिश्रयं पूर्वं साधनं, तत्परिपाकदशायां
प्रज्ञासहकृतं केवलमुपासनात्मकं ज्ञानम्; तथा भक्तिमार्गे 'एतान्यपि तु कर्माणी'ति
गीतोक्तरीत्या तत्सहकृतं श्रवणादिनयकम्, तदप्येकादशस्कन्धे 'पुनश्च कथयिष्यामि
मङ्गलैः कारणं पर'मित्युपक्रम्य 'एवं धर्मैर्मुप्याणामुद्धवात्मनिषेदिनाम् । नपि सञ्जायते
भक्ति'रित्यन्तोक्तरीत्या क्रियमाणं साधनम् । तत्परिपाकदशायां तु स्नेहेन क्रियमाणं
तत्साधनम् । तच्चैद्विधं चेतनत्वेन दत्त्वा कार्यते, तदा सा चित्तस्य राजसत्त्वं कुर्वन्ती
चित्तस्य तत्प्रवर्णत्वं न करोति । यदि च वित्तं चेतनत्वेन गृहीत्वा क्रियते, तदा ऋत्विजो
यागवत् स्वस्य तत्प्रवर्णत्वरूपं फलं न साधयति । न च यागो यजमानसेव वित्तदातुः फल-
तीति शङ्कम् । तत्र त्विन्दुक्षिणावराणादियदत्र तरानादेर्भक्तिमार्गे भगवतानुक्तत्वात् । अत-
स्तथा न कार्यम्, किन्तु भगवदुक्तरीत्यैव कार्यम् । तदैव साधनरूपा साध्यरूपां मानसी
सेवा जनयन्ती स्वयमपि पश्चात्कलरूपतया ध्वजस्थानामिव पर्यवस्यतीति । एतदेव निषण्णे
'निशिष्टरूपं वेदार्थ' इत्यादिना 'एतन्मार्गद्वयं प्रोक्त'मित्यन्तेन सविवरणेन बोधितम् ।
यत्पुनरादिभेदे 'सेव्यः सायुज्यकाम्यये'त्युक्तम्, तच्च मुख्याधिकारामावपरम् । अत एव
सर्पनिर्गये 'भक्तिः स्वतथा शुद्धा च दुर्लभेति न सोऽन्यत' इत्युक्तम्, अतो न दोषः । एवं

तैका । एतादृशेन पुंसा कृता चापरा । एतादृशौ ते तत्साधिके नेत्यभिप्रायज्ञापकं समस्तं पदम् । एतेन भगवदर्थं निरुपधिसर्वस्वनिवेदनपूर्वकं तत्रैव स्वदेहविनियोगे प्रेम्णि जाते सा भवतीति भावः । एतादृशसावान्तरफलं भवतीत्याहुः तत्त इति । अहन्ताममतात्मकः संसारो, न तु प्रपञ्चात्मकः, तस्य ब्रह्मात्मकत्वात्, तन्निवृत्त्याऽनिवृत्तिरुक्ता । इष्टप्राप्ति-माहुरग्रे । स्वात्मनि प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानम् । भगवत्सेवायामभिनिविष्टस्य यद्यप्यनमिलपिते ते, तथापि वस्तुस्वभावाद्भवत इति भावः ॥ २ ॥

इदमेव परं प्रपञ्चेति न ज्ञेयमित्याहुः परं ब्रह्म स्थिति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सखिदानन्दकं भूहत् ।

द्विरूपं तद्वि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥

श्रीमत्पुरुषोत्तमवृत्तिविवृतिसमाप्तः ।

साधननिष्कर्षमुक्त्वा तस्माग्रिमव्यवस्थां वदन्तीत्याशयेनाग्रिमवतारयन्ति एतादृशस्ये-
त्यादि । अत्रैतादृशस्येति पदेनेदं ज्ञाप्यते । यदाधुनिकैस्तादृशधिकारराहित्येऽपि मार्गप्र-
वर्तकाचार्योक्तप्रकारेण क्रियते, तत्तु भक्तिहंसे विधिमज्ञानता बालेन पित्रादिशिक्षया
कृतः सन्ध्यावन्दनादिः प्रत्यवायपरिहारेण यथा आरात् कर्ममार्गायिकलोपकारी भवति,
तथैतदपि । 'न हि कल्याणकृत्कश्चिदुर्गतिं तात गच्छती'ति न्यायेनारादुपकरोति, न तु
साक्षात् । अतः सन्निरुपदिष्टेन प्रकारेण शास्त्रार्थं बुद्ध्या करणीयमिति व्याकुर्वन्ति अह-
न्तेत्यादि । तन्निवृत्त्येति । अहन्ताममतात्मकसंसारनिवृत्त्या । अग्र इति । ब्रह्मोपनपदे ।
तस्य स्वरूपं स्वात्मनीत्यादिनोक्तम् । एतसावान्तरफलस्योक्तेः प्रयोजनमाहुः भगवदि-
त्यादि । अभिनिविष्टस्येति । 'स्रेहाद्रागविनाशः स्यादासक्त्या स्याद्बह्वारुचिः । पृहस्यानां
पापकत्वमनात्मत्वं च भासते । यदा स्याद्यसनं कृष्णे कृतार्थः स्यात्तदैव ही'ति रीत्या
जातव्यसनस्य तदुत्तरं भक्तिवृद्धिमतः । तथाच क्रियमाणा बाह्याभ्यन्तरी यथोक्तरूपा
जाता अतः परं परमं फलं साधयिष्यतीति तेन निश्चयेमिति ज्ञापनायेदमवान्तरफलमु-
क्तमित्यर्थः ॥ २ ॥

एतस्मिन् सम्पन्ने दुःखनिवृत्त्योक्तविधिज्ञानमेव मानसीकाक्षां मन्येत, तदा भक्ति-
मार्गीयं फलं न भवेत्, अतस्तन्निवृत्त्यर्थं फलनिष्कर्षं प्रमेयनिष्कर्षं च सार्धनवभिर्वक्तुं
प्रथममवान्तरप्रमेयं वदन्तीत्याशयेनाग्रिमवतारयन्ति इदमेवेत्यादि । इदमिति । जीव-
स्वरूपमक्षरं वा । व्याकुर्वन्ति यशोदेत्यादि । अत्र 'परं ब्रह्म तु कृष्णो ही'ति मूलम् । तत्र
तुः पूर्वव्यावर्तकः । हिहेतौ । तथा च यतो हेतोः । 'कृषिर्भूवाचकः शब्दः' 'गोपवेशम-
ग्रामम्' 'गोपवेशो मे पुरुषस्तदा आविर्बभूवे'त्यादितापनीयश्रुतिभिः 'कृष्णस्तु भगवान्
स्वय'मित्यादिस्मृतिभिरुपनिषदो गोपालतामिनीति नाम्ना च 'यशोदोत्सङ्गलाहितः कृष्णः
अक्षरात्परतः परः । एतस्माज्जीवपनात्परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते । परं ज्योतिरुपसंपद्य

यशोदोत्सङ्गलालितो, न त्वन्य इति ज्ञापनाय मूलनामोक्तम् । अत्र भेदकं रूपमाहुः सच्चिदिति । एते हि भगवद्धर्मात्मकाः, प्रकटतन्त्रितात्मकमक्षरं ब्रह्म । अत एव प्रपञ्चस्त-
दात्मक इति सच्चिदानन्दात्मकत्वं तस्मिन्नुच्यते । एतावान्परं विशेषो, जडे सदशः प्रकटः,
इतरावान्छ्रौः जीवे त्वाद्यौ प्रकटौ, आनन्दांशस्त्रिरोद्धितः परमात्मनि त्रयं स्फुटमिति ।
कप्रत्ययेन गणितानन्दत्वमेव, न तु पुरुषोत्तमवत् पूर्णानन्दत्वमिति ज्ञाप्यते । कृष्णशब्देनैव
पुरुषोत्तमस्वरूपं निरूपितमित्यक्षरस्वरूपं निरूपयन्ति द्विरूपमिति । तत् अक्षरं ब्रह्म ।

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतमिदृतिप्रकाशः ।

स्वेन रूपेणामिनिष्यते । स उत्तमः पुरुष इत्यादिश्रुतेः, 'यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षराद-
पि चोत्तमः ।' 'उत्तमः पुरुषस्त्वन्य' 'परं ब्रह्म परं धाम'त्यादिस्थूतेश्च परं ब्रह्म, नत्वन्यः
'वृष्णीनां वासुदेवोऽस्मि' 'रामकृष्णाविति भुवो भगवानहरद्भर'मित्याद्युक्तो विभूत्यादि-
रूपो न इति ज्ञापनाय मूलस्य परब्रह्मणो नामोक्तम् । यदि हि सोऽवतारः स्यात्, तदा
यदुर्वंशोद्भवो मुख्य इति यादवतापिन्युपनिषत्स्यात्, गोपस्येन च नाविर्भवेदिति ।
अतस्तत्रावतारत्वं न ज्ञेयम् । अक्षरं च परब्रह्मत्वेन न ज्ञेयमित्यर्थः । ननु 'सच्चिदान-
न्दरूपाय कृष्णायाः क्लृप्तकर्मणे' इति तापनीयश्रुतिवत् 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'ति तैत्तिरी-
येषु श्रावणादक्षरकृष्णयोः स्वरूपलक्षणैक्यादभेद एवाङ्गीकार्य इत्याशङ्कां निवारयन्ती-
त्याशयेनाग्रिममवतारमिति अत्रेत्यादि । सच्चिदानन्दकं बृहदित्यत्रापि देहलीदीपवत्
हिशब्दः सम्पद्यत इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति एते हीत्यादि, ज्ञाप्यत इत्यन्तम् । हिर्हेतौ ।
एत इति । सच्चिदानन्दाः । कप्रत्ययश्च प्रतिकृतौ 'इवे प्रतिकृता'वित्यनेन भवति ।
कुत्सापक्षेऽपि प्रतिकृतित्वादेव हीनताद्योतनम् । तथा चानन्दमीमांसायां शतानन्दस्य
आधिक्येपि 'ते ये शतं प्रजापतेरानन्दा, स एको ब्रह्मण आनन्द' इति गणनापरिच्छेदस्य
तैत्तिरीये श्रावणात्, बृहदारण्यके च 'ते ये शतं प्रजापतिलोक आनन्दा, स एको ब्रह्मलोक
आनन्द' इति तदानन्दिनो लोकत्वेन विशेषितत्वात्, ततः परस्य च 'यतो वाचो निव-
र्तन्ते अत्राप्य मनसा सहे'त्यनेनापरिच्छिन्नानन्दत्वश्रावणात्तयोः स्वरूपैक्येपि भेद एव
पर्यवस्यति । इदं यथा तथा समन्वयाध्याये अदृश्यत्वाद्यधिकरणे प्रपञ्चितम् । तेनाभेदोऽ-
प्यमिश्रादिवत् भेदविरुद्धसम्प्रदायादात्म्य एव पर्यवस्यति । तेनाक्षरस्य पुरुषोत्तमान्य-
नत्वमप्यधुष्णमिति तदेव भेदकमित्यर्थः । एवमत्र भगवतः कृष्णस्य परब्रह्मत्वकथनेन
फलनिष्कर्ष उक्तः ।

अतः परमवान्तरप्रमेयनिष्कर्षं वदन्तीत्याशयेनाग्रिममवतारमिति कृष्णशब्देने-
त्यादि । निरूपितमिति । मुख्यप्रमेयत्वेन फलत्वेन च निरूपितम् । निरूपयन्तीति ।
अवान्तरप्रमेयत्वेन निरूपयन्ति । व्याकुर्वन्ति तदित्यादि । तत् अक्षरं ब्रह्म द्विरूपम् ।
अथ एत, यथा तदक्षरमधिगम्यते, यत्तदक्षरमग्राह्यम् । एतदे तदक्षरं गार्गि अस्पृष्ट-

तदेव रूपद्वयं विशदयन्ति सर्वं स्यादिति । प्रपञ्चरूपेणाविर्भूतमेकमित्यर्थः । एकं रूपं तस्मात् प्रपञ्चरूपात् एकरूपत्वेन श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेन ज्ञान्युपास्यत्वेन तन्मुक्तिस्थानत्वेन पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिर्विलक्षणमित्यर्थः । न च विरुद्धधर्मैर्मेदोऽशङ्कनीयः । उभयोर्धर्मयोरेकत्र प्रमाणसिद्धत्वेन विरोधाभावात् । विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि 'तदेजति तन्नैजती'त्यादिश्रुतिभिर्निरूप्यमाणत्वात् । लोक एव विरोधः शङ्कनीयो, न त्वलौकिके ब्रह्मणि । इदं यथा तथा ब्रह्मसूत्रभाष्ये निरूपितमिति नात्र प्रपञ्च्यते ॥ ३ ॥

विरोधपरिहाराय स्वसिद्धान्तं वक्तुं परमतान्याहुः अपरमिति ।

अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो बहुधा जगुः ।

मायिकं सगुणं कार्यं स्वतन्त्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥

वेदमतादपरं भिन्नं मतं पूर्वस्मिन् प्रपञ्चरूपेणाविर्भूते । तत्र अक्षरे ब्रह्मणीत्यर्थः ।

श्रीमत्पुराणोत्तमकृतविद्वत्समेता ।

मनषि' स्यादिश्रुतिषु, 'अक्षरं ब्रह्म परम'मित्यादिस्मृतिषु च यदुक्तं, तत् द्विप्रकारकं कथमित्याकाङ्क्षायामाहुः तदेवेत्यादि । एकपदं देहलीदीपवदग्निमेऽपि सम्बध्यत इत्याशयेनाहुः एकं रूपमित्यादि । अत्र पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वं 'तदक्षरे परमे व्योमन्नि'ति श्रुतौ, आदिपदोक्त चरणादिरूपत्वं च 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठे'ति श्रुतौ स्फुटम् । शेषं 'त्वय परे'त्युक्तश्रुतेर्ज्ञेयम् । तथाचैव मूल्योजना । हि यतो हेतोः, सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणमेकमतो द्विरूपमिति । ननु रूपद्वयस्येतेतरैरवलक्षण्येन भेदे रूपिण ऐक्यं न प्रमातुं शक्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः नचेत्यादि, ब्रह्मणीत्यन्तम् । भेद इति, रूपिणो भेदः । अत्रेति, अस्मिन्मते । तथा च लोकतः प्रमातुमशक्यत्वेऽपि श्रुतितः प्रमातु शक्यत इत्यर्थः । ननु लोकाविरोधे श्रुतेः स्थावकत्वं कल्पनीयमित्यत आहुः इदं यथेत्यादि । श्रुतेः स्तुतिपरत्वमुपचारपरत्वं च वारयितुमेव ब्रह्मसूत्रप्रवृत्तेर्भाष्ये प्रतिपादितत्वात्तत्र स्थावकत्वादिकं न कल्पयितुं शक्यमित्यर्थः ॥ ३ ॥

ननु 'एषाऽविद्या जगत्सर्व'मिति नृसिंहतापनीयवाक्यावलम्बनेन मायावादो, 'यस्तन्तुनाभ इव तन्तुभिः प्रधानजैः स्वभावत'इत्यादिवाक्यावलम्बनेन साह्यधादिवादः प्रवृत्त इति कथं तन्मूलश्रुतिविरोधपरिहार इत्याशङ्कायां वदन्तीत्याशयेनाग्निमयतारयन्ति विरोधपरीत्यादि । व्याकुर्वन्ति वेदेत्यादि । वादिनो बहुधा जगुरित्यर्थः । तथा च श्रुतितात्पर्यस्य तत्र प्रकारान्तरेण सत्तातेषां भिन्नत्वमित्यर्थः । तदेतदोषयितुं मतप्रणेद्वनाहुः मायिकमित्यादिना । मायिकमिति, मायोपादानकं सगुणेश्वरकर्तृकम् । एवमग्रेषु तत्तन्मतरीत्याद्यदिना । साह्यधपदं पातञ्जलानामप्युपलक्षकम् । नैयायिकपदं च वैशेषिकानाम् । वेदपाद्यमतानीति चतुर्विधयौद्धार्यतलोकायतिकवामशाक्तादिमतानि । मूले इति नैकधेति । इतिः प्रकारे नैकधेति बहुपापदोक्तार्थस्य निगमनम् ॥ ४ ॥

मायिकमिति हि मायावादिनः । सगुण गुणकार्यमिति साङ्ग्याः । कार्यं ह्यणुकादि-
क्रमेणेश्वरकार्यमिति नैयायिकाः । स्वतन्त्रं न कदाचिदनीदृशं जगदिति मीमांसकाः ।
चकारेण वेदवाक्ष्यमतानि सङ्गृह्यन्ते ॥ ४ ॥

तानि मतानि श्रुतिबलेनैव निराकृतानि सन्तीति नात्र पार्यक्येन निराकरणीयानि,
स्वमतनिरूपणेनैव निराकरणसम्भवादित्याशयेन स्वसिद्धान्तमाहुः तदेवेति ।

तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।

द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥

माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां मुक्तिमुक्तिदा ।

मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

‘स हैतावानास’, ‘सर्वं स्वत्विदं ब्रह्म, तज्जल’नित्यादिश्रुतिभ्यः तथेत्यर्थः । एक-
सैवाक्षरसोक्त द्विरूपत्वं दृष्टान्तेनोपपादयन्ति द्विरूपमिति । प्रपञ्चतद्विभक्त्युपाय्यां
द्विरूपं तद्वत्स गङ्गावज्ज्ञेयम् । अस्ति गङ्गायां त्रिरूपत्वम् । आधिभौतिक जलरूपमेकम्,
यद्दृष्टातपाभ्यां वृद्धिहासौ भजते, सर्वव्यवहारयोग्यं च । अग्रिमा द्वितीयाध्यात्मिकी
तीर्थरूपा, योद्धृतजलाविशेषेऽपि मर्यादामार्गसम्बन्धी यो विधिस्तेन तत्रैव स्नानपूजा-

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

तद्दिति तानि स्वमतबोधनाय तत्स्थापनाय च दृष्ट्याणीत्याकाङ्क्षायामग्रिममवतारयन्ति तानीत्या-
दि । श्रुतिबलेन निराकृतानीति । श्रुतितात्पर्यप्रकाशनेन भाष्ये प्रपञ्चेन निराकृतानि ।
इदं यथा तथाविरोधाध्यायभाष्यप्रकाशादवगन्तव्यम् । व्याकुर्वन्ति स हैतावा’नित्यादि ।
अत्र प्रथमा श्रुतिर्वृहदारण्यके पुरुषविध्वाहणे । द्वितीया छान्दोग्ये शाण्डिल्यविद्यायाम् ।
आदिपदेन ‘यथा प्रदीप्तात्तावकाद्विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपा, तथा अक्षरा-
द्विविधाः सौम्य मावाः प्रवर्तन्ते । तत्र चैवापियन्ती’ति मुण्डकश्रुतिः संगृह्यते । तेन
बह्वीषु श्रुतिष्वक्षरस्यैव प्रपञ्चप्रकारेण भवनस्य निरूपणात्, नृसिंहोच्चरतापनीयेऽप्युक्त-
वाक्योपसहारे अविद्याया नानाविधक्षेत्रदर्शकत्वस्य परमात्मन एव जगद्योनित्वस्य च
निगमनाच्च श्रुतीनामितरेतरविरोध इति पूर्वोक्तं सर्वमशुष्णमित्यर्थः ॥ ४३ ॥

एवमघान्तरप्रमेय निरूप्य तस्य चालबोधनार्थं सार्धकारिकया वैशद्यं कुर्वन्तीत्याशये-
नाग्रिममवतारयन्ति एकसैवेत्यादि । व्याकुर्वन्ति प्रपञ्चेत्यादि । मूले चकारोऽनुक्तसमुच्चा-
यक इत्याशयेनाहुः अस्तीत्यादि । अग्रिमेति । माहात्म्यसंयुतेत्यादिग्रन्थेनोक्ता । तत्तत्त्वे
मानमाहुः योद्धृत्यादि । उद्धृतजलाविशेषेऽपीति । प्रवाहादुद्धृत यजल तस्य प्रवाहज-
लादविशेषेऽपि प्रवाहजलसाम्येऽपि । तत्रैवेति । प्रवाह एव न तूद्धृतजले । तथा च यदि
तीर्थरूपातिरिक्ता न स्यात्, तदा देशान्तर उद्धृतजलस्नानादिनापि तत्तीर्थस्नानफलं
स्मर्येत, तनु न दृश्यत इति तीर्थरूपा जलरूपाद्विभवेत्यर्थः । दार्ष्टान्तिके सङ्ग-

दिभिः फलदा। एवमेव प्रपञ्चतद्विन्नरूपमप्येकमेव तदक्षर ब्रह्मेति तथा बुध्यतामित्यर्थः ॥५॥६॥
आधिदैविक रूपमाहु तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते क्वचित् ।
गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्धये ॥ ७ ॥
प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तया जले ।
विरिता च फलात्तद्वि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥
यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा बृहत् ।
यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिरोच्यते ॥ ९ ॥
जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशियास्ततः ।
देवतारूपयत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्थं हरिर्मतः ॥ १० ॥
कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न चान्यथा ।
परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चय ॥ ११ ॥
अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

उक्तद्विरूपाया गङ्गायामेव देवतारूपा सा तद्विज्ञास्तीत्यर्थः । तत्र प्रमाणमाहुः
मूर्तिरिति । भक्त्यैव, न तु मर्यादामार्गविधिनोपासनयेत्यर्थः । तदपि कचिदेव, भक्त्युद्दे-
कदशायामेव । अथवा । यत्र कचिद्गुहादिव्वपीत्यर्थः । भक्तविशेषे विशेषमाहु गङ्गाया-
मिति । देवतारूपाया गङ्गाया भक्त्युद्देकेण दृश्यमानप्रवाहादभिन्नत्वेन यस्य बुद्धिस्त्वसौ

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविष्टितप्रकाशः ।

मयन्ति एवमेवेत्यादि । प्रपञ्चतद्विन्नरूपमिति । प्रपञ्चश्च तद्विन्न च प्रपञ्चतद्विन्ने ते
रूपे यस्य तत् । (न चात्र बहुव्रीहिणा रूपिणस्तृतीयत्व शङ्काम् । एकादशब्यूहो रुद्र इति
वचदुपपत्तेः ।) तथा बुध्यतामिति । बुद्धिहासभात्तत्राहिल्यपूर्वकमाहात्म्यमुक्तत्वाम्या
बुध्यताम् । तथा चाक्षरोपासनया यत्फलम्, न तत्प्रपञ्चोपासनयेति तयोरैक्येऽप्येव भेद
इत्यर्थः । मूले सेवतामिति शतुरगुदात्तेलक्षणस्यात्मनेपदस्य चक्षिडो डित्करणज्ज्ञापकादनि-
त्यत्वेन बोध्यः । 'त्वा सेवता सुरकृता बहवोन्तराया' इत्यादिपुराणप्रयोगाच्च ॥ ५, ६ ॥

एवमवान्तरप्रमेयरूपमक्षर दृष्टा-तेन बोधयित्वा मुख्यप्रमेयस्य पुरुषोत्तमस्य कृष्णस्य
सर्वसामर्थ्यं सर्वत्र व्याप्तिं च बोधयितुं सपादकारिका वदन्तीत्याशयेनाग्रिममवतारयन्ति
आधिदैविकमित्यादि । व्याकुर्वन्ति उच्येत्यादि । प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः इत्यन्तम् । अनेन
व्याप्तिरुक्ता । तत्र प्रमाणमिति । प्रवाहतीर्थातिरिक्तदेवतासत्त्वे प्रमाणम् । मूर्तिरिति ।
मीमादिमातृत्वेन भगीरथदृष्टत्वादिना पुराणप्रसिद्धशरीरयुक्ता । तेन शब्द प्रमाण-
मित्युक्तम् । प्रत्यक्षविशेषस्यापि तत्र प्रामाण्यमाहु भक्त्येवेत्यादि । (अयमर्थः । अशुमहिलीपाम्या
चहुकाल तप करणेपि बद्धा न प्रत्यक्षाऽभूत् । भगीरथस्य तु प्रत्यक्षा प्रसन्ना वरदासीत्यु-
वाचेति भगीरथतपसि भक्तिविशेषसाहित्यमेव सुमहत्तस्य महत्त्वम् । अत एव ब्रह्मवैवर्तखण्डे
'भगीरथस्त्वस्य पुत्रो महामागवत सुधी । वैष्णवो निष्णुमक्तश्चेति विशेषणमुक्तम् ।

गङ्गायां प्रवाहमध्य एव (देवतारूपा गङ्गा) प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । एतेन प्रपञ्चमध्य एव भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने भगवति खेहातिशयेन तत्र भगवदभेदबुद्धये तत्र भगवत्प्राकट्यं भवतीति भावः सूच्यते । अग्रिमव्यवस्थामाहुः प्राकाम्यमिति । स्वामीष्टस्वसर्वस्वरूपायाः स्थानभूतत्वेन ज्ञानात्तज्जले सर्वत्रानिषिद्ध्ययेष्टव्यवहारः स्यादित्यर्थः । एवमेवोक्तप्रकारकभगवद्दर्शने सर्वत्र तद्भावः स्फुरतीति भावः । विहितेति । भक्त्या गङ्गादर्शनानन्तरं प्रवाहरूपाया अपि दर्शनं विहितात्सर्गापवर्गरूपात्फलाद्विशिष्यते । तद्वदीत्यर्थः । यद्वा । येषां न प्रत्यक्षा, तेषामपि तया देवतारूपया सा तत्रास्तीति तत्सम्बन्धानुभावेनैव तज्जले प्राकाम्यं प्रकृष्टकामविषयत्वं श्रद्धाविशेषपूर्वकस्नानादिव्यवहारो भवतीत्यर्थः ।

श्रीमत्पुराणोक्तमकृतविश्रुतिप्रकाशः ।

तस्य च तपस्यत एव प्रकटा बभूव । अतोऽन्यत्रापि तथेत्यर्थः ।) मूले भक्तिपदमानकथनात्कचित्पद उद्रेकदशारूपविशेषबोधनमयुक्तमिवाभातीत्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । ननु यदि गृहादिष्वपि गङ्गादर्शनं भक्त्यैव स्यात्, सर्वेषां भक्तानां स्यात्, तत्तु नेति कथमेवमित्याकाङ्क्षायां वदन्तीत्याशयेनाग्रिमभवतारयन्ति भक्तविशेष इत्यादि । व्याकुर्वन्ति देवतेत्यादि । प्रवाहमध्य एवेति । प्रवाहसंबन्धिन्येव गङ्गाद्वारादिरूपे कचिदेशे । मूले गङ्गायां चेति । चोऽवधारणे । विशेषपदस्यार्थेष्टीकायां भक्त्युद्रेकपदेन विवृतोपगन्तव्यः । एतावत्कथनप्रयोजनमाहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । मौक्तिक्या गङ्गायामेवमाधिदैविकगङ्गास्वरूपप्राकट्यबोधनेन । तत्रेति । भगवदाकारे भगवद्भक्ते च । अग्रिमव्यवस्थामिति । आधिदैविकरूपस्थितिकार्यम् । प्राकाम्यमिति । प्राकाम्यं बाहुल्यम् । 'प्रकामसुभगत्वद्वानसंश्लेषत' इत्यादिप्रयोगदर्शनात् । तदत्र किं विवक्षितमित्याकाङ्क्षायां विवृण्वन्ति स्वामीष्टेत्यादि । तथा च तादृग्भक्तप्रत्यक्षया तथा गङ्गाया कृत्वा तज्जले भक्तस्नानिषिद्धव्यवहारबाहुल्यरूपं प्राकाम्यं स्यादित्यर्थः । एतत्कथनप्रयोजनमाहुः एवमित्यादि । अग्रिमार्थं व्याकुर्वन्ति भक्त्येत्यादि । तथा चैव भगवतः कृष्णस्य साक्षात्कारानन्तरं ज्ञानिफलान्मोक्षादपि प्रपञ्चे सर्वत्र भगवदधिष्ठानत्वरूपेण ज्ञानं विशिष्यत इति भावः । मूले चोपपत्तेः । तदिति, गङ्गादर्शनम् । हिर्निश्चये । यथा-तथापदयोरप्याहारः । तथा च हि निश्चयेन तत्तादृग्भक्त्या गङ्गादर्शनं विहितादपि फलात्पतीत्यापि यथा विशिष्यते, तथा तथा जले प्राकाम्यं स्यादिति मूलयोजना । अस्मिन् व्याख्यानेऽप्याहारादिदोषादरुच्या प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति यद्वेत्यादि । अस्मिन्पक्षे प्राकाम्यं नाम प्रकृष्टः कामः प्रकामस्तस्य कर्म । 'गुणवचनमाश्रयादिभ्यः कर्मणि चे'त्यनेन 'भावे कर्मणि चे'त्यर्थद्वयेऽनुशासनादन कर्मणि प्यञ् । तदेव विवृतं प्रकृष्टेत्यादिना । तथाच यथा तथैव तथा प्रपञ्चेपि यत्र भगवत्सम्बन्धानुभवः, तत्र भगवत्स्वरूपे गुणादी च श्रद्धापूर्वको व्यवहारः श्रद्धालुनामिति भावः । अग्रिमं विवृण्वन्ति

किञ्च । पुराणादिषु तज्जलदर्शनादिभिः फलं यदुक्तं तदनुभवेन महतामन्तःकरणप्रतीत्यापि तज्जलमन्येभ्यो जलेभ्यो विशिष्यत इत्यर्थः । एवं येषां हृदि भगवत्सान्निध्यं ते भक्ता अन्येभ्यो विशिष्यन्ते । अत एव 'महिम्नमद्भुतजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मिति भगवतोक्तम् । (एवं दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं निरूप्य उक्तमर्थं स्पष्टयन्ति यथा जलमित्यादिना । तत्रापीति । साधर्म्येपि । एतदिति । किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे, दृष्टान्ते त्रिविधत्वाभावात् अत उच्यते ।) जगत्त्विति । त्रिविधं त्रिगुणात्मकं त्रिस्वभावत्वेन प्रकटं,

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविश्वतिसमेताः ।

किञ्चेत्यादि । दार्ष्टान्तिके योजयन्ति एवमित्यादि । अत्र प्रमाणमाहुः अत एवेत्यादि । अन्येभ्यो भगवद्दीयानामाधिक्यादेवैकादशस्कन्धे स्वचिह्नस्वमक्तयोर्दर्शनादिकं भक्ति-कारणमध्ये गणितम्, अतस्तथेत्यर्थः । एवं चालान् यत् बोधयितुं दृष्टान्त उक्तो 'द्विरूपं चापी'त्यादिना, तत्र तत्तत्कार्यप्रयोजकता न तयोः, किन्त्वाधिदैविकस्यैवेति बोधितम् । तदेतन्निगमयन्ति मूले यथा जलमित्यादिपादप्रयेण । मूले सर्वमिति, प्रपञ्चः । शक्तेति, समर्था । देवोति, मूर्तिमत्याधिदैविकी । तथा च दृष्टगङ्गाकानां यथा जले तत्स्थानत्वज्ञानादनपिद्वययेष्टव्यवहारः, यथा च तीर्थदर्शनेऽन्यस्मादाधिक्यज्ञानविशेषो जलेन तीर्थरूपेण च भवति, तथा दृष्टमगवत्कानां भगवत्स्वरूपगुर्वादिभिः सर्वत्र प्रपञ्चे प्राणिमात्रे भगवद्भाषस्फूर्तिः, अक्षरेण च ज्ञानिमोक्षादप्यधिकभगवद्धामत्वादि-रूपाक्षरज्ञानात्मकं फलं भवति । अदृष्टगङ्गाकानां च श्रद्धालूनां यथा जलेन श्रद्धापूर्वकः स्नानादिव्यवहारः, तीर्थेन च जलेऽन्येभ्य आधिक्यज्ञानं फलं क्रमेण भवति, तथै-वादृष्टमगवत्कानां श्रद्धालूनां भगवत्स्वरूपादौ श्रद्धापूर्वकः सेवादिव्यवहारः, अक्षरे च ज्ञानिमोक्षादाधिक्येन भगद्धामत्वस्य परोक्षज्ञानं भवतीत्यर्थः संपद्यते । ननु 'आध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्त' इति द्वितीयस्कन्धवाक्ये एकसैवाभिभौतिकाभिमानेन तन्निगमनेन च यथायथमाध्यात्मिकत्वमाधिदैविकत्वं च सिद्धम्, न तु तयोः स्वरूपभेद इति कथमर्थं दृष्टान्त उपपद्यत इत्यत आहुः मूले तत्रापीत्यादि । तत्रापि आधिदैविक-दृष्टान्तविचारेऽपि, एतद्वक्ष्यमाण, इहास्मत्सिद्धान्ते, उच्यत इत्यर्थः । एवं प्रतिज्ञाय तदाहुः जगदित्यादि । तदेतद्विवृण्वन्ति त्रिविधमित्यादिना । त्रिगुणात्मकमिति । 'आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थ' इत्येकादशस्कन्धीयचतुर्विंशे पञ्चमे सन्दर्भे भगवत्कार्यत्वेन सिद्धाः 'सत्त्वं रजस्तम इति त्रिगुणस्य गुणास्त्रय' इत्यत्र द्वितीयस्कन्धवाक्यसुबोधिन्यां सच्चिदानन्दमूलत्वेन ये व्याख्याताः सत्त्वादयो गुणास्तदात्मकम् । तत्र गमकं त्रिस्वभावत्वेन प्रकटमिति ।

१ एव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभोरुक्तमपि साधर्म्यं यत्र यदर्शने तत्र तथा स्पष्टयन्ति यथा जलं तथा सत्यमिति । तत्राप्येतद्विद्वेक्ष्यत इति । तत्रापि साधर्म्येपि । एतन्नगत् द्व त्रिविधमित्यात्म्यं न चान्यथेत्यन्तेन वक्ष्यमाण किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे तदृष्टान्तगङ्गाजले त्रिविधत्वाभावात् अत उच्यत इत्यर्थः । जगदिति पाठान्तरे पुस्तकद्वये । कचित् पाठद्वयमपि मूले नास्ति ।

तेन तद्गुणनियामकत्वेन ब्रह्मादयो भगवतैव कृता इत्यर्थः । ब्रह्मैकरूपमिति तद्विद्वानां नियामको हरिरेव । ये तु भगवद्भक्तास्तेषां स्वात्मनि स्वात्मविषये ऐहिके पारलौकिके चार्थे श्रीकृष्ण एव कामचार इत्यर्थः । सर्वत्र नियामकः स एवेति भावः । अथवा । भक्तानां

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

‘तत्र सत्त्वं निर्मलत्वा’दिति गीतोक्तलक्षणको यो बन्धकत्वस्वभावो गुणानां, तेन स्वभावेन प्रकटम् । मूले प्रोक्तमिति । भगवच्छास्त्रे, ब्रह्मसूत्रभाष्ये च । तेन हेतुना तत्तद्गुणनियामकत्वेन ब्रह्मादयो भगवता सर्वान्तर्यामिणा सर्वनियामकत्वेन कृताः । ततः तस्माद्भगवैविध्यादेव हेतोः देवतारूपवदाधिदैविकत्वेन कूर्मादौ ‘लीलया परमेश्वरा’ इत्येवं प्रोक्ताः । वस्तुतस्तु भगवानेक एव नियामक इत्यर्थः । तथा च तेषां गुणामिमानित्वे ‘गुणामिमानिनो देवाः सर्गादिष्वस्य यद्गयात् । वर्तन्तेऽनुयुगं येषां वश एतच्चराचर’ मित्युक्तं काठमयम् । गुणावताराणां तु त्रिविधेषु पुराणेषु प्रकृतिपुरुषनियामकतया प्रसिद्धानां न तत् । ते गुणस्मिमानितो भिन्ना एव । अतो यथा ‘द्वा सुपर्णा’ इत्यादौ जीवान्तर्यामिणोः कचिद्भेदः, कचिच्च ‘तदनुप्रविश्य सद्य त्यक्त्वाभव’दिति प्रविष्टस्यैव कार्यभेदेन जीवान्तर्यामिभाव इति कल्पभेदेनोभयम्, तथा च यस्मिन्पक्षे भेदस्तं पक्षमादाय दृष्टान्त उपपद्यत इति भावः । एवं दृष्टान्तं व्याकृत्य ब्रह्मणीत्यर्थं हरिर्मत इति दार्ष्टान्तिकं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मैकेत्यादि । तथाच मुण्डके पुरुषाक्षरयोः परापरभावस्य श्रौतत्वादक्षरनियामकत्वं मूलपुरुषे सिद्धम्, तस्य कृष्णत्वं च तापनीये, अतस्तथेति । तद्विद्वानां नियामको हरिरेव मतो मुक्त्यानुचिन्तित इत्यर्थः । नन्वेवं सति देव्या यथा रूपद्वयनियामकतामानम्, न तु भक्तं प्रति स्वतः किञ्चित् फलम्, तथा कृष्णाद्भगवतोऽपीति तत्त्वेवा कुत उपदिष्टेति शङ्कोत्तिष्ठति, तद्विवृत्यर्थमाहुः मूले कामचार इति । तुः उक्तशङ्कानिरासे । अस्मिन् लोके त्रिविधे जगति, ब्रह्मादिभ्योऽधिष्ठातृभ्यः, कामचारः काम इच्छा उपासकादीनां तेन चारः चरणम्, ‘चर गतिमक्षणयोः’, तत्तल्लोकविपयिणी प्राप्तिर्भोगो वा । न चान्यथा । च पुनः, अन्यथा ब्रह्मादिभ्यो विना, न तत्कामविरुद्धप्रकारेण च न, किन्तु तदिच्छाप्रकारेणैव । यथा भवतीति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकप्रकरणपठादध्याहार्यम् । तु पुनः । तथा स्वात्मनीति तादर्थ्यं सप्तमी, ‘धर्मणि द्वीपिनं हन्ती’त्यादिवत् । तथा च स्वस्य भक्तस्यात्मविषयेऽर्थः । परमानन्दरूपे नित्यनिरवधिमुखरूपे । भूस्ति कृष्ण एव, न तु लोकादौ कृष्णात् निश्चयरूपकामचार इत्यर्थः । तदेतद्व्याकुर्वन्ति ये त्वित्यादि । अप्र निश्चयपदं कामचारपदेन विवृतम् । तेन यौगिकं तदिति बोधितम् । तथा च निष्क्रान्तधयात् निश्चयः । चयो हि बहूनामकीकृतम् । तेन बहूनां कामानामेकीकरणरूपावयवाधिष्क्रान्ताः । परमानन्दकृष्णैकनिष्ठतया तदेकविषयकः कामचार इत्यर्थः सिध्यति । ‘रुद्रियो-गमपहरती’त्यरुन्ध्या निश्चयपदं प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति अथवेत्यादि । अस्मिन्पक्षे स्वात्मनीति कृष्णपदविशेषणम् । निश्चयपदमेकबोदिकत्वाच्छङ्काविरुद्धज्ञानार्थकम् । तद्विषयत्वेन

स्रेहातिशयेन स्वात्मत्वेनैव प्रभुः स्फुरतीति सर्वांशेन तत्प्रार्थने शङ्का न भवतीत्यर्थः ॥११॥

यद्य जीवस्वरूपं तन्मुक्तिप्रकारं चाहुः आत्मनीति ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीय चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावबोधने ।

गङ्गातीरस्थितो यद्वद्देवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यति ।

संसारी यस्तु भजते स दूरस्थो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखभाक् ।

तस्मान्मूर्खकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

आत्मानन्दसमुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।

लोकार्थी चेद्भजेत्कृष्णं छिद्रो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥

छिद्रोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।

आत्मविषय उच्यत इति शेषः । जीवा ह्यणवोऽक्षरात्मकाः, तदात्मकत्वम-

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

कामचारोन्वेति । तत्प्रार्थन इति, कामचारप्रार्थने । तथा चैवं व्याख्यानद्वयेपि 'सङ्कल्पादेव च तच्छ्रुतेः' 'अत एव चानन्याधिपति' रित्युक्तरीत्या भगवत एव फलं भवतीति तदर्थं युक्त-
स्वस्तेषोपदेश इत्यर्थः । तदेतत्सर्वमभिसन्धायाहुर्मूले अतस्त्वित्यादि । अतस्तु उक्तप्रकारेण
शङ्काया निरासात्, ब्रह्मवादेन 'सर्वं ब्रह्मैवेति' श्रीभागवतगीताब्रह्मसूत्रसिद्धेन श्रौतसिद्धान्त-
स्थापनेन, कृष्णे परब्रह्मण्येव, बुद्धिरन्तःकरण, विधीयतां विशेषेण धार्यतामित्यर्थः ॥११॥

एवमत्र पूर्वोक्तमाधनशेषत्वेन प्रमेयं फलं च निरूप्य येषां नैतादृशसाधनाधिकारः,
तेषां कथं, का च फलसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां वदन्तीत्याशयेनाग्रिममवतारयन्ति अथेत्यादि ।
अथेति, मुख्यसाधनप्रकरणोत्तयनन्तरम् । तेनास्मिन्प्रकारे जीवस्वरूपज्ञानमावश्यकम्, न
तु पूर्वोक्तप्रकारे । तत्र शरीरविशिष्टजीव एव भगवदासत्त्वज्ञानस्यैवापेक्षितत्वादिति बोधि-
तम् । जीवस्वरूपमिति । बद्धजीवस्वरूपम् । व्याकुर्वन्ति आत्मविषय इत्यादि । तेना-
त्मनीति भिन्नं वाक्यमिति बोधितम् । अत्र मूले पाठद्वयम् । 'ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीय
चेतना' इत्येकः । 'ब्रह्मरूपे हीत्यपरः । तत्र प्रथमे तोः प्रकरणभेदकत्वमनुसन्धाय टीकायां
प्रकरणभेदप्रतिज्ञा व्याख्यातेति ज्ञायते । द्वितीये तु विषयभेदादेव प्रकरणान्तरावगतिः । हिहंतौ,
ब्रह्मरूपे ब्रह्मांशत्वेन ब्रह्मात्मके प्रकृतत्वादात्मनि चेतनाः बुद्ध्यः, 'प्रतिपत्तुं ज्ञप्तिचेतना' इति

१. 'ब्रह्मरूपे साकारब्रह्मरूपे चेतना बुद्धिर्बोक्ता ब्रह्मरूपे अविद्याशभूताभि बुद्धिभिरिव भेदप्र-
तीति । पुरश्चनोपाह्वाने 'बुद्धिं तु प्रमदां विद्यात्, गमाहमिति यत्कृतमिति वाक्येन अविद्याशक्तिरूपाणां
साधामेव ब्रह्मप्रदेशावच्छेदकत्वात्, जीवपक्षे सुखरया विचारे 'बद्ध स्या'मिति इच्छैव करणादसांशिभावमभि-
प्रेक्ष जीवस्वरूप (व्या) कुर्वन्ति' इति 'ब्रह्मरूपे-जीवा हीत्यत्र पाठान्तरम् ।

विद्ययान्तरायभूतया न विदन्ति । तेन संसारमापद्यन्ते । इदमेवोपाधिरूपत्वं तस्याः, न तु तत्कृतं जीवत्वम् । अणुत्वबोधनार्थं दृष्टान्तः । व्योम्नि यथोपाधिभिः क्षुद्रैः छिद्रा इव

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

कोशात् ताः जीवानां संसारत्वापादकोपाधिभूता इति शेषः । पुरज्जनेपोख्याने 'बुद्धिं तु प्रमदां विद्यान्ममाहमिति यत्कृत'मिति वाक्यात् । तदेतद्वीकायां विशदीकुर्वन्ति जीवा हीत्यादि । हिर्हेतौ । यतो हेतोः जीवाः निबन्धे 'तदिच्छामात्रतस्तस्माद्ब्रह्मभूतांश्चेतना' इत्यत्र ब्रह्मभूताः, न तु योगवलेनाविर्माविताः, अंशः साकाराः सूक्ष्मपरिच्छेदाः चेतनाः चित्रधाना इति व्याख्यातत्वात्, श्रुतौ च बुद्धेरुणेनाद्बुद्धमात्रत्वमुक्त्वाग्रे 'आत्मगुणेन चैव' 'आराप्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्ट' इत्यादिकथनात् 'ममैवांशो जीवलोके' 'एकस्यैव ममांशस्ये'त्यादि-
 स्मृते 'रंशो नानाव्यपदेश'दिति सूत्राच्चांशत्वेन सिद्धाः । 'उक्तान्यादि'सूत्रैरणुत्वस्य साव-
 नाच्चाणवोऽणुपरिमाणाः, अक्षरात्मकाः । एवं जीवस्वरूपमुक्तम् । अतःपरं तेषां मोक्षं वक्तुं
 ब्रह्मरूपे छिद्रा व्योम्नीवेति यद्ब्रह्मत्वमुक्तं तद्बुत्पादयन्ति तदात्मकत्वमित्यादि । तदात्मकत्वं
 ब्रह्मात्मकत्वम् । अविद्यया 'एकस्यैव ममांशस्य जीवस्यैव महामते । बन्धोऽसाविद्ययाना-
 दि'रिति भगवद्वाक्ये बन्धकत्वेनोक्त्या ब्रह्मशक्त्या, 'न तं विदाधे'ति श्रुतावज्ञानजनकतया-
 न्तरशब्देनोक्तत्वादन्तरायभूतया स्वात्मानं ब्रह्मात्मकं न विदन्ति, तेन संसार'महं ममे'त्य-
 मिमानरूपमापद्यन्ते । इदं संसारापादकत्वमेव तस्या अविद्याया उपाधिरूपत्वम् । प्रयो-
 जको ह्युपाधिरित्युच्यते । अतः संसारप्रयोजकत्वमेव तथात्वम् । तु पुनस्तत्कृतं जीवत्वम्
 न, तथा दोषरूपया, आभासनेन वा, तस्यां प्रतिबिम्बेन वा, तथाऽवच्छेदकेन वा प्रयुक्तं
 जीवत्वं न, आभासमतिविम्बपक्षे तत्स्वरूपस्याब्रह्मत्वप्रसङ्गात् । अवच्छेदनस्यापि अंशत्व-
 कथनोत्तरं बन्धस्मरणेन व्युत्तरणोत्तरभावित्वनिश्चयात् । 'तद्ब्रह्म जीवो नमोपम' इति श्रौतो-
 पमाया अपि 'घटो लीयेत नाकाश'मित्यनन्तरमुक्ततया लयाभावमात्र एव पर्यवसितत्वस्य
 अप्रिममग्रे जलचन्द्रदृष्टान्तेन तस्य चांशप्रवेशप्रयुक्तत्वेनापि निश्चयादित्यर्थः । तर्हि व्योमछि-
 द्रदृष्टान्तः किमित्युक्त इत्याकाङ्क्षायां तदेतद्वोधयितुं दृष्टान्त इत्याहुः अणुत्वेत्यादि । नन्वणुत्वं
 चेद्वोधनीयं स्यात्, 'विस्फुलिङ्गा' इवेत्युक्तं स्यात्, नत्वेवमित्यत उपपादयन्ति व्योम्नीत्यादि ।
 उपाधिभिरिति तितउप्रभृतिभिः । छिद्रा इवेति । 'छिद्रं भेदन' इति धातोर्भावे घञि,
 'छिद्रिर् द्वैधीकरण' इत्यतो धातोर्वा 'स्फापी'ति रकि कृते छिद्रपदं रन्ध्रावाचकं सिध्यति ।
 तदन नामिप्रेतम् । किन्तु 'पुंसि संज्ञायां घः प्रायेणे'त्यत्र प्रायोग्रहणात्, संज्ञामावेपि
 छियतेऽनेनेति योगान्छिद्रकरणवाचकमिप्रेतम् । अथवा 'छेदनं छिदि'ति संपदादि-
 किपि 'आतोतुपसर्गे क' इति कं च कृत्वा छिद्रं रन्ति ददतीति छिद्रा इत्येवं द्वैधीकरणदायि-
 वाचकमिप्रेतम् । तथा च व्योम्न्याकाशे तितउप्रभृतिभिराकाशात् क्षुद्रेरुपाधिरिवकाश-
 भेदप्रयोजकैः छिद्रा इव रन्ध्राणीव भेददायकाः क्षुद्रत्वादयोऽवास्तवाः प्रतीयन्ते, तथा
 ब्रह्मरूपे सुवर्णशक्यब्रह्मात्मके आत्मनि जीने अविद्यांशभूतैरन्यथाबुद्धिभिद्येतनाख्यैः

प्रतीयन्ते, तथात्मनि क्षुद्रत्वादयो धर्मा प्रतीयन्ते न तु ब्रह्मधर्मा इति बोधार्थं च ।
तेषां मध्ये यः जीवः येन प्रकारेण प्रभुरुद्दिष्टो भवति, तत्प्रकारकगुरूपदेशादिभिरनि-
द्यालक्षणोपाधैर्ब्रह्मात्मकत्वावबोधनप्रतिपन्नकस्याविद्यात्मकस्य नाशे ब्रह्मात्मकत्वावबोधन-
लक्षणे विज्ञानेऽनुभवे सम्पन्ने पुरुषोत्तमाविर्भावयोग्यता तस्मिन् जाते स्वात्मनि तत्प्रक-
र्षेण पश्यतीत्यर्थः । तस्य सर्वस्वरूपो हरिरेवेति न तदतिरिक्तमपेक्षते । भजनोपयोग्यरूपे-
क्षायामपि प्रभुर्नेत्र सर्वं सम्पद्यत इति न कदाचिद् दुःखी भवति । एतज्ज्ञापनाय दृष्टान्तः ।
यन्तु प्रपञ्चासक्तो गुरुरपदेशमात्रेण भजने ससारनिवृत्तिहेतुत्वं ज्ञात्वा भजते, न तु ब्रह्म-
भाससम्पत्त्या पुरुषोत्तमाविर्भावान्, स तु गङ्गातो दूरस्थो यया ता भजते, तत्रापेक्षितत-
ज्जलाप्राप्त्या दुःखी भवति, तथा स्वयं भक्तिमार्गस्य इति साक्षात्स्वरूपसम्बन्धव्यर्थपेक्षया
तदप्राप्त्या क्लेशभाग्यप्रतीत्यर्थः । तथापि न स भजनं त्यजति, अङ्गीकारात्प्रभो । अनङ्गी-
कारे तु मध्ये भजनप्रतिपन्नेषु कृतभजनवैयर्थ्यासम्भवाज्जन्मान्तरे तत्फलित्वतीति ज्ञेयम् ।

श्रीमत्पुराणोक्तमहत्तवितृत्तिप्रकाशः ।

क्षुद्रत्वदुःखित्वात्प्रत्यक्षतत्त्वत्वादयोप्यवास्ताव प्रतीयन्ते । न तु ब्रह्मधर्माः असङ्गत्वादय-
इति बोधार्थं चायं दृष्टान्तः । तथा च यदि स दृष्टान्त उक्तः स्यात्, तदोपाधिभूतो घन्धो
न बोधयितुं शक्येत, अतस्तथेत्यर्थः । एतेन तदोपधितमणुत्वमपि क्षुद्रत्वादिवदेहपरिच्छिन्नत्व-
रूपमेव, न तु वास्तवमिति ज्ञापितम् । वास्तवस्य तस्य व्यापकत्वाविरोधित्वात् । एव-
मन्ध व्याख्याय मोक्षवदन्तीत्याशयेनाग्रिम उपाधिनाश इत्यादिकं सार्धश्लोक व्याकुर्व-
न्ति तेषां मध्य इत्यादि । पश्यतीत्यर्थः इत्यन्तम् । अविद्यालक्षणोपाधेरिति । इदं
जीवविशेषणम् । अविद्यालक्षणं स्वरूपविस्मरणं उपाधिरित्येति । शेषः स्फुटम् ।
दृष्टान्तोक्तिप्रयोजनमाहुः तस्येत्यादि । अग्रिमश्लोके जघन्याधिकारिणो दुःखभाक्त्व-
कथनात्तत् उत्तमस्य मर्यादाभक्तस्य ज्ञानपूर्वकं भजतो दुःखाभाव आर्थिकोऽत्र व्याख्यातो
ज्ञेयः । जघन्याधिकारिव्यवस्था वदन्तीत्याशयेन ससारीति श्लोक व्याकुर्वन्ति यस्मिन्-
स्यादि, भवतीत्यर्थः इत्यन्तम् । तर्हि तादृशस्य किं फलं सादित्याकाङ्क्षायाः 'उभयोस्तु-
भ्योऽपि पूर्वोक्तैव फलित्वतीत्यग्रिमग्रन्थानुसन्धानेन फलमाहुः तथापीत्यादि, ज्ञेयमि-
त्यन्तम् । अङ्गीकारादिति । सेवायाः अङ्गीकारात् । अनङ्गीकारे त्विति । प्रभुणा
तत्कृतसेवायाः अनङ्गीकारः । अग्रिम व्याकुर्वन्तस्तत्र तस्मात्प्रदोक्तस्य हेतोः (यस्मान्न-
ष्टोपाधिर्ज्ञानी स्वस्मिन्भगवन्तं प्रकर्षेण पश्यति, यस्माच्च ससारी तादृशान्तं करणस्याभावा-
द्दुःखी भवतीति) पूर्वश्लोकद्वयार्थसङ्ग्राहकतया प्रकटार्थत्वाद्यत्रास्फुटोर्थतदेव पदं व्याकु-
र्वन्ति श्रीकृष्णोत्तादि, भगवत्परमित्यन्तम् । मन्मत्तिरिति । 'रामेण सार्धं मथुरा-
प्रणीतः' इत्यादिभगवद्भक्त्यानेन स्वानुभवेन च तथा निश्चयान्मन्यति । भगवत्परमिति ।

दूरतरः । तस्य अक्षरातीतत्वात् । अत एवाद्युक्तेन पुरुषोत्तमाक्षरभजनयोस्तारतम्यं पृष्टः स्वभजन आधिक्यमाह गीतासु द्वादशेऽध्याये । गङ्गायां च क्षराक्षरपुरुषोत्तमतारतम्यद्वष्टान्तः स्पष्टः । न हि देवी तीर्थात्मिका जलात्मिका वा, किन्तु जल एव तीर्थात्मकत्वं जानन् ज्ञानी भवति । तदतीतदेवतात्मकदर्शने भक्तत्वम् । न हि भक्त्या देवताद्रष्टुममः पूर्वं भवति । अत एव पुरुषोत्तमं मां जानन् मामेव सर्वभावेन भजतीति 'यो मामेवमसंभूद' इत्युपक्रम्य 'भजति मां सर्वभावेन' इति प्रमुक्तवान् । अतो ज्ञानमार्गीयस्यापि पुरुषोत्तमविदोपि भक्तिनिष्ठैव फलमिति किमितोऽधिक वाच्यम्, अनेकप्रमाणसिद्धत्वादिति विद्वद्भिर्ज्ञेयम् । ऋग्वेदेपि पठ्यते 'तमु स्तोतारः पूर्य यथाविद ऋतस्य गर्भं जनुवा पिपर्तेन । आस्य जानन्तो नाम चिद्विषक्तन महस्ते विष्णो सुमतिं भजामहे ।' हे स्तोतारो मदुत्कर्षवर्णनपराः पूर्य सर्वकारणकारणरूप त लोकेवेदप्रसिद्ध पुरुषोत्तम भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरूपमिति तथाभूताः । ऋतस्य सन्ततवाणीरूपस्य वेदस्य गर्भरूपम् । स्वोदरस्य वेदं विश्वहितार्थं प्रक्षणे उपदिष्टवानिति तथा । जनुवा स्वजन्मनैव सम्पूर्णन, न तु क्षणयाममात्रेण । पिपर्तेन पूतियुक्तं सन्तुष्ट कुरुत । अत्र यथावित्वोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवांस्तदर्थमेव तद्भजनार्थमेवोपयुक्तान् कुरुतेति भक्तिमार्गे विनियोगमुपदिशति । तेन

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाश ।

मानमाहुः अत एवेत्यादि । तथा च यद्यक्षराहग्रहोपासनतः 'सर्वं ब्रह्मे'त्युपासनतश्च भक्तेस्तन्मार्गीयोपासनायाः स्वविषयकाया आधिक्यं न स्यात्, तदा भगवान् 'मम्या-वेश्य मन' इत्यारम्य स्वोपासकस्य युक्ततमत्वम्, अक्षरोपासकस्य ह्येशम्, सर्वसंन्यासपूर्वकं ये स्वपरास्तेषां शीघ्रं ससारादुद्धारम्, स्वस्मिन्मनोनिवेशनादिना तेषां स्वस्मिन्निवासम्, तदनुकूलकथनेन तस्यैवावश्यकत्वं च न वदेत्, अतस्तथेत्यर्थः । एतेन ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एवमिति व्युत्पादितम् । तस्मान्निरूपित इति विवृण्वन्ति गङ्गायामित्यादि । अग्रिम स्पष्टम् । अस्मिन्नर्थे श्रुतिमपि प्रमाणत्वेन वदन्ति व्याकुर्वन्ति च । ऋग्वेदेपीत्यादि, हे स्तोतार इत्यादि च । गर्भरूपमिति । तस्मिन्नर्थरूपतयान्तःस्थितम् । तत्र हेतुः स्वोदरस्थमित्यादि । उपदिष्टवानिति । स्वज्ञापकतया बोधितवान् । एतदुपवृद्धितमेकादशस्कन्धे चतुर्दशाध्याये 'कालेन नष्टा प्रलये वाणीयं वेदसंज्ञिता । मयादौ ब्रह्मणे प्रोक्ते'ति । एकविंशे च 'मा विषत्तेऽभिषत्ते मां विकल्प्यापोष्यते दाहम् । एतान् सर्ववेदार्थः शब्द आस्याय मां मिदा । मायामात्रमनुमान्ते प्रतिपिष्य प्रसीदती'ति । शेषमतिरोहितार्थम् । एवमत्र मुख्यमध्यमजपन्यातिजपन्याधिकारिणसाधनस्य फलपर्यन्तव्यवस्थाकथनेन स्वतन्त्रभक्तिमार्गस्वीकृत्योक्त्यो व्युत्पादितः । तेन स एव मुख्यः, इतराणि त्वनुकल्परूपाणि जपन्यार्थानि । तत्रापि निष्कषया तनुवित्तजसेवैव सुप्रभं साधनमिति साधितम् ।

अन.पर तनुवित्तजाया यथाकथमित्करणे यदि भक्तिर्न भवति, स्पष्टमेव

ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यमवगम्यते । भक्त्या विना न कोपि पुरुषार्थः सिध्यतीति हृदयेनाहाम्रे देहादिसर्वविनियोगाशक्तौ आसमन्ताजानन्तोऽखण्डशब्दमहारूपं, न तु लौकिकशब्दरूपमिति नाम स्वरूपं जानन्तस्तदेव विवक्तुं विशेषेण वदन्तु । अधिकमाहात्म्यायज्ञाने नाममात्रमुक्तं कीर्तयन्तु । एतेनैव भगवत्स्वरूपतन्माहात्म्यादिकं ज्ञातं भविष्यतीत्याशयेनाह नाम स्वरूपम् । चिदिति । चिदित्युपलक्षणम् । सच्चिदानन्दात्मकमित्यर्थः । नामस्वरूपाज्ञाने तदुपदेष्टृगुरुरूपसतिः कार्येत्याशयेनाह महस्त इत्यादि । ते त्वत्सम्बन्धिनं सुमतिं निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भवन्तं जानन्तं भगवद्भक्त भजामहे । स च स्वतेजसा पराज्ञाननिरासक इत्याह मह इति । तेजोरूपमित्यर्थः । स्वहृदि सदा श्रीकृष्णप्राकट्येनोत्सनात्मकमिति वा । एतेन ज्ञानिनां भक्तिमार्गप्रवेश एवोपदिष्टो भवति । एवमेव 'तद्विष्णोः' 'तद्विप्रास' इत्यादिश्रुतिसहस्रैर्निगद्यत इति सुपूक्तं ज्ञानमार्गादधिको भक्तिमार्ग इति ॥१७॥१८॥१९॥

गङ्गादृष्टान्तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः भक्त्यभावा इति ।

भक्त्यभावे तु तीरस्थो यथा दृष्टैः स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्यात्स्यानाद्य नश्यति ॥ २० ॥

एवं स्वशास्त्रसर्वस्य मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतद्बुद्ध्या विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यविरचिता सिद्धान्तमुक्तावली सम्पूर्णा ॥

भगवत्सान्निध्यदेशेऽपि स्थितौ भक्त्यभावे तथा भवतीति भावः । एतेन भक्तेरावश्यकत्वमुक्तं भवति ॥ २० ॥ २१ ॥

इति श्रीपितृपादाङ्गपरामरससिक्तहृत् ।

श्रीविठ्ठलस्तत्सिद्धान्तवाक्यालं हृदये दधी ॥ १ ॥

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

तदा तस्याः किं फलमित्याकाङ्क्षायां वदन्तीत्याशयेनाग्रिमभवतारयन्ति गङ्गेत्यादि । व्याकुर्णन्ति भगवदित्यादि । तथा भवतीति । दृष्टैर्निजकर्मभिः पापण्डितामापन्नः सन् । 'अत्रापि वेदनिन्दायामधर्मकरणात्तये'ति श्लोकद्वयोक्तरीत्या आरूढपतितो भवतीत्यर्थः । एतच्छ्लोकोक्तितात्पर्यमाहुः एतेनेत्यादि । तथा च भक्त्यभावे सर्वं व्यर्थमिति बोधनार्थं भेददुक्तिरित्यर्थः । उपसहारश्लोकस्तु प्रसिद्धार्थत्वाच्च व्याख्यातः । परं तदारम्भस्य एवंशब्दस्त्वतिदेशपरत्वेन बोधित इति स देहलीदीपबहुमयत्राप्यन्वेतीति बोध्यम् । एव सर्वं ग्रन्थ विवृत्योपसहरन्ति इति श्रीत्यादिश्लोकेन । अत्र हृदये दधाविति कथनेन स्वयमेव सम्यग्विचारिता, तत्त्वनिर्धारणः प्रति स्पष्टीकृतेत्यपि बोधितम् ।

अद्विगतमतिनीदृशैव वाणी यद्वदतपन्न एव काननान्तः ।

त्रियरात्रि न जगाम पामशील स्फुटममुना नगरेण नन्दराज ॥ २ ॥

इत्यधिकं पद्यं कथितम् ।

श्रीमद्युक्तमकृतविवृतिप्रकाश ।

अत्रेदं सिद्धम् । (यस्य भगवति कृष्णे परब्रह्मत्वेन ज्ञानं भगवदनुग्रहेण दृढम्, तथा विश्वासो भक्तिश्च स्वतःसिद्धा, तस्य) अस्मिन् शास्त्रे तनुवित्तज्ञा सेवैव प्रथमं साधनम् । सा चेन्नियन्धोक्तप्रकारिका भवति, तदा लौकिकविषयवैराग्यादिना संसारदुःख निवर्तयन्ती भगवदधिष्ठानत्वेनाक्षर बोधयन्ती 'चेतस्तत्प्रवर्णं सेवे'त्युक्तसर्वात्मभावरूपां मानसीं साधयति । तस्याः सम्पत्तौ च बहिर्भगवत्प्राकट्ये भगवदेकतानतातः कामचारो भवति, (नान्यथा । अतः साधनसेवां कुर्वता ब्रह्मवादेन भगवति शुद्धिर्विधेयेति मुख्या माधसाधनकक्षा ।) एयैव निबन्धे 'ज्ञानी चेद्भजते कृष्णं तस्मान्नास्त्यधिकः पर' इति सावतारणिकया कारिकयोक्ता । तस्यां च स्वस्य सेवकत्वेन ज्ञानमेवोपयोगीति च । अत्रानधिकारे तु मर्यादापुष्टस्य विविक्तं जीवस्वरूपज्ञानमावश्यकम् । तस्मिन् सति शुद्धस्य स्वात्मनोऽक्षर-ब्रह्मात्मकत्वे स्वस्मिन्नन्तरेव भक्त्या कृष्णं पश्यति । तेनाग्रे पुरुषोत्तमसायुज्यमिति न्ययमा साधनकक्षा । तेन तादृश सेवां कुर्वता जीवभगवत्स्वरूपयोर्ज्ञानार्थं पूर्वं यतनीयम् । यस्याः प्राप्यनधिकारः, स ससारी स्वशरीरपुत्रवित्तादिष्वभिमानवान् । स तु सेवां कुर्वन् भगवदुपयोगिपदार्थालाभेन दुःखभागभवति । तेन सम्यक्सेवानिर्वाहो न भवतीति तेन संसारासक्तिनिवारणार्थं स्वप्रतिष्ठस्य लीलाविशिष्टस्य भगवत्क्षिप्तानं विशेषेण कार्यमिति तृतीया जघन्या कक्षा । यस्य पुनः संसारिणो लोकार्थिता न निवर्तते, स चेद्भगवत्सेवां यथोक्तप्रकारेण तनुवित्ताभ्यां करोति, तस्य परीक्षार्थं प्रारब्धभोगार्थं वा प्रमुक्ततेन विलम्बेन संसारविषयालोकादेव क्लेशो भवति, तथापि चेत्सेवां न त्यजति, तदा आसक्तिविषयो लोको नश्यति । तादृगधिकारी चेत्युष्टिर्मागीयः, तदा तेन श्रीभागवतपाठश्रवणपरतया स्थित्वा यत्र कुत्रचिदेशविशेषे पूजोत्सवादिकं कर्तव्यम् । मर्यादामागीयश्चेत्, गङ्गातीरे स्थित्वा तेन श्रीभागवतश्रवणपठनावृत्तिर्यथाधिकारं कर्तव्येति चतुर्यां कक्षा । तयोरुभयोरपि यथाधिकारं स्वल्पेन महता वा क्रमेण तत्प्रवर्णं चेतश्चेत् यथाधिकारं सिध्यति । तस्य वैकुण्ठादिषु सेवौपयिकदेहप्राप्तिः फलति, न तु सायुज्यम् । यस्य तु तन्वादिभिः सेवाकरणे भक्तिरपि न भवति, स तु पञ्चमः आरूढपतितो जन्म प्राप्नुवन् संसाराभिनिवेशशैथिल्ये बहुजन्ममिमुंष्यते । संसारात्यन्ताभिनिवेशे तु मुक्तिरपि न भवतीति । तस्मात्संसारवेशं त्यजता भक्त्यर्थं तनुवित्तज्ञसेवायां पूर्वं यतनीयमिति । (तत्राय प्रकारः । तन्वादिभिः सेवां कुर्वतोऽधिकारमृतभात्मनिवेदनमावश्यकम् । तत्कृत्वा सेवाकरणे पूर्वदोषनिवृत्तिः, अग्रिमदोषासर्गश्च । सिद्धान्तरहस्योक्तरीत्या असमर्पितवर्जनादिरूपं बहिरंग साधनं संपत्तावश्यं करणीयम् । आपत्तौ तु नवरत्नोक्तरीत्या करणीयम् । भगवदपराधे

१ इति मुख्याधिकारिणः कृतपर्वन्ताः कक्षा । यस्य तु न तादृशोऽधिकारः, तेन तु भगवति परब्रह्मज्ञानार्थं साधनसेवां कुर्वता ब्रह्मवादेन भगवति शुद्धिर्विधेया । अतः पूर्वोक्तरीत्या सेवार्थेति तत् किञ्चिन्मुक्ता साधनकक्षेति पाठान्तरं अपि ।

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

जाते त्वन्तःकरणप्रसोषोक्तरीत्या भावनीयम् । विवेकभैर्याश्रयोक्तरीत्या विवेकादिरपि संपादनीयः । ततो विश्वासे दृढे सति भक्तिवर्धिन्युक्तरीत्या भक्तिबीजस्य दाढ्यं संपादनीयम् । अदृढभीजभावे तु नियन्धोक्तरीतिकपूर्वा परिचर्यादिभिः, नामावलीपाठेन च प्रेमासक्तिव्यसनानि संपादनीयानि । ततो व्यसनदाढ्यं सिद्धे प्रेम्णि दृढे जाते च सन्यासनिर्णयोक्तरीत्या त्यागो विधेयः । तत्रानधिकारे तत्र प्रतिबन्धे वा भक्तिवर्धिन्युक्ता अनुकल्पा विधेयाः । ततो भगवत्प्रसादे निरोपलक्षणोक्तरीत्या निरोधोत्कर्षसिद्धिः । तत फलसिद्धिरिति तत्स्वरणदासैर्विभावनीयम् । अन्येपि ग्रन्था अत्रैव शेषत्वेन यथासम्भव योजनीया इति दिक् ।)

इति श्रीप्रभुपादान्जैः प्रसादप्रेरणादिह ।

स्त्रीयसिद्धान्तवाङ्माला कृपया सप्रकाशिता ॥ १ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणैकतानस्य श्रीविठ्ठलेश्वरप्रसादप्राप्तदृशः पीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ श्रीमदाचार्यसिद्धान्तवाङ्मालाप्रकाशः संपूर्णः ॥

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्विठ्ठलेश्वरविरचितविवृतिसमेता ।

प्रणम्य पितृपादाब्जपरागमनुरागतः । कृपाया विशदीकुर्मस्तद्वाञ्छुक्ताफलावलीम् ॥१॥

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा भता ॥ १ ॥

स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैर्बहुभिर्मियो विरुद्धैः सिद्धान्तैः शास्त्रार्थसन्देहे

श्रीविठ्ठलेशात्मजश्रीवल्लभकृतविवृतिटिप्पणी ।

नुमो नतदरीन् स्वीयसिद्धान्तस्य विवक्षया ।

ततो नुमो विशदिततद्वाञ्छुक्ताफलावलीन् ॥ १ ॥

श्रीकृष्णाय नमः । प्रणम्येति । अत्र नमने प्रकर्षो भक्तिमार्गीयत्वम्, तच्च सुसे-
व्यत्वज्ञानपूर्वकत्वे सति भक्तिकरणकत्वम्, तदेव भक्तिमार्गीयतावच्छेदकद्वयं प्रकटयन्ति
पितृपादाब्जेति । पितृपद भक्त्यनपेक्षपुत्रवात्सल्यबोधकम् । हृदयाविष्टस्य धनीमृता-
नन्दरूपपादपद्मस्य परागस्तस्मात् सुत आनन्दः । भगवच्चरणारविन्दे हृदये समागते य आन-
न्दोऽनुभूयते तत्स्वरूप इत्यर्थः । तथा च पितृपादाब्जपरागमित्यनेन सुसेव्यत्वज्ञानरू-
पमवच्छेदकमुक्तम् । अनुरागत इत्यनेन भक्तिरूप द्वितीयमवच्छेदकमुक्तम् । एतादृशन-
मनामिव्यञ्जितपदार्थमाहुः कृपयेति । भगवद्धर्माणां नित्यत्वादभिव्यक्तेरेवाङ्गीकारात्
कृपायास्तथात्वमिति मन्तव्यम् । अत एवासाधारणकारणतया तदुक्तिः । तादृशनमनोपकार-
सिद्धा क्रियामाहुः विशदीकुर्म इति । वैशद्य स्फुटीभावः । कृपाया ग्रन्थवैशद्यकरणत्व-
कथनेन स्वपितृचरणानां वागधिपतित्वमप्युक्तम्, तत्कृपाया एव तथा करणसामर्थ्यात् ।
किमित्याकाशायामाहुः तदिति । तद्वाङ्मिष्टमुक्ताफलरूपार्थराशिमित्यर्थः । मुक्ताफल-
पदस्य कल्पनावृत्त्यर्थबोधकत्वम् । सादृश्यं च नैर्मल्यसामान्यधर्मेण । नैर्मल्यं चान्न
प्रोज्झितकैवल्यत्वम् । वाच एव मुक्ताफलानीत्यय पक्षस्तु अत्रार्थस्यैव स्फुटभाव प्राप्तत्वा-
दसमवग्रस्तः । वाग्वैशद्यं तु व्याहृतानुच्चारणे चैव प्रसिद्धम् । मूले स्वसिद्धान्तेति ।
स्वसिद्धान्तस्य अपमेव शास्त्रार्थ इति विशेषेण निश्चयो यस्मात् ॥ ग्रन्थमित्यर्थः । इदं
च प्रतिज्ञावाक्यम् । महावाक्यमाहुः कृष्णसेवेत्यादि । टीकायां अग्र इति । अस्मिन्नेव
ग्रन्थे भाषिकं सगुण कार्यमित्यादिभिर्वक्ष्यमाणैः । शास्त्रार्थस्य गीताभागवतार्थस्य ।

तन्निरासाय स्वसिद्धान्तरूपं शास्त्रार्थनिश्चयं वक्ष्यामीत्यर्थः । तमेवाहुः कृष्णसेवेति । फलात्मकनामोक्त्या स्वतःपुरुषार्थत्वेन सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तो, न त्वन्यशेषत्वेनेति ज्ञाप्यते । सेवा हि सेवकधर्मः । तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्वं ज्ञापितम् । अत एव न कर्मणीवान् कालपरिच्छेदोस्तीत्याहुः सदेति । आवश्यककार्यण्यत्प्रत्यया-
न्तकार्यपदोक्त्या तदकरणे प्रत्यवायी भवतीति भागो ज्ञाप्यते । सा च फलरूपा साधनरूपा चास्ते । तत्र मानसी सा परा फलरूपेत्यर्थः । यथा व्रजसीमन्तिनीनाम् । तदेव तत्प्राण-
नायेन गीतं 'ता नाविदन्मय्यनुपद्भवद्धधियः स्वमात्मानमदस्तथेदं' मित्यादिना ॥ १ ॥
एतदेव सेवास्वरूपमित्याहुः चेत् इति ।

चेतस्तत्प्रयणं सेवा तत्तिष्ठै तनुवित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम् ॥ २ ॥

उक्तसेवासाधने इतरे इत्याहुस्तदिति । वित्तं दत्त्वा अन्येन पुरुषेण कृत्वा कारितैका ।

श्रीविठ्ठलेश्वरः मज्झिमावहलमकृतत्रिवृत्तिटिप्पणी ।

तन्निरासाय शास्त्रार्थसन्देहनिरासाय । सन्देहस्वरूपं तु स्वयमेवाग्रे वक्ष्यन्ति स्वेति । एतन्निरूपकशास्त्रार्थस्य निश्चयो यस्मात्तमित्यर्थः । फलात्मकेति । फलरूपस्य तस्य स्वतः पुरुषार्थत्वधर्मावच्छिन्नसेवाकृतिः स्वसिद्धान्तः । फलसेवनं हि स्वतः पुरुषार्थः, यथा कामिन्याः । स्वतःपुरुषार्थत्वेन । कामप्रयत्नयोरेकविषयत्वेनेत्यर्थः । ननु 'मानसी सा परे'-
त्यनेन मानस्याः सेवायाः फलत्वेन वक्ष्यमाणत्वात् तदर्थत्वमेवैतदसेवायाः सिध्यति, अतो न स्वतः पुरुषार्थत्वम्, किन्त्वन्यशेषत्वमेवेति चेत्, तत्राहुः न त्वन्येति । यत्र विजातीयफलार्थत्वं तत्रैवान्यशेषत्वम्, प्रकृते तस्या एव सेवाया अवस्थाभेदेन मानससेवारूपफलत्वेन विजा-
तीयत्वाभावाददोष इति भावः । हेतुपूर्वकं सदेत्यस्यार्थमाहुः सेवा हीति । सहजैत्यत्र जननं सत्तेति श्रेयम् । जीवस्य नित्यत्वेन जननासम्भवात् । तथा च सहसत्ताकमित्यर्थः । यथा जीवसत्ता सार्वदिकी, तथा दासत्वसत्तापि । अत एव जीवस्य सहजदासत्वेन अत्र सेवायां सहजधर्मत्वादेव । कर्मणीवेति । कर्म न सहजधर्मः, तस्यैव जन्मान्तरे शूद्रदेहेऽ-
नधिकारादिति भावः । कालपरिच्छेदोऽसिन् काले न कर्तव्येतिरूपः । कालपरिच्छेदस्याभावेपि प्रत्यवायजनकीभूतानावप्रतियोगित्वरूपपदोस्तीत्याहुः आवश्यकार्थेति । सा चेति । सा पूर्वोक्ता । तत्र फलसाधनरूपयोर्मध्ये फलरूपा मानसी सेवा । यथेति । यथा यत्प्रकारिका सेवा व्रजसीमन्तिनीनां सिद्धा, सा मानसी फलरूपा सेवेति श्रेयः । तदेव मानससेवायाः फलरूपत्वमेव । 'ता' इति, 'मय्यनुपद्भवद्धधियः' इत्यनेन साधनसेवामनुष्य 'नाविद'न्ति-
त्यनेनान्यानुसन्धानाद्विलम्बमुक्तम् ॥ १ ॥

एतदेव धीबन्ध एव । मूढे चेतसस्तस्मिन् भगवति प्रवणं गतिरित्यर्थः । उक्तसेवेति । उक्तसेवा मानसी सेवा । इतरे तनुवित्तजे । एकेति । वित्तजेत्यर्थः ।

एतादृशेन पुंसा कृता चापरा । एतादृशौ ते तत्साधिके नेत्यभिप्रायज्ञापकं समस्तं पदम् । एतेन भगवदर्थं निरुपधिस्त्वसर्वस्वनिवेदनपूर्वकं तत्रैव स्वदेहनिनियोगे प्रेम्णि जाते सा भवतीति भावः । एतादृशस्यावान्तरफलं भवतीत्याहुः तत इति । अहन्ताममतात्मकः संसारो, न तु प्रपञ्चात्मकः, तस्य ब्रह्मात्मकत्वात्, तन्निवृत्त्याऽनिष्टनिवृत्तिरुक्ता । इष्टप्राप्ति-
माहुः प्रे । स्वात्मनि प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानम् । भगवत्सेवायामभिनिविष्टस्य यद्यप्यनभिलषिते ते, तथापि वस्तुस्वभावाद्भवत इति भावः ॥ २ ॥

इदमेव परं प्रपञ्चे न ज्ञेयमित्याहुः परं ब्रह्म त्विति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं बृहत् ।

द्विरूपं तद्वि सच स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥

यशोदोत्सन्नलालितो, न त्वन्य इति ज्ञापनाय मूलनामोक्तम् । अत्र भेदकं रूपमाहुः

श्री विष्णुलक्ष्मणश्रीवत्सलकृष्णवृत्तिटिप्पणी ।

एतादृशेन । नित्तग्रहीना पुरुषेण । अपरा तनुजा । तत्साधिके इति । फलरूपसेवासा-
धिके । तथा धैककर्तृक एव ते तत्साधिके इति फलितार्थः । नन्वेवमेककर्तृका भगवदपे-
क्षितयावद्रव्यसमर्पणरूपसेवा शरीरजभगवदावत्सेवा च भगवदपेक्षितयावद्रव्याभावाच्चा-
दृशतनुसामर्थ्याभावाच्चासम्भावितेति चेत्, तत्राहुः एतेनेति । एवं सेवाकर्मणेन ।
फलाकांक्षारहितयावत्स्वीयद्रव्यादिनिवेदनपूर्वकं कार्यान्तरविनियोगरहितभगवदर्थस्वदेहवि-
नियोगे क्रमप्राप्तप्रेम्णि जाते सा मानसीसेवा भवतीत्यर्थः । क्रमस्त्वग्रे विवेच्यः । एता-
दृशस्येति । निवेदितस्वीयसर्वस्वस्य भगवत्सेवाविनियुक्तदेहस्य पुरुषस्य । तत इतीति ।
उक्तसाधनरूपसेवाद्रूपतः । तन्निवृत्त्येति । संसारनिवृत्त्या । अनिष्टेति । फलप्रतिपन्ध-
कत्वात् संसारस्यानिष्टत्वम् । मूले संसारो दुःखो दुःखजनक इत्यर्थो ज्ञेयः । इष्टेति । फल-
साधकत्वात् ब्रह्मज्ञानस्येष्टत्वम् । स्वात्मनीति । आत्मनि देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवेषु ।
आक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानमहन्तानिवृत्तौ, प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञान ममतानिवृ-
त्ताविति विभागः । भक्तसाक्षरज्ञानं पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन भवतीति तृतीयाध्याये तृतीय-
चरणे व्युत्पादितम् । तथा चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञान पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन ज्ञानमित्यर्थः ।
स्वात्मनि प्रपञ्चे च भगवदीयत्वेन ज्ञानमिति यावत् । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वमनुपदमेव
विवेक्ष्यते । ननु तादृशज्ञानहेतुत्वात् सेवायाः स्वतःपुरुषार्थत्वव्याहृतिरित्यत आहुः भग-
वत्सेवायामिति । ते इति । उक्तब्रह्मात्मकत्वज्ञाने । वस्तुन आत्मसमर्पणस्य स्वभावात् ।
स्नेहो हि भक्तिः । स च दर्शनं विना भवतीति निबन्धे निरूपितम् । अतः श्रवणं दर्शनं
स्नेह इति त्रयं मिलितं एका श्रवणभक्तिर्भवति । एवं नवस्वपि । तथा च ब्रह्मबोधनस्य
वक्ष्यमाणरीत्यात्मनि वेदनाद्दर्शनयोग्यतासम्पादकत्वात् तत्स्वभावादेव ते ज्ञाने भवत
इत्यर्थः । अनभिलषिते सेवागिनिवेशेनैव सेवा क्रियते, न त्वेतत्फलाभिनिवेशेनेत्यर्थः ।

इदमेवेति । इदं पूर्वोक्तज्ञानविषयमक्षरं ब्रह्म । अत्रेति । अक्षरे ब्रह्मणि । रूपं

सच्चिदिति । एते हि भगवद्दर्मात्मकाः, प्रकटतन्त्रितयात्मकमक्षरं ब्रह्म । अत एव प्रपञ्च-
दात्मक इति सच्चिदानन्दात्मकत्वं तस्मिन्नुच्यते । एतावान्तर विशेषो, जडे सदंशः प्रकटः,
इतरावाच्छन्नौ; जीवे त्वाद्यौ प्रकटौ, आनन्दांशस्तिरोहितः; परमात्मनि प्रपञ्चस्फुटमिति ।
कप्रत्ययेन गणितानन्दत्वमेव, न तु पुरुषोत्तमवत् पूर्णानन्दत्वमिति ज्ञाप्यते । कृष्णशब्देनैव
पुरुषोत्तमस्वरूप निरूपितमित्यक्षरस्वरूप निरूपयन्ति द्विरूपमिति । तत् अक्षरं ब्रह्म ।
तदेव रूपद्वयं विशदयन्ति सर्वं स्यादिति । प्रपञ्चरूपेणाविर्मृतमेकमित्यर्थः । एकं रूपं
तस्मात् प्रपञ्चरूपात् एकरूपत्वेन श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेन ज्ञान्युपास्यत्वेन तन्मुक्तिसानत्वेन
पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिर्विलक्षणमित्यर्थः । न च विरुद्धधर्मैर्भेदो न शङ्कनीयः । उभयो-
र्धर्मयोरैकत्र प्रमाणसिद्धत्वेन विरोधाभावात् । विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि 'तदेजति
तन्नैजती'त्यादिश्रुतिनिर्मिरूप्यमाणत्वात् । लोक एव विरोधः शङ्कनीयो, न त्वलौकिके
ब्रह्मणि । इदं यथा तथा ब्रह्मसूत्रभाष्ये निरूपितमिति नान् प्रपञ्च्यते ॥ ३ ॥
विरोधपरिहाराय स्वसिद्धान्त वक्तु परमतान्याहुः अपरमिति ।

श्रीबिहृलेश्वरविरचितविभूतिसमेता ।

धर्मः । ननु सच्चिदानन्दकत्वस्य पुरुषोत्तमेऽपि सत्त्वात् कथं तस्य भेदकत्वं तत्राहुः एते हीति ।
सच्चिदानन्दाः । तन्त्रितयं सच्चिदानन्दत्रयम् । अत एव । अक्षरस्य सच्चिदानन्दात्मकत्वादेव ।
तदात्मक अक्षरमहात्मकः । तस्मिन् प्रपञ्चे । एतावानिति । अक्षरब्रह्मणः सकाशात्प्र-
पञ्चे विशेषः । तमेवाहुः जड इति । इतरौ चिदानन्दौ । आद्यौ सच्चितौ । परमा-
त्मनि अन्तर्यामिणि । ननु भगवद्दर्माणामपि 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दिति न्यायेन भगव-
त्त्वमेवेति न भेदसिद्धिरिति चेत्, तत्राहुः कप्रत्ययेनेति । कप्रत्ययस्य हीनार्थकत्वादित्यर्थः ।
पुरुषोत्तमवदिति । पुरुषोत्तमस्वरूपमूतपुरुषाक्षरवदित्यर्थः । कृष्णेति । कृष्णशब्दस्य
परब्रह्मवाचकत्वात् तत्त्वरूपं तेनैव निरूपितम् । इतीति । पुरुषोत्तमस्वरूपनिरूपणा-
कांक्षानिवृत्तिपूर्विकाक्षरनिरूपणाकांक्षारूपाद्धेतोः । एतावद्रूपकमक्षर ब्रह्मेत्यक्षरस्वरूपं
निरूपयन्तीत्यर्थः । द्विरूपमितीति । अत्रैकपद देहलीदीपकन्यायेनोभयत्रान्वेति । एक-
रूपत्वेनेति । प्रपञ्चरूपस्य तस्यानेकरूपत्व तद्विन्नरूपस्यैकरूपत्वम् । श्रुतिप्रतिपाद्य-
त्वेनेति । प्रपञ्चकारणत्वेन । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिरिति । लीलाविशिष्टपुरुषोत्तमा-
धिष्ठानत्वमित्यर्थः । आदिशब्देन पादत्वादयो धर्मा ग्राह्याः । तत्राय विवेकः । आधिभौनि-
कजलसाक्षरत्वेन ज्ञाने तस्याक्षरत्वात् तत्र सेवोपयोगिलीलासृष्टिस्यपुरुषोत्तमात्मकजलाधि-
ष्ठानत्वम्, एवमक्षरात्मके भगवदाकारादौ पुरुषोत्तमस्वरूपाधिष्ठानत्वमिति । विरुद्धेति । विरु-
द्धत्वेन प्रतीतिविषयैरित्यर्थः । अत्रेति । प्रपञ्चाक्षरयोः । भेदः क्रियाफलभूतो विरोध इत्यर्थः ।
विरोधेति । मित्रधर्मत्वात् ब्रह्म कथं जगद्रूप भवितुमर्हतीति ज्ञानेन प्रतीतो

अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो यदुधा जगुः ।

मायिकं सगुणं कार्यं व्यतन्त्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥

वेदमतादपरं भिन्नं मतम् । पूर्वस्मिन् प्रपञ्चरूपेणाविर्भूते । तत्र अक्षरे ब्रह्मणीत्यर्थः ।
मायिकमिति हि मायावादिनः । सगुणं गुणकार्यमिति साङ्गना । कार्यं द्व्यणुकादि-
रूपेणेश्वरकार्यमिति नैयायिका । स्वतन्त्रं न कदाचिदनीदृशं अगदिति मीमांसका ।
चकारेण वेदयादममतानि सहृदयान्ते ॥ ४ ॥

तानि मतानि श्रुतिमलेनैव निराकृतानि सन्तीति नात्र पार्थक्येन निराकरणीयानि,
स्वमतनिरूपणेनैव निराकरणसम्भवादित्याशयेन ससिद्धान्तमाहुः तदेवेति ।

तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।

द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥

माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां भुक्तिमुक्तिदा ।

मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

‘स हैतावानास’, ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म, तज्जला’नित्यादिश्रुतिभ्यः तथेत्यर्थः । एक-
सैवाक्षरसोक्तं द्विरूपत्वं दृष्टान्तेनोपपादयन्ति द्विरूपमिति । प्रपञ्चतद्विन्नरूपाम्यां
द्विरूपं तद्ब्रह्म गङ्गावज्ज्ञेयम् । अस्ति गङ्गायां त्रिरूपत्वम् । आधिभौतिकं जलरूपमेकम्,
यद्बृहदात्मन्या वृद्धिहासौ भजते, सर्वव्यवहारयोग्यत्वं च । अग्निमा द्वितीयाध्यात्मिकी
तीर्थरूपा, योद्धृतजलाविशेषेऽपि मर्यादामार्गसम्यन्धी यो विधिलेन तत्रैव स्नानपूजा-
दिभिः फलदा । एवमेव प्रपञ्चतद्विन्नरूपमप्येकमेव तदक्षरं ब्रह्मेति तथा बुध्यतामित्यर्थः ॥ ५ ॥ ६ ॥

आधिदैविकं रूपमाहुः तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते कश्चित् ।

गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्धये ॥ ७ ॥

प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तया जले ।

विहिताच्च फलात्तद्धि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥

यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा चरत् ।

यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥

अविच्छेदशारमजधीवल्लभकृतविरुद्धिप्रकाशः ।

भेदो विरोधः क्रियाफलरूपं तत्परिहारायेत्यर्थः ।

स्वतन्त्रमिति । स्वभावत एवोत्पत्त्यादिविशिष्टम्, नतु परत तथाभूतम् । द्वि-
रूपत्वमिति । प्रपञ्चतद्विन्नरूपत्वम् । एवमेवेति । यथाधिमौनिकी जलरूपा, आध्यात्मिकी
तीर्थरूपाप्येकैव गङ्गा । एतत्प्रकारेणैव प्रपञ्चप्रपञ्चमित्रज्ञान्युपास्यादिरूपमेकमेवाक्षरं ब्रह्म ।

जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।
देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्यं हरिर्मतः ॥ १० ॥
कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न चान्यथा ।
परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥
अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

उक्तद्विरूपायां गङ्गायामेव देवतारूपा सा तद्विज्ञास्त्रीत्यर्थः । तत्र मानमाहुः
मूर्तिरिति । मत्तयैव, न तु मर्यादामार्गविधिनोपासनयेत्यर्थः । तदपि कचिदेव, मत्तयुदे-
कदशायामेव । अथवा । यत्र कचिद्गृहादिव्वपीत्यर्थः । मत्तविशेषे विशेषमाहुः गङ्गाया-
मिति । देवतारूपायां गङ्गायां मत्तयुदेकेण दृश्यमानप्रवाहादभिन्नत्वेन यस्य बुद्धिस्तस्यै-
व गङ्गायां प्रवाहमध्य एव (देवतारूपा गङ्गा) प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । एतेन प्रपञ्चमध्य एव
भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने भगवति स्नेहातिशयेन तत्र भगवदभेदबुद्धये तत्र भगव-
त्प्राकट्यं भवतीति भावः सूच्यते । अग्रिमध्यवस्थामाहुः प्राकाम्यमिति । स्वामीष्टस्वसर्व-
स्वरूपायाः स्थानभूतत्वेन ज्ञानात्तज्जले सर्वत्रानिपिद्ययष्टव्यवहारः स्यादित्यर्थः । एवमेवो-
क्तप्रकारकभगवद्दर्शने सर्वत्र तद्भावः स्फुरतीति भावः । विहितेति । मत्तया गङ्गादर्श-
नप्रकारकभगवद्दर्शने सर्वत्र तद्भावः स्फुरतीति भावः ।

श्रीविष्णुसंगारमनधीवत्तुभक्तविश्वविभक्तिसमेता ।

उक्तद्विरूपायामिति । आधिभौतिकाध्यात्मिकरूपायाम् । सा गङ्गा । तदिति ।
उक्तद्विरूपातः । तत्र भेदे । उक्तद्विरूपयोर्मूर्तिमत्त्वमावादाधिदैविकस्यैव मूर्तिमत्त्वा-
दित्याशयेनाहुः मूर्तिरितीति । 'देवतारूपा न तद्विज्ञास्त्री'ति पाठे ततो भेदेन न
तिष्ठति, तत्रैव तिष्ठतीत्यर्थः । तत्रेति । भेदेनास्थितौ तस्या एव साधिदैविकी मूर्तिरिति
मानमित्यर्थः । तदपीति । दर्शनम् । कचिदिति । एतत्पदस्य कालवाचकत्वाशयेनाहुः
मत्तयुदेकेति । देशवाचकत्वाशयेनाहुः गृहादिप्यपीति । प्रत्यक्षा भवतीति । यथा-
सम्भव पङ्क्तिप्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । तथा च दृश्यत इति पूर्वेण न पौनरुक्त्यम् । न
सर्वेषामिति । प्रवाहात् मित्रबुद्धीनामित्यर्थः । यथा गङ्गायासाधिदैविकगङ्गाविर्भावः, न
त्वाधिदैविकसरस्वत्यादेः, तथा सर्वत्र तत्तद्वस्तुनि तत्तदाधिदैविकाविर्भाव इति गङ्गादृष्टा-
न्तेन सूचितमित्याशयेनाहुः एतेनेति । गङ्गादृष्टान्तकृतेन तत्तद्वस्तुनि तत्तदाविर्भावसू-
चनेनेत्यर्थः । प्रपञ्चमध्य एवेति । प्रपञ्चान्त पातिनोर्भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने
ब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञाने तत्र भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्भगवत्ता सहाभेदबुद्धिर्यस्य तस्यै तत्र
तदाकृतितत्तत्भक्तयोर्भगवत्प्राकट्यमित्यर्थः । आकृतिसाम्यादाकृतेरात्मन्यक्षरब्रह्मात्म(क)-
त्वाद्भक्तस्य चाधिदैविको भगवानिति ज्ञेयम् । अग्रिमेति । उक्तविधप्रत्यक्षानन्तरव्य-
वस्थामित्यर्थः । स्वामीष्टेति । तयामृतगङ्गायाः । स्थानभूतेति । आधिभौतिकाध्या-
त्मिकयोर्भेदबुद्ध्या तथा ज्ञानाचयेत्यर्थः । सर्वत्र गृहादिव्वपीत्यर्थः । तत्र उद्धृतजलादिपु

नानन्तरं प्रवाहरूपाया अपि दर्शनं विहितात्सर्गापवर्गरूपात्फलाद्विशिष्यते । तद्दीर्घत्वार्थः । यद्वा । येषां न प्रत्यक्षा, तेषामपि तथा देवतारूपया सा तत्रास्तीति तत्सम्बन्धानुभावेनैव तज्जले प्राकाम्य प्रकृष्टकामविषयत्वं श्रद्धाविशेषपूर्वकस्नानादिव्यवहारो भवतीत्यर्थः । किञ्च । पुराणादिषु तज्जलदर्शनादिभिः फलं यदुक्तं तदनुगमेन महतामन्तःकरणप्रतीत्यापि तज्जलमन्येभ्यो जलेभ्यो विशिष्यत इत्यर्थः । एव येषां हृदि भगवत्सान्निध्यं ते भक्ता अन्येभ्यो विशिष्यन्ते । अत एव 'मल्लिङ्गमद्रक्तजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मिति भगवतोक्तम् । (एवं दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं निरूप्य उक्तमर्थं स्पष्टयन्ति यथा जलमित्यादिना । तत्रापीति । साधर्म्येऽपि । एतदिति । किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे, दृष्टान्ते त्रिविधत्वामावात् अत उच्यते ।) जगत्त्विति । त्रिविधं त्रिगुणात्मकं त्रिस्वभावत्वेन प्रकट, (तुशब्देन जले तथात्वं व्यावर्तितम् । तत्तत्सत्त्वादेतोः जगतीति वा । रूपवद्यया जगतो रूपं त्रिविधम्, तथा तत्रत्यत्रिविधानां देवता उपासाः ब्रह्मादयः त्रयः प्रोक्ताः, तत्तच्छब्दे निरूपिताः । देष्टेति स्त्रीलिङ्गप्रयोगात् तेषामस्वातन्त्र्यं द्योतितम् ।) तेन तद्गुणनियामकत्वेन ब्रह्मादयो भगवतैव कृता इत्यर्थः । (ते तु प्राकृतानामेव नियामकाः, न तु ज्ञानिनामपीत्याहुः ब्रह्मणीस्थमिति ।) ब्रह्मैकरूपमिति तन्निष्ठानां नियामको

श्रीविदुलेसारमञ्जरीधनुमकुतविवृतिप्रकाशः ।

वा । एवमेवेति । सर्वत्र प्रपञ्चे इत्यर्थः । प्रवाहरूपाया अपीति । अनेन देवतारूपामास्तया दर्शनं तथा भवत्येवेति सूचितम् । तद्दीर्घत्वनेन प्रतीत्यापि तथा दर्शनमुक्तम् । यद्वेति । ग्रन्थार्थस्तु, येषां न प्रत्यक्षा, तेषां का व्यवसेत्याकांक्षायामाहुः प्राकाम्यमिति । तेषामपीत्यस्य तथा भवतीत्यनेनान्वयः । अस्मिन्पक्षे विहितादित्यस्यार्थमाहुः किञ्चेत्यादि । अत एवेति । यतस्ते भक्ता अन्येभ्यो विशिष्यन्ते, अतो हेतोरित्यर्थः । एव दृष्टान्तेन त्रिरूपत्वमुपपाद्योपसहरन्ति, मूले यथा जलमिति । सर्वं जगत्, शक्ता तीर्थरूपा, देवी आधिदैविकरूपा भूर्तिमती ब्रह्मा । तत्रापीति । अहन्ताममतानिवृत्तिरुभयप्राक्षरत्वेन ज्ञानं चेति चतुर्थेऽपि मध्ये एतद्दृश्यमाणप्रकारकं ब्रह्मात्मकत्वेन शाब्दं प्रपञ्चज्ञानं इहास्मिन्नेव जन्मन्यपेक्षितत्वेन उच्यते इत्यर्थः । एतदभावे लौकिको भोगो भवेत्, स तु प्रतिबन्धकत्वेनोक्तोस्तीति भावेनाहुः जगदिति । तुशब्देन ब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञाते प्रपञ्चे त्रिगुणात्मकत्वं व्यावर्तितम् । तत् इति । यतो हेतोस्त्रिगुणात्मकं जगत् । ततो हेतोः । रूपवदिति । यथा जगतो रूपं त्रिविधम्, तथा तद्गुणामिमानिन्यो देवताः प्रोक्ताः । यदा ॥ ब्रह्मात्मकत्वेन जगत् ज्ञातम्, तदा ब्रह्मणि इत्थं तदेवत्वेन हरिः पुरुषोत्तमो

१ एव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरेकमपि साधर्म्यं यत्र यद्वशेन तत्र तथा स्पष्टयन्ति यथा जलं तथा सर्वमिति । तत्राप्येतद्विद्वोच्यत इति । तत्रापि साधर्म्येऽपि । एतद्व्यवहारं तु त्रिविधमित्यारभ्य न चान्यथेत्यन्तेन दृश्यमाणं किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे तद्दृष्टान्ते गङ्गाजले त्रिविधत्वामावात् अत उच्यत इत्यर्थः । जगदिति पाठान्तरं पुस्तकद्वये । कश्चित् पाठद्वयमपि मूले नास्ति ।

हरिरेव । (तर्हि भक्तानामपि लोकमध्यपातित्वात्तन्त्रियामकत्वं ब्रह्मादीनां कुतो नेत्यत आहुः कामचार इति । लोके तेभ्य एव कामचारः, त एव नियामका इत्यर्थः । न चान्यथेति । प्रकारान्तरेण नेत्यर्थः । भक्तेषु विशेषमाहुः परमानन्दरूप इति ।) ये तु भगवद्भक्तास्तेषां स्वात्मनि स्वात्मविषये ऐहिके पारलौकिके चार्थे जलादिषु श्रीकृष्ण एव कामचार इत्यर्थः । सर्वत्र नियामकः स एवेति भावः । अथवा । भक्तानां स्नेहातिशयेन स्वात्मत्वेनैव प्रभुः स्फुरतीति सर्वार्थेन तत्प्रार्थने शङ्का न भवतीत्यर्थः । (ब्रह्माद्यपेक्षयात्र विशेषः 'परमानन्दरूप' पदेनोक्तः । एतावदुक्तस्य फलितार्थमाहुः अत इति । अत उक्तीत्या सर्वपेक्षया श्रीकृष्ण एव भक्तिमार्गे भजनीय इत्युक्तम्, अतो हेतो- स्तत्र बुद्धिर्विधीयताम् क्रियतामित्यर्थः । ननु कीदृशी बुद्धिरिति चेत्, तत्राहुः ब्रह्मया- स्तत्र बुद्धिर्विधीयताम् क्रियतामित्यर्थः । अतस्तदुक्तपरब्रह्मत्वेन श्रीकृष्ण देनेति । ब्रह्मवादे हि परब्रह्मणः साकारत्वं प्रतिपाद्यते, अतस्तदुक्तपरब्रह्मत्वेन श्रीकृष्ण एव बुध्यतामिति भावः । तथात्वं दामोदरलीलायां श्रीशुकेन स्फुटमेवोक्तं, 'न चान्तर्न बहिर्पक्षे'ति 'द्रव्या चोपनिषद्भिश्चे'त्यादिना । तेन ब्रह्मवादो भक्तिमार्गे अनुभवसाक्षिक इति निरूपितं भवति । अत एव तु शब्देन निराकारवादो व्यावर्तितः) ॥ ११ ॥

अथ जीवस्वरूपं तन्मुक्तिप्रकारं चाहुः आत्मनीति ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीय चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावबोधने ।

गङ्गातीरस्थितो यद्वद्देवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यति ।

संसारी यस्तु भजते स दूरस्थो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखभाक् ।

तस्मान्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

धीमहिष्ठलेभरविरचितविदुतिसमेताः ।

मतः शास्त्र उक्तः । एतन्निरूपणप्रयोजनमाहुः कामचार इति । ब्रह्मादिभ्यो जात- कामानां चारो भोगः अस्मिन् लोके भवति, लौकिको भवतीत्यर्थः । हरिकृतभोगस्वरूपः माहुः परमानन्द इति । एतत्प्रार्थमाहुः श्रीकायां ये त्विति । ब्रह्मात्मकः प्रपद्यो ज्ञानिनि भक्ते च । तत्र ज्ञानिनः कामाभावात् तद्व्यावर्तनाय तु शब्द उक्तः । स्वात्मविषय इति । स्वात्मपदं स्वात्मीयपरम् । कामचार इति । कामचारनिश्चय इत्यर्थः । लक्षणानुग्री- कारेण पक्षान्तरमाहुः अथवेति । अस्मिन्पक्षे आत्मपदं कृष्णविशेषणम् । तत्प्रार्थने 'त्वदुच्छिष्टं भोज्य'मित्यादिभगवत्प्रार्थने । यतो हेतोर्भक्षकनिष्ठानामेव व्यवहारो ब्रह्मण्येव पर्यवस्यति, अतो हेतोः सर्वं पुरुषोत्तमाधिष्ठानमूतमक्षरं ब्रह्मेवेति ज्ञात्वा व्यवहर्तव्यमित्यर्थ- माहुः मूले अतस्त्विति ।

अथेति । अस्य जन्मान्तरीयत्वाय भिन्नः प्रक्रमः । जीवस्वरूपं तन्मुक्ति-

आत्मानन्दसमुद्रस्य कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।

लोकार्थं चेद्भजेत्कृष्णं ह्रिष्टो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥

ह्रिष्टोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।

आत्मविषय उच्यत इति शेषः । जीना ह्यणवोऽक्षरात्मकाः, तदात्मकत्वमविद्या-
न्तरायमृतया न विदन्ति । तेन संसारमापद्यन्ते । इदमेवोपाधिरूपत्वं तस्याः, न तु तत्कृतं
जीवत्वम् । अणुत्वबोधनार्थं दृष्टान्तः । व्योम्नि यथोपाधिभिः धुवैः छिद्राणीव प्रतीयन्ते,
तथात्मनि धुवत्वादयो धर्माः प्रतीयन्ते, न ॥ ब्रह्मधर्मा इति बोधनार्थं च । उपाधिनाश
इति । तेषां मध्ये यं जीवं येन प्रकारेण प्रभुरुद्दिधीर्भूयति, तत्प्रकारकगुरूपदेशादिभिरवि-
द्यालक्षणोपाधैर्महात्मकत्वावबोधनप्रतिपन्थकस्याविद्यात्मकस्य नाशे महात्मकत्वावबोधन-
लक्षणे विज्ञानेऽनुभवे सम्पन्ने पुरुषोत्तमाभिर्भावयोग्यता जातेति तस्मिन् जाते स्वात्मनि तं
प्रकर्षेण पश्यतीत्यर्थः । तस्य सर्वस्वरूपो हरिरेवेति न तदतिरिक्तमपेक्षते । भजनोपयोग्यर्या-
पेक्षायामपि प्रभुणैव सर्वं सम्पद्यत इति न कदाचिदुःखी भवति । एतज्ज्ञापनार्थं दृष्टान्तः ।
(गङ्गातीरस्थित इति । यद्वद् यथा गङ्गातीरस्थितस्तत्र प्रवाहमध्ये देवतामाधिदैविकी

श्रीविष्णुलेशात्मब्रह्मधीवस्तुभक्तविवृतिप्रकाश ।

प्रकारं अहंमतानिवृत्तिप्रकारं स्वात्मन्यक्षरब्रह्मात्मकत्वे ज्ञानं चाहुरित्यर्थः । चतुर्षु मध्ये
प्रपञ्चेऽक्षरत्वेन ज्ञानं पूर्वजन्मन्यपेक्षितत्वेनोक्तमिति भावः । तदात्मकत्वमिति ।
अक्षरात्मकत्वम् । इदमेवेति । अज्ञानजनकत्वमेवेत्यर्थः । येन प्रकारेणेति । त्रिविधमिश्र-
पुष्टिमध्ये येन प्रकारेण । अविद्यालक्षणोपाधेरिति । अविद्याः स्वरूपाज्ञानादिपञ्च-
पर्वाणि लक्षणानि वृत्तवो यस्योपाधिर्मूलाविद्यात्मकस्येत्यर्थः । ब्रह्मात्मकत्वेति । येन
प्रकारेणोद्दिधीर्षा, तत्प्रकारक एव गुरूपदेशोपि सपन्नो भवति, तेन ब्रह्मात्मकत्वमपि
तत्प्रकारकमेव भवति । यादृशी लीला अनुभावयिता प्रभुर्भवति, तादृशलीलाधिष्ठानत्व
स्वस्मिन्ननुभवतीत्यर्थः । तस्मिन्निति । पुरुषोत्तमाभिर्भावे जाते सतीत्यर्थः ।
स्वात्मनीति । ज्ञानमार्गे गुहाया परमव्योम्नि लीलाविशिष्टपुरुषोत्तमाभिर्भावः । भक्तिमार्गे
त्वात्मन्येव तदाविर्भाव इति स्वपदम् । अयमेव च प्रकर्षः । तं लीलाविशिष्टं पुरुषोत्तम
पश्यतीत्यर्थः । इदमेव निवेदनाद्भूत दर्शन ज्ञेयम् । तस्य स्वात्मनि पुरुषोत्तमदर्शनवतः ।
तदतिरिक्तं भगवदतिरिक्तम् । अर्थापेक्षायां जलाघपेक्षायाम् । प्रभुणैव सर्वमिति ।
अक्षरात्मकाधिष्ठानभूतजलामावेपि पुरुषोत्तमात्मकलीलासृष्टिजलाविर्भावो भवतीत्यर्था-
भावप्रयुक्त दुःख कदापि न भवतीत्यर्थः । एतज्ज्ञापनार्थमिति । स्वपदस्य ज्ञानिभक्तवि-
भेदसूचकत्वज्ञापनार्थमित्यर्थः । स देवतां तत्र गङ्गायामेव पश्यति, तयायमपि स्वस्मिन्नेव

ता पश्यति, तथा ज्ञानी स्वस्मिन् आत्मनि परं ब्रह्म कृष्णं पश्यति, परं भक्त्येति विशेष उभयत्र ज्ञातव्यः । तदभावे तु दर्शनमपि दुर्लभम्, कुतस्तरां मजनमिति भावः । 'भक्त्या या दृश्यते कचि'दिति पूर्वमुक्तत्वात् 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति प्रभुवचनाच्च । ननुक्त-प्रकारकज्ञानाभावेपि लोके भजनं दृश्यते, तत् कथमित्यपेक्षायामाहुः संसारेति ।) यस्तु प्रपञ्चासक्तो गुरूपदेशमात्रेण भजते, संसारनिवृत्तिहेतुत्वं ज्ञात्वा भजते, न तु ब्रह्म-भावसम्पत्त्या, पुरुषोत्तमाविर्भावामावात्, स तु गद्गातो दूरस्थो यथा तां भजते, तत्रापेक्षि-ततज्जलाप्राप्त्या दुःखी भवति, तथा अयं भक्तिमार्गस्य इति साक्षात्स्वरूपसम्बन्ध्यापेक्षायां तदप्राप्त्या क्लेशभाग्यभवतीत्यर्थः । तथापि न स भजनं त्यजति, अङ्गीकारात्प्रभोः । अनङ्गी-कारे तु मध्ये भजनप्रतिबन्धेपि कृतभजनवैयर्थ्यासम्भवाज्जन्मान्तरे तत्फलधिष्यतीति ज्ञेयम् । (तेन प्रगाहभक्तिमार्गीयोऽयं निरूपितः, अन्यथा मध्येऽनङ्गीकारः, तेन भजनप्रतिबन्धादिक न स्यात् । ननु पुष्टिमार्गं परित्यज्य किं तत्कथनेनेत्याशङ्क्याहुः तस्मादिति । यस्मात् प्रवा-हस्यमक्तेऽप्येवमङ्गीकारः प्रभोः, यजन्मान्तरेपि त न त्यजति, तस्माद्धेतोः श्रीकृष्णमार्ग-स्यः पुष्टिमार्गस्यः सर्वलोकतोपि मुक्तो भिन्नो विशिष्टश्चेत्यर्थः । सर्वपदात् ज्ञानितः प्रावा-

श्रीविठ्ठलेश्वरविरचितविवृतिसमेता ।

कृष्णं पश्यतीति मूलार्थः । ज्ञानी स्वस्मिन् आत्मनि परं ब्रह्म कृष्णं पश्यति । यस्त्यति । तुशब्देन लीलापुष्टिविशिष्टपुरुषोत्तमाविर्भावतो व्यावृत्तिः । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन प्रपञ्चज्ञानवान् प्रपञ्चासक्तः । स एव ससारी । न त्विति । तत्राप्येतदिदोष्यत इति संदर्भेणोक्तत्वात्-न्माश्रयान् । अवशिष्टनित्यरहित इत्यर्थः । स त्विति । इदं पदं 'क्लेशभाग्यभवती'त्यनेन सम्बध्यते । भक्तिमार्गस्य इति । भजनाकांक्षा प्रतिपादिता । साक्षादिति । सत्यं भजनोपयोगिजलापेक्षायां कदाचित्परीक्षार्थं प्रारम्भभोजनार्थं वा प्रभुभेदिलम्बते तदा तदधिष्ठानमूतजलापेक्षामावेन लीलापुष्टिपुरुषोत्तमात्मकजलापप्राप्त्या क्लेशमात्रं भव-तीत्यर्थः । ननु सर्वस्यापि सेवोपयोगियावदर्याप्राप्त्योद्देशेहेतुक्लेशभाक्त्वस्य सिद्धत्वा-त्तेन न सेवानिर्वाह इति चेत्, सत्यमित्याशयेनाहुः तथापीति । अङ्गीकारात् पुष्टि-पुष्टावङ्गीकारात् । अङ्गीकारेण प्रतिबन्धककृतः प्रतिबन्धो न भवतीत्यर्थः । अङ्गीकारे च भजनत्यागाभाव एव मानम् । अनङ्गीकार इति । पुष्ट्यग्रे मर्यादास्थित्या, पुष्टिपुष्टा-तद्भजनं फलिष्यति । निर्वक्ष्यतीति ज्ञेयमित्यर्थः । कृतभजनेति । भजनस्य फलं भजनमेव । भजननिर्वाह इति यावत् । तदभावासंभवादित्यर्थः । मूले तस्मादिति । यतो हेतोः क्षितय-रहितस्तत्तदधिष्ठानापेक्षो दुःखमात्रं तस्माद् हेतोः शुद्धपुष्टिमार्गस्यः सर्वलोकतो विमुक्त-श्चतुष्टयमपि संपाद्याधिष्ठानापेक्षारहितः । तथाविधं कृष्णमेव विशेषेण चिन्तयेदिति संबन्धः । श्रीकृष्णेति । रसात्मकनामोक्तैः । पुष्टीति । पुष्टिमार्गीयमक्तेषु प्रकटिता ये तथाविधा

हिकमक्ततः, कैमुतिकन्यायेन साधारणलोकतथेति ज्ञेयम् । ज्ञानिनः संसारामावात् संसारिणो ज्ञानामावेन दुःखभावत्वम् । पुष्टिमार्गस्येव प्रमुखरूपं ज्ञात्वा सर्वस्वनिवेदनपूर्वकं सर्वोत्तमभावेन भजनं स्वप्नेषु दुर्लभम् । पुष्टिमार्गीयस्य प्रभुनुग्रहैकनियम्यत्वात् सर्वमुपपद्यत इति ततो वैशिष्ट्यम् । एतावत्सर्वं श्रीकृष्णमार्गीस्थपदेन द्योतितम् । अतः सर्वमवदातम् । ननु वित्ताद्यभावे पुष्टिमार्गीयस्यापि भजनासंभवे दुःखित्वात् कथमुक्तवैशिष्ट्यमित्यपेक्षायामाहुः) आत्मानन्दसमुद्रस्यमिति । श्रीकृष्णपदात्पुष्टिमार्गीयमक्तप्रकटितनिरवध्यानन्देषु विहरन्तमित्यर्थः । ते तु ब्रजरत्नात्मका इति मन्मतिः । स आनन्दो भगवत्स्वरूपात्मकस्तद्वत् एव । अत आत्मपदं भगवत्परम् । (यहिरसमवेप्यन्तरेवं भजेत् । अतो नोक्तानुपपत्तिरिति भावः । ननु कश्चिद्विचिकार्यमपि भजते, तस्य का गतिरित्यत आहुः लोकार्थीति । लोकपदेन लौकिकोऽर्थ उच्यते, तदर्थं चेत् कृष्णं भजेत्, तदा व्यापारवदर्थे सिद्धे तस्याप्यनर्थरूपत्वेन तत्कृतभजनस्य भक्तित्वाभावात् तरङ्गतं सर्वं क्लेशरूपमेव । अतः क्लिष्टो भवतीत्यर्थः । न केवलमैहिकः क्लेशः, किन्तु परलोकोपि नश्यति, निषिद्धाचरणादिति सर्वथेत्युक्तम् । यस्य स्वल्पमपि ज्ञानम्, स नैवं करोति, सर्वथा तद्रहितः कश्चिदेवं कुर्यादपीति चेदित्युक्तम् । अत्र मूलनामोक्तिर्भजनकर्तुरभिप्रायेण, अन्यथा तदसम्भवात् । तर्हि लोकार्थित्वाभावेपि तद्रहितस्य भजनासंभवात् को विशेष इत्यत आहुः क्लिष्टोपीति । लौकिकार्थामावेन क्लिष्टोपि गीतायां नवमेऽध्याये 'परं पुण्य फलं तोय'मिति वचनात् कृष्णं चेत् भजेत्, तदा यथासमं भजनमर्थादेव सिध्यति, परं लोको नश्यति । लौकिक न सिध्यति, न तु स्थितं नश्यति, भजनसिद्धौ न तावता कापि हानिरिति भावः । भगवतस्तथेच्छेति सर्वथेति निरूपितम् । चेदिति तथा भजनमशक्यमिति ज्ञापनाय) ॥ १३ ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥

श्रीमिहलेश्वरभजगीवह्मकृतविवृतिप्रकाश ।

आनन्दास्त्रेषु । तद्वत् इति । भगवद्वत् । अत इति । तथाविधानन्दस्य स्वरूपात्मकत्वादेव । अनेन चिन्तनरूप आत्मनिवेदनाङ्गभूतः स्नेह उक्तः । कृष्णमेवेत्येवकारेण मुल्या प्रेमलक्षणा भक्तिश्चोक्ता । मूले लोकार्थीति । लोकसिद्धा लौकिका येऽर्थास्तद्वान्, प्रपञ्चत्वेनैव प्रपञ्चज्ञानवानित्यर्थः । स यदि लौकिकार्थेनैव कृष्णसेवां कुर्यात्, तदा स प्रारब्धाधीन इति तत्तदधिष्ठानाप्राप्त्या सर्वथा क्लिष्टो भवति । तस्य प्रवाहमिश्रत्वे सर्वथा भजनत्यागो भवति, ततो बहुभिर्जनमिस्तत्सिद्धिः । पूर्वोक्तः ससारी तु प्रारब्धाधीनः । परीक्षार्थं प्रारब्धमोजनार्थं वा प्रभुश्चेद्विलम्बते, तदा तदप्राप्त्या कदाचित् दुःखमाग्नं भवति । 'स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यती'त्युक्तस्तु चतुष्टयवानधिष्ठानापेक्षः कदाचिदपि दुःखी न भवतीति विभाग इति भावः । पुष्टिमिश्रस्य प्रकारमाहुः क्लिष्टोपीति । तादृशोपि चेद्भजेत्, तदा लोको नश्यति । लोकं स्वत एव दर्शनविषयो न भविष्यतीत्यर्थः । भजनात्यागज्ञापिताङ्गीकारेणैव तत्सिद्धिरिति भावः ।

स्वस्वरूपज्ञानप्रभुस्वरूपज्ञानाभाववान् भक्तोऽपि पुष्टिमर्यादाभेदेन द्विविधः ।
उभयोश्चित्ताभ्यामावायाहुः ज्ञानाभाव इति ।

ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गी तिष्ठेत्पूजोत्सवादिषु ॥ १७ ॥
मर्यादास्यस्तु गङ्गायां श्रीभागवततत्परः ।
अनुग्रहः पुष्टिमागं नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥
उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यति ।
ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एवं तस्मान्निरूपितः ॥ १९ ॥

(पुष्टिमार्गी पूजोत्सवादिषु तिष्ठेत्, पुष्टिपुष्टिमार्गे पूजापद तस्य ज्ञानाभावात् प्रथम-
प्रवृत्त्यभिप्रायेणोक्तम् । मनसस्तन्निष्ठतायां कृतिरर्थादेव सिध्यतीति तत्कुर्यादित्यनुक्त्वा तत्र
तिष्ठेदित्युक्तम् । मर्यादायां प्रकारान्तरमाहुः मर्यादास्य इति । गङ्गायां गङ्गासमीपे
श्रीभागवततत्परस्तिष्ठेदिति पूर्वेण सम्यग्धः । उभयोरन्यतरधर्मव्यावृत्त्यर्थं तु शब्दः । तत्र
भेदकं किमित्याकाङ्क्षायां) पुष्टिमार्गीये विशेषमाहुः अनुग्रह इति । तस्य स्थितौ न देशनि-
यमः, किन्तु प्रभुरनुगृह्य यत्रैव यथा स्थापयति, तत्रैव तिष्ठति तथा । तस्य विधिर्न निया-
मक इति भावः । मर्यादास्यावपि ज्ञानिमक्तौ चेदनुगृह्णाति विशेषतः, तदा आदौ पुष्टि-
मार्गं प्राप्य तन्मार्गीयां भक्तिं प्राप्नुत इत्याहुः उभयोरिति । यदि मर्यादायामेवाङ्गीकारः,
तदोभयोरुक्तिरेव फलिष्यतीत्याशयः । एव निरूपणे तात्पर्यमाहुः ज्ञानाधिक इति ।

श्रीमद्भिलेखरविरचितविभूतिटिप्पणी ।

टीकायाम् स्वस्वरूपेति । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन स्वस्वरूपज्ञानं, तत्राधि-
ष्ठितत्वेन च प्रभुस्वरूपज्ञानं ज्ञेयम् । पूर्वोक्तः ससारीत्यर्थः । पुष्टिमर्यादेति ।
विशेषणभूतैतदद्वयभेदेनेत्यर्थः । प्रवाहस्यस्तु लोकार्थतत्त्वेनोक्त इति भावः । मूले
पूजोत्सवादिभूतौ येषु तेषु भगवद्धर्मेष्वित्यर्थः । मर्यादामिश्रस्तु जन्मान्तरे नित्यभजना-
हर्देहसिद्ध्यर्थं गङ्गायां तिष्ठेदित्याहुः मर्यादास्यस्त्विति । पुष्टिमिश्रस्य त्वनुग्रहो नियामको
नित्यभजनसाधकः, अतो योग्यदेहापेक्षामावात्स्वित्तिस्त्वानाग्रह इत्याशयेनाहुः अनुग्रह
इति । टीकायां मर्यादास्याविति । मर्यादामिश्रपुष्टिस्थानित्यर्थः । ब्रह्मज्ञानेन परप्राप्तिमान्
ज्ञानी, तद्विनैव तद्वान् भक्त इति ज्ञेयम् । विशेषत इति । मर्यादांशे पुष्ट्यंश योजये-
चेत्, तदादौ योग्यदेहात् पूर्वमेव पुष्टिरूपमार्गप्राप्येयः । पुष्टिप्राप्तिर्भगवत्कृततद्यो-
जनेन भवतीति भावः । तन्मार्गीयां भक्तिं आत्मनिवेदनाद्भेदं प्रेमलक्षणां भक्तिं वा ।
इदमेव मूले पूर्वोक्तपदेन ग्राह्यम् । उभयोरिति । उभयोर्यदापुष्टिज्ञानिमक्तयोः ।
मर्यादायामेवेति । मर्यादाभेदेऽप्यित्यर्थः । एवकार-पुष्टिमेदव्यवच्छेदकः । एतं निरूपण इति ।

लोकेऽधुना भक्तेरपि ज्ञान फल, तस्य मुक्तिरेवेति सर्वे वदन्ति । तत्र ज्ञान हि ब्रह्मात्मैक्य-
ज्ञानम् । ब्रह्म चाक्षरात्मकम्, तदात्मकत्वेन सर्वज्ञानं च । एतावतापि पुरुषोत्तमसम्बन्धस्तु
दूरतरः । तस्य अक्षरातीतत्वात् । अत एवाहुर्नेन पुरुषोत्तमाक्षरमननयोस्तारतम्यं स्पष्ट-
स्वभजन आधिक्यमाह गीतासु द्व्यदशेऽध्याये । गङ्गाया च क्षराक्षरपुरुषोत्तमतारतम्यदृष्टान्तं
स्पष्टं । न हि देवी तीर्थात्मिका जलात्मिका वा, किन्तु जल एव तीर्थात्मकत्वं जानन्
ज्ञानी भवति । तदतीतदेवतात्मकदर्शने भक्तत्वम् । न हि भक्त्या देवतादृष्टसमं पूर्वं
भवति । अत एव पुरुषोत्तम मा जानन् मामेव सर्वभावेन भजतीति 'यो मामेवमसमूढ'
इत्युपक्रम्य 'भजति मा सर्वभावेने' ति प्रमुक्तवान् । अतो ज्ञानमार्गीयस्यापि पुरुषोत्तम-
विदोपि भक्तिनिष्ठैव फलमिति किमितोऽधिकं वाच्यम्, अनेकप्रमाणसिद्धत्वादिति विद्वद्भि-
र्ज्ञेयम् । ऋग्वेदेपि पठ्यते 'तमु स्तोतारं पूज्यं यथाविदं ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तन । आस्य
जानन्तो नाम चिद्विषक्तं महस्ये विष्णो मुमर्ति भजामहे ।' हे स्तोतारो भगवदुत्कर्षवर्ण-
नपरा पूज्यं सर्वकारणकारणरूपं तं लोकवेदप्रसिद्धं पुरुषोत्तमं भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरू-
पमिति तयामृता । ऋतस्य सन्तृताणीरूपस्य वेदस्य गर्भरूपम् । स्वोदरस्य वेदं विश्वहितार्थं
ब्रह्मण उपदिष्टवानिति तथा । जनुषा स्वजन्मनैव सम्पूर्णं, न तु क्षणयाममात्रेण । पिपर्तनं
पूर्तियुक्तं सन्तुष्टं कुरुत । अत्र यथावित्त्वोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तं करणजीवा-
स्तदर्थमेव तद्भजनार्थमेवोपयुक्तान् कुरुतेति भक्तिमार्गं विनियोगमुपदिशति । तेन स्फुटमेव
ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यमवगम्यते । भक्त्या विना न कोपि पुरुषार्थं सिध्यतीति
हृदयेनाहमे देहादिसर्वविनियोगाशक्तौ आसमन्ताजानन्तोऽखण्डशब्दब्रह्मरूपं, न तु
लौकिकशब्दरूपमिति । नामस्वरूपं जानन्तस्तदेव विवक्तुं विशेषेण वदन्तु । अधिकमा-
हात्म्याद्यज्ञाने नाममात्रमुत कीर्तयन्तु । एतेनैव भगवत्स्वरूपतन्माहात्म्यादिकं ज्ञातं भवि-
ष्यतीत्याशयेनाह नामस्वरूपम् । चिदिति । चिदित्युपलक्षणम् । सच्चिदानन्दात्मकमित्यर्थः ।
मामस्वरूपाज्ञाने तदुपदेष्टृगुरुरूपसति कार्येत्याशयेनाह महस्त इत्यादि । ते स्वतस्सम्बन्धिनः
सुमर्ति निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भवन्तं जानन्तं भगवद्भक्तं भजामहे । स च स्वतेजसा पराज्ञा-
ननिरासक इत्याह मह इति । तेजोरूपमित्यर्थः । स्वहृदि सदा श्रीकृष्णप्राकट्येनोत्सवात्म-
कमिति वा । एतेन ज्ञानिना भक्तिमार्गप्रवेश एवोपदिष्टो भवति । एवमेव 'तद्विष्णो' 'तद्विप्रास'
इत्यादिश्रुतिसहसैर्निगद्यत इति सुप्रसूतं ज्ञानमार्गादधिको भक्तिमार्ग इति ॥१७॥१८॥१९॥

श्रीविहङ्गेनात्मजश्रीचण्डभक्तविद्वत्तिटिप्पणम् ।

गङ्गादृष्टान्तेन भक्तिमार्गनिरूपणे । तात्पर्यं ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यज्ञापनरूपमाहु-
रित्यर्थः । गङ्गायामिति । आधिभौतिकादिभेदेन गङ्गाया क्षरादिदृष्टान्तं स्पष्टं । ननु जलं
तीर्थात्मिकैव गङ्गा, न तु तदतिरिक्ता देवतारूपेति कथं गङ्गादृष्टान्तं इत्यत आहु नदीति ।
किंत्यिति । इदं पदं तदतीतेत्यनेन सवच्यते । यदर्थेन भक्तरं भवति सा देवीति भावः ।

गङ्गादृष्टान्तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः भक्त्यभाव इति ।

भक्त्यभावे तु तीरस्थो यथा दुष्टैः स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्यानाद्य नश्यति ॥ २० ॥

एवं स्वशास्त्रसर्वस्वं मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतदुद्धा विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यविरचिता सिद्धान्तमुक्तावली सम्पूर्णा ॥

मगवत्साक्षिभ्यदेशेऽपि स्थितौ भक्त्यभावे तथा भवतीति भावः । एतेन भक्तेरावश्यकत्वमुक्तं भवति । (सप्रयोजनमुक्तमुपसंहरन्ति एवमिति । उक्तप्रकारेण स्वशास्त्ररूपं स्वशास्त्रस्य वा सिद्धान्तरूपसर्वस्वं गुप्तं स्वत्वेन बहु निरूपितत्वात् गम्भीरतात्पर्यं परिमुखा नामज्ञापनीयं वा । किं तेनेत्यत आहुः एतदिति । एतज्ज्ञानेन स्वमार्गसंभन्धि-सर्वसंशयनिवृत्तिर्भवति, अन्यथा 'संशयात्मा विनश्यती'ति बुद्धिरन्यथा भवेदित्यर्थः) ॥ २० ॥ २१ ॥

इति श्रीपितृपादाजपरामरससिक्तहृत् ।

श्रीविठ्ठलस्तिसिद्धान्तवाञ्छालां हृदये दधौ ॥ १ ॥

श्रीविठ्ठलेशात्मजश्रीवल्लभमविरचितविभूतिटिप्पणी ।

तात्पर्यान्तरमिति । पूर्वं 'ज्ञानाधिक इत्यनेन भक्तेर्ज्ञानाधिक्यरूपं तात्पर्यमुक्तम् । अनेन भक्तेरावश्यकत्वरूपं तात्पर्यमुच्यते । भक्त्यभाव इतीति । तीर्थात्मकत्वेन ज्ञानमपि तीरस्थितौपि भक्त्यभावे दुष्टैः कर्मभिः अन्यथा भाव जलत्वेनैव ज्ञानमापन्नस्तस्मात् स्यानातीर्यत्वज्ञानादपि नश्यतीत्यर्थः । तथाभवतीति । अक्षरप्रज्ञात्मकत्वेन ज्ञानवानपि दुष्टैः प्रारब्धैः स्वकर्मभिरन्यथाभावं प्राप्तं प्रपन्नत्वेनैव जानन् तस्मात् स्यानात् प्रज्ञात्मकत्वज्ञानान्नश्यतीत्यर्थः । न च ज्ञानेन सर्वपापक्षयात् कथमन्यथाभावो बभूवुः शक्य इति शक्यम् । ज्ञानस्यानारब्धानामेव कर्मणां नाशकत्वात् । प्रारब्धकर्मणां नाशस्तु पुष्ट्यैवेति सिद्धं भक्तेरभावश्चकत्वम् । मूले एवमिति । पूर्वोक्तप्रकारेण । स्वशास्त्रेति । स्वशास्त्रस्य सेवाप्रकारवावश्यकत्वम् । गुप्तं निरूपितमिति । गुप्ततया निरूपितम् । एतदिति । यन्मया गुप्तं निरूपितम् । एतदुद्धा विमुच्येत । सर्वसंशयादेतदग्रन्यनिवर्त्याद्विमुक्तो भवतीत्यर्थः । पुनः कदापि संशय न प्राप्नोतीति विश्वन्दार्थः ॥

इति श्रीविठ्ठलेशात्मजश्रीवल्लभमविरचिता सिद्धान्तमुक्तावलीविभूतिटिप्पणी ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्विष्णुलेश्वरविरचितविवृतिसमेता ।

प्रणम्य पितृपादाब्जपरागमनुरागत । कृपया विशदीकुर्मस्तद्वाच्यमुक्ताफलावलीम् ॥१॥

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा भता ॥ १ ॥

स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैर्बहुमिर्मियो विरुद्धे सिद्धान्ते शास्त्रार्थसन्देहे तन्निरासाय स्वसिद्धान्तरूप शास्त्रार्थनिश्चय वक्ष्यामीत्यर्थः । तमेवाहुः कृष्णसेवेति ।

श्रीरघुनाथात्मजश्रीव्रजनाथकृतविवृतिटिप्पणी ।

श्रीकृष्णाय नमः । प्रणम्येति । अत्र नमने प्रकर्षो भक्तिमार्गायित्वम्, तच्च सुसेव्यत्वज्ञानपूर्वकत्वे सति भक्तिकारणकत्वम्, तदेन भक्तिमार्गायितावच्छेदकद्वय प्रकटयन्ति पितृपादाब्जेति । पितृपद भक्त्यनपेक्षपुनरात्मस्वयोपेक्षम् । हृदयानिष्ठस्य घनीभूतानन्दरूपपादस्य परागतास्मात् सुत आनन्दः । भगवच्चरणारविन्दे हृदये समागते य आनन्दोऽनुभूयते तत्स्वरूप इत्यर्थः । तथा च पितृपादाब्जपरागमित्यनेन सुसेव्यत्वज्ञानरूपमवच्छेदकमुक्तम् । अनुरागत इत्यनेन भक्तिरूप द्वितीयमवच्छेदकमुक्तम् । एतादृशनमनाभिव्यञ्जितपदार्थमाहुः कृपयेति । भगवद्दर्शना नित्यत्वादभिव्यक्तेरेवाङ्गीकारात् कृपायास्तथात्वमिति मन्तव्यम् । अत एवासाधारणकारणतया तदुक्तिः । तादृशनमनोपकारसिद्धा तत्कृपामाहुः, नमनस्य करणत्व तत्क्रियासिद्धौ प्रकृष्टोपकारकत्वादिति भावः । स उपकार, तत्सिद्धा कृपामित्यर्थः । कृपया ग्रन्थवैशद्यकरणकथनेन स्वपितृचरणानां वागधिपतित्वमभ्युक्तम्, तत्कृपाया एव तथाकरणसामर्थ्यात् । नमनजन्यपदार्थमाहुः विशदीकुर्म इति । वैशद्य स्फुटीभावः । किमित्याकाशायामाहुः तदिति । तद्वाङ्मिष्टमुक्ताफलरूपार्थराशिमित्यर्थः । मुक्ताफलपदस्य कल्पनावृत्त्यार्थबोधकत्वम् । सादृश्यं च नैर्मल्यसामान्यधर्मेण । नैर्मल्यं चान्न प्रोज्झितकैतनत्वम् । वाच एव मुक्ताफलातीत्यपक्षस्तु अत्रार्थसैव स्फुटीभावः प्राप्तत्वादसमवग्रस्तः । वाग्वैशद्यं तु व्याकृतावुच्चारणे चैव प्रसिद्धम् । मूले स्वसिद्धान्तेति । स्वसिद्धान्तस्य अयमेव शास्त्रार्थ इति विशेषेण निश्चयो यस्मात् तादृश ग्रन्थरूप निश्चायक वाक्यम् । इदं च प्रतिज्ञावाक्यम् । महावाक्यमाहुः कृष्णसेवेत्यादि । टीकाया अग्र इति । अस्मिन्नेव ग्रन्थे मायिकं सगुणं कार्यमित्यादिभिर्वक्ष्यमाणैः । शास्त्रार्थस्य गीताभागवतार्थस्य । तन्निरासाय शास्त्रार्थसन्देहनिरासाय ।

फलात्मकनामोक्त्या स्वतःपुरुषार्थत्वेन सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तो, न त्वन्यशेषत्वेनेति ज्ञाप्यते । सेवा हि सेवकधर्मः । तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्वं ज्ञापितम् । अत एव न कर्मणीवात्र कालपरिच्छेदोस्तीत्याहुः सदेति । आवश्यकार्थण्यत्प्रत्यया-
न्तकार्यपदोक्त्या तदकरणे प्रत्यवायी भवतीति भावो ज्ञाप्यते । सा च फलरूपा साधनरूपा
चास्ते । तत्र मानसी सा परा फलरूपेत्यर्थः । यथा ब्रह्मसीमन्तिनीनाम् । तदेव तत्प्राण-
नाथेन गीतं 'ता नाविदन्मय्यनुपद्भवद्धधियः स्वमात्मानमदस्तथेद' मित्यादिना ॥ १ ॥

श्रीरघुनाथारामश्रीमदजनायकृतविदुतिटिप्पणी ।

सन्देहस्वरूपं तु स्वयमेवाग्रे वक्ष्यन्ति स्वेति । एतन्निरूपकशास्त्रार्थस्य निश्चयो यस्मात्त-
मित्यर्थः । फलात्मकेति । फलरूपस्य तस्य स्वतः पुरुषार्थत्वधर्मावच्छिन्नसेवाकृतिः
स्वसिद्धान्तः । फलसेवनं हि स्वतः पुरुषार्थः इति, अत एव धर्मार्थयोः काममोक्षद्वारा
पुरुषार्थता । काममोक्षयोरैव साक्षात् सुपदेहेतुत्वात् स्वतः पुरुषार्थत्वम्, 'पुंम्रीतिहेतुर्हि
पुरुषार्थ' इति जैमिनिनिद्धान्तात् । यथा कामिन्याः । स्वतःपुरुषार्थत्वेन । कामप्रयत्न-
योरेकनिषयत्वेनेत्यर्थः । ननु एवं 'मानसी सा परे'त्यनेन मानसाः सेवायाः फलत्वेन
वक्ष्यमाणत्वात् तदर्थत्वमेवैतत्सेवायाः सिध्यति, न तु स्वतःपुरुषार्थत्वम्, किन्त्वन्यशे-
पत्वमेवेति चेत्, तत्राहुः न त्वन्येति । यत्र निजातीयफलार्थत्वं तत्रैवान्यशेषत्वम्, यथा
निजातीययोर्धर्मार्थयोः शेषशेषिभावः, प्रकृते तस्या एव सेवाया अग्रस्याभेदेन मानससे-
वारूपफलत्वेन विजातीयत्वाभावाददोष इति भावः । नन्वेव मानससेवारूपमोक्षजनकतया
सेवाकृतिरित्यागतम्, तत्र मोक्षजनकता तु भगवत्सम्बन्धैवावच्छिद्यते इति भगवद्विषयकं
कामक्रोधादिकं ज्ञानमेव वा तत्साधनमस्तु, किं नूतनसेवाविधानेनेत्यत आहुः सेवा
हीति । स्वधर्मत्वात् सेवाकृतिरुचिततैरेव । किञ्च, सेवोक्त्या च जीवानां दासत्वं ज्ञापि-
तम् । सहजेति । अत्र सहजातमिति विग्रहसजातपद सत्तापदं, जीवस्य नित्यत्वेन जनना-
सम्भवात् । तथा च सहसत्ताकमित्यर्थः । यथा जीवसत्ता सार्वेदिकी, तथा दासत्वस-
त्तापि । अत एव जीवस्य सहजदासत्वेन अत्र सेवाया सहजधर्मत्वादेव । कर्मणीयेति ।
कर्म न सहजधर्मः, तस्यैव जन्मान्तरे शुद्धदेहेऽनधिकारादिति भावः । कालपरिच्छेदोऽ
स्मिन् काले न कर्तव्येतिरूपः । सेवायां कालपरिच्छेद्यत्वादिधर्माभावेपि प्रत्यवायजनकी-
भूता भावप्रतियोगित्वरूपधर्मोस्तीत्याहुः आवश्यकार्थेति । सा चेति । सा पूर्वोक्तैव
सेवा । दासधर्मनिशिष्टा साधनरूपा, सर्वाशेन कृष्णसंबन्धविशिष्टा फलरूपा । मानसी
सेवा । यथेति । यथा यत्प्रकारिका सेवा ब्रह्मसीमन्तिनीनां सिद्धा, सा सेवेति आशयः ।
तदेव मानससेवायाः स्वरूपमिति । 'मय्यनुपद्भवद्धधियः' इत्यनेन साधनसेनानुवादपूर्वक-
मन्यानुसन्धानराहित्यरूप 'नाविद' इत्यनेनोक्तम् । अथवान्यानुसंधानरहितभगवत्सेव

एतदेव सेवास्वरूपमित्याहुः चेत् इति ।

चेत्तस्तत्प्रवर्णं सेवा तत्सिद्धौ तनुवित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्नृत्तप्रयोजनम् ॥ २ ॥

उक्तसेवासाधने इतरे इत्याहुस्तदिति । नित दत्ता अन्येन पुरुषेण कृत्या कारितेका । एतादृशेन पुत्रा कृता चापरा । एतादृश्यौ ते तत्साधिके नेत्यभिप्रायज्ञापक समस्तं पदम् । एतेन भगवदर्थं निरुपधिस्वसर्वस्वनिवेदनपूर्वकं तत्रैव स्वदेहविनियोगे प्रेम्णि जाते सा भवतीति भावः । एतादृशस्यागन्तरफलं भवतीत्याहुः तत् इति । अहन्ताममतात्मकं ससारो, न तु प्रपञ्चात्मकं, तस्य ब्रह्मात्मकत्वात्, तन्नित्यवृत्त्याऽनिष्टनिवृत्तिरुक्ता । इष्टप्राप्तिमाहुरग्रे । स्वात्मनि प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानम् । भगवत्सेवायामभिनिविष्टस्य यद्यप्यनभिलषिते ते, तथापि वस्तुस्वभावाद्भवति इति भावः ॥ २ ॥

श्रीरघुनाथारमजधर्मनाथवृत्तनिवृत्तिटिप्पणी ।

निष्ठस्वरूपम् । एतदेव वक्ष्यमाणे उक्तसेवेति । उक्तसेवा मानसी सेवा । इतरे तनु-
वित्तजे । एकेति । नितनेत्यर्थः । एतादृशेन । नितप्रहीना पुरुषेण । अपरा तनुजा ।
तत्साधिके इति । फलरूपसेवासाधिके । तथा चैककर्तृक एव ते तत्साधिके इति भग-
वदपेक्षितयावद्रूप्यसमर्पणरूपसेवा श्रीरत्नप्रणवधावसेवा च तत्साधिकेत्यामतम् । तच्च
भगवदपेक्षितयावद्रूप्यभावात्तादृशतनुसामर्थ्याभावाद्भासम्भासितमिव भातीति चेत्, तत्राहुः
एतेनेति । एव सेवाकथनेन । फलाकाक्षरहितयावत्स्वीयद्रव्यादिनिवेदनपूर्वकं कार्यान्तर-
विनियोगरहितभगवदर्थस्वदेहविनियोगे भगवत्सेवाकरणे क्रमप्राप्तप्रेम्णि जाते सा मानसी
सेवा । क्रमस्तुप्रे विवेच्य । एतादृशस्येति । निवेदितस्वीयसर्वस्वस्य भगवत्सेवाविनिश्च-
क्तस्य पुरुषस्य । तत् इतीति । उक्तसाधनरूपसेवाद्वयतः । तन्नित्यवृत्त्येति । ससारनि-
वृत्त्या । अनिष्टेति । फलप्रतिपन्धकत्वात् ससारस्यानिष्टत्वम् । (मूढे ससारो दुःखो
दुःखजनक इत्यर्थो ज्ञेयः ।) इष्टेति । फलसाधकत्वात् ब्रह्मज्ञानस्येष्टत्वम् । स्वात्मनीति ।
आत्मनि देहेन्द्रियप्राणान्तं करणेषु । अक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानमहन्तानिवृत्तौ, प्रपञ्चे
चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानं ममतानिवृत्ताविति विभागः । (भक्तस्याक्षरज्ञानं पुरुषोत्तमा-
धिष्ठानत्वेन भवतीति तृतीयाध्याये तृतीयचरणे व्युत्पादितम् । तथा चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन
ज्ञानं पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन ज्ञानमित्यर्थः । स्वात्मनि प्रपञ्चे च भगवदीयत्वेन ज्ञानमिति
यावत् । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वमनुपदमेव विवेक्ष्यते ।) ननु तादृशज्ञानहेतुत्वात् सेवाया
स्वतः पुरुषार्थत्वव्याहतिरित्यत आहुः भगवत्सेवायामिति । ते इति । उक्तब्रह्मात्मकत्वज्ञाने ।
वस्तुन आत्मसमर्पणस्य स्वभावात् । खेहो हि मक्तिः । च दर्शनं विना न भवतीति नि-
वन्धे निरूपितम् । अतः श्रवणं दर्शनं खेह इति त्रयं मिलितं एका श्रवणमक्तिर्भवति ।
ध्यानं तु फलान्तरीयकत्वात् फलमध्यपात्तेव । एव नवस्वपि । तथा च ब्रह्मयोधनस्य वक्ष्य-
माणीत्यात्मनिवेदनाद्दर्शनयोग्यतासम्पादकत्वात् तत्स्वभावादेव ते ज्ञाने भवत इत्यर्थः ।

इदमेव परं ब्रह्मेति न ज्ञेयमित्याहुः परं ब्रह्म त्विति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं बृहत् ।

द्विरूपं तद्धि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥

यशोदोत्सङ्गलालितो, न त्वन्य इति ज्ञापनाय मूलनामोक्तम् । अत्र भेदकं रूपमाहुः सच्चिदिति । एते हि भगवद्दर्मात्मकाः, प्रकटतत्रितयात्मकमक्षरं ब्रह्म । अत एव प्रपञ्च-
दात्मक इति सच्चिदानन्दात्मकत्वं तस्मिन्बुध्यते । एतावान्परं विशेषो, जडे सदंशः प्रकटः,
इतरावाच्छतौ; जीवे त्वाद्यौ प्रकटौ, आनन्दांशस्तिरोहितः; परमात्मनि त्रयं स्फुटमिति ।
कप्रत्ययेन गणितानन्दत्वमेव, न तु पुरुषोत्तमवत् पूर्णानन्दत्वमिति ज्ञाप्यते । कृष्णशब्देनैव
पुरुषोत्तमस्वरूपं निरूपितमित्यक्षरस्वरूपं निरूपयन्ति द्विरूपमिति । तत् अक्षरं ब्रह्म ।
तदेव रूपद्वयं विशदयन्ति सर्वं स्यादिति । प्रपञ्चरूपेणाविर्भूतमेकमित्यर्थः । एकं रूपं
तस्मात् प्रपञ्चरूपात् एकरूपत्वेन श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेन ज्ञान्युपास्यत्वेन तन्मुक्तिस्थानत्वेन
पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिर्विलक्षणमित्यर्थः । न च विरुद्धधर्मभेदोऽत्र शङ्कनीयः । उभयो-
र्धर्मयोरेकत्र प्रमाणसिद्धत्वेन विरोधाभावात् । विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि 'तदेजति

श्रीरघुनाथारामश्रीमज्जनार्णवकृतविष्णुविरचितेष्णी ।

पूर्वोक्तज्ञानविषयीभूतमेव परं ब्रह्मेति कस्यचिच्छङ्का स्यादिति तां वारयितुमाहुः
इदमेवेति । इदं पूर्वोक्तज्ञानविषयमक्षरं ब्रह्म । अत्रेति । अक्षरे ब्रह्मणि । रूपं धर्मः ।
ननु सच्चिदानन्दकत्वस्य पुरुषोत्तमेऽपि सत्त्वात् कस्य तस्य भेदकत्वं तत्राहुः एते हीति ।
सच्चिदानन्दाः । तत्रितयं सच्चिदानन्दत्रयम् । अत एव अक्षरस्य सच्चिदानन्दात्मक-
त्वादेव । तदात्मक अक्षरब्रह्मात्मकः । तस्मिन् प्रपञ्चे । अत एवेत्यस्य उच्यते इत्यने-
नान्वयः । तथा च यतो हेतोरक्षरस्य सर्वकारणरूपस्य तत्रितयात्मकत्वम्, अतस्तत्कार्य-
रूपप्रपञ्चस्यापि तत्रितयात्मकत्वमित्यर्थः । एतावानिति । अक्षरब्रह्मणः सकाशात्प्रपञ्चे
विशेषः । तमेवाहुः जड इति । इतरौ चिदानन्दौ । आद्यौ सचितौ । परमात्मनि
अन्तर्गामिणि । ननु भगवद्दर्माणामपि 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दिति न्यायेन भगवत्त्व-
मेवेति न भेदसिद्धिरिति चेत्, तत्राहुः कप्रत्ययेनेति । कप्रत्ययस्य हीनार्थकत्वादित्यर्थः ।
पुरुषोत्तमवदिति । प्रजापतिवद्रणितानन्दत्वम् । कृष्णेति । कृष्णशब्दस्य परब्रह्मवाच-
कत्वात् तत्स्वरूपं तेनैव निरूपितम् । इतीति । पुरुषोत्तमस्वरूपनिरूपणाकांक्षानिवृत्ति-
पूर्विकाक्षरनिरूपणाकांक्षारूपाद्धेतोः । एतावद्रूपकमक्षरं ब्रह्मेत्यक्षरस्वरूपं निरूपयन्ती-
त्यर्थः । द्विरूपमिति । अत्रैकपदं देहलीदीपकन्यायेनोभयत्रान्वेति । एकरूपत्वेनेति ।
प्रपञ्चरूपस्य तस्मानेकरूपत्वं तद्विग्रहरूपसैकरूपत्वम् । श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेनेति । प्रपञ्च-
कारणत्वेन । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिरिति । लीलाविशिष्टपुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वमि-

तन्नैजती'त्यादिश्रुतिभिर्निरूप्यमाणत्वात् । लोक एव निरोधः शङ्कनीयो, न त्वलौकिके
ब्रह्मणि । इदं यथा तथा ब्रह्मसूत्रमाप्ये निरूपितमिति नात्र प्रपद्यते ॥ ३ ॥

विरोधपरिहाराय स्वसिद्धान्तं वक्तुं परमतान्याहुः अपरमिति ।

अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो बहुधा जगुः ।

मायिकं सगुणं कार्यं स्वतन्त्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥

वेदमतादपरं भिन्नं मतम् । पूर्वस्मिन् प्रपञ्चरूपेणाविर्भूते । तत्र अक्षरे ब्रह्मणीत्यर्थः ।
मायिकमिति हि मायावादिनः । सगुणं गुणकार्यमिति साह्युधाः । कार्यं द्व्यणुकादि-
रूपेणेश्वरकार्यमिति नैयायिकाः । स्वतन्त्रं न कदाचिदनीदृश्यं जगदिति मीमांसकाः ।
चकारेण वेदब्राह्ममतानि सङ्गृह्यन्ते ॥ ४ ॥

तानि मतानि श्रुतिष्वर्लेनैव निराकृतानि सन्तीति नात्र पार्यक्येन निराकरणीयानि,
स्वमतनिरूपणेनैव निराकरणसम्भवादित्याशयेन स्वसिद्धान्तमाहुः तदेवेति ।

तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।

द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥

माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां भुक्तिभुक्तिदा ।

मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

'स हैतावानास', 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म, तज्जला'नित्यादिश्रुतिभ्यः तथेत्यर्थः । एक-
सैवाक्षरसोक्त द्विरूपत्वं दृष्टान्तेनोपपादयन्ति द्विरूपमिति । प्रपञ्चतद्विन्नरूपान्यां
द्विरूपं तद्वन्न गङ्गावज्ज्ञेयम् । अस्ति गङ्गायां त्रिरूपत्वम् । आधिभौतिक जलरूपमेकम्,
यद्दृष्ट्यातपाभ्यां घृद्धिहासौ भजते, सर्वव्यवहारयोग्यत्वं च । अग्निमा द्वितीयाध्यात्मिकी
तीर्थरूपा, योद्धृतजलाविशेषेऽपि मर्यादामार्गसम्बन्धी यो विधिस्तेन तत्रैव स्नानपूजा
दिभिः फलदा । एवमेव प्रपञ्चतद्विन्नरूपमप्येकमेव तदक्षरं ब्रह्मेति तथा बुध्यतामित्यर्थः ॥ ५ ॥ ६ ॥

अत्रिगुणाध्यात्मजधीवद्वनाथकृतविवृतिटिप्पणी ।

त्यर्थः । आदिशब्देन पादत्वादयो धर्मा ग्राह्याः । तत्राय विवेकः । आधिभौतिकजलस्या
क्षरत्वेन ज्ञाने तस्याक्षरत्वात् तत्र सेवोपयोगिलीलासृष्टिस्थपुरुषोत्तमात्मजलाधिष्ठानत्वम्
एवमक्षरात्मके भगवदाकारादौ पुरुषोत्तमस्वरूपाधिष्ठानत्वमिति । अत्रेति । प्रपञ्चाक्षरयोः

विरोधेति । मित्रधर्मत्वात् ब्रह्म कथं जगद्रूपं भवितुमर्हतीत्याकारको विरोध
भेदः तत्परिहारायेत्यर्थः ।

स्वतन्त्रमिति । स्वभावत एवोत्पत्त्यादिविशिष्टम्, न कदेति नतु परतः तथाम्
तम् । द्विरूपत्वमिति । प्रपञ्चतद्विन्नरूपत्वम् । उद्धृतजले जलत्वाविशेषेपि मर्यादय
स्वस्थाने एव फलदा । एवमेवेति । यथाधिभौतिकी जलरूपा, आध्यात्मिकी तीर्थरूपाप्येकै
गदा । एतत्प्रकारेणैव प्रपञ्चतद्विन्नप्रपञ्चमिन्नज्ञान्युपासादिरूपमेकमेवाक्षरं ब्रह्म ।

आधिदैविकं रूपमाहुः तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते कश्चित् ।
गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्धये ॥ ७ ॥
प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तया जले ।
विहिताय फलात्तद्वि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥
यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा बृहत् ।
यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥
जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।
देवतारूपयत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्यं हरिर्मतः ॥ १० ॥
कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न चान्यथा ।
परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥
अतस्तु ब्रह्मयादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

उक्तद्विरूपायां गङ्गायामेव देवतारूपा सा तद्विज्ञास्तीत्यर्थः । तत्र मानमाहुः
मूर्तिरिति । भक्त्यैव, न तु मर्यादामार्गविधिनोपासनयेत्यर्थः । तदपि कश्चिदेव, भक्त्युद्रे-
कदशायामेव । अथवा । यत्र कश्चिद्गृहादिष्वपीत्यर्थः । भक्तविशेषे विशेषमाहुः गङ्गाया-
मिति । देवतारूपायां गङ्गायां भक्त्युद्रेकेण दृश्यमानप्रवाहादभिन्नत्वेन यस्य बुद्धिस्तस्यै-
व गङ्गायां प्रवाहमध्य एव (देवतारूपा गङ्गा) प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । एतेन प्रपञ्चमध्य एव
भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने भगवति स्नेहातिशयेन तत्र भगवद्भेदबुद्धये तत्र भगव-
त्प्राकृत्यं भवतीति भावः सूच्यते । अग्रिमव्यवस्थामाहुः प्राकाम्यमिति । स्वाभीष्टस्वसर्व-

श्रीरघुनाथारमजश्रीमज्जनाथकृतविष्टितिरूपणी ।

उक्तद्विरूपायामिति । आधिभौतिकार्थात्मिकरूपायाम् । सा गङ्गा । तदिति ।
उक्तद्विरूपातः । तत्र भेदे । उक्तद्विरूपयोर्मूर्तिमत्त्वाभावादाधिदैविकस्यैव मूर्तिमत्त्वादि-
त्याशयेनाहुः । मूर्तिरिति । तदपीति । दर्शनम् । कश्चिदिति । एतत्पदस्य कालवा-
चकत्वाशयेनाहुः । भक्त्युद्रेकेति । देशवाचकत्वाशयेनाहुः । गृहादिष्वपीति । प्रत्यक्षा
भवतीति । यथासम्भवं पट्टिप्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । तथा च दृश्यत इति पूर्वेण न पौन-
रुक्त्यम् । न सर्वेषामिति । प्रवाहात् भिन्नबुद्धीनामित्यर्थः । (यथा गङ्गायामाधिदैवि-
कगङ्गाविर्माणः, न त्वाधिदैविकसरस्वत्यादेः, तथा सर्वत्र तत्तद्वस्तुनि तत्तदाधिदैविका-
विर्माणः इति गङ्गादृष्टान्तेन सूचितमित्याशयेनाहुः) एतेनेति । (गङ्गादृष्टान्तकृतेन तत्तद्व-
स्तुनि तत्तदाविर्माणसूचनेनेत्यर्थः) । भक्तविशेषे तथाविधप्रत्यक्षकथनेन । प्रपञ्चमध्य
एवेति । प्रपञ्चान्तःपातिनोर्भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने ब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञाने । तत्र भग-
वदाकारभगवद्भक्तयोर्भगवता सहाभेदबुद्धिर्यस्य तस्यै । तत्र तदाकृतितद्भक्तयोः । अग्रि-

स्वरूपायाः स्थानभूतत्वेन ज्ञानात्तत्रले सर्वत्रानिषिद्धययेष्टव्यवहारः सादित्यर्थः । एवमेवोक्तप्रकारकमगवर्शने सर्वत्र तद्भावः स्फुरतीति भावः । विहितेति । भक्त्या गङ्गादर्शनानन्तरं प्रवाहरूपाया अपि दर्शनं विहितात्सर्गोपवर्गरूपात्फलाद्विशिष्यते । तद्दीत्यर्थः । यद्वा । येषां न प्रत्यक्षा, तेषामपि तथा देवतारूपया सा तथास्तीति तत्सम्बन्धानुभावेनैव तजले प्राकाम्य प्रकृतकामनिपत्यत्वं श्रद्धानिशेषपूर्वकज्ञानादिव्यवहारो भवतीत्यर्थः । किञ्च । पुराणादिषु तजलदर्शनादिभिः फलं यदुक्तं तदनुभवेन महतामन्तःकरणप्रतीत्यापि तजलमन्येभ्यो जलेभ्यो विशिष्यत इत्यर्थः । एव येषां हृदि भगवत्मान्निष्य ते भक्ता अन्येभ्यो विशिष्यन्ते । अत एव 'मल्लिङ्गमद्रक्तजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मिति भगवतोक्तम् । (एष दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं निरूप्य उक्तमर्थं स्पष्टयन्ति यथा जलमित्यादिना । तत्रापीति । साधर्म्येपि । एतदिति । किञ्चित्तरात्म्यम् । इह प्रपञ्चरूपे, दृष्टान्ते त्रिविधस्वाभावात् अत उच्यते ।) जगत्त्विति । त्रिविधं त्रिगुणात्मकं त्रिसंभावत्वेन प्रकट, (तुशब्देन जले तथात्व व्यावर्तितम् । तत्तत्तत्सादेतोः जगतीति वा । रूपवधया

श्रीरघुनाथारमजभीमजनायकृतविश्वरूपिणी ।

मेति । उक्तविधप्रत्यक्षानन्तरव्यवस्थामित्यर्थः । स्वाभीष्टेति । तथाभूतगङ्गायाः । स्थानभूतेति । आधिभौतिकाध्यात्मिकयोरभेदयुक्त्या तथा ज्ञानात्तथेत्यर्थः । सर्वत्र गृहादिष्वपीत्यर्थः । तत् उद्धृतजलादिषु वा । एवमेवेति । तयामृतगङ्गायाः प्रवाहरूपायाः स्वयां दर्शनं तथा भवत्येवेति सूचितम् । तद्दीत्यनेन प्रतीत्यापि तथा दर्शनमुक्तम् । ग्रन्थस्वारसात्तदन्तरमाहुः । यद्वेति । ग्रन्थस्वरसस्तु, येषां न प्रत्यक्षा, तेषां का व्यवस्थेत्याकाशायामाहुः प्राकाम्यमिति । तेषामपीत्यस्य तथा भवतीत्यनेनान्वयः । अस्मिन्पक्षे विहितादित्यस्यार्थमाहुः किञ्चेत्यादि । अत एवेति । यतस्ते भक्ता अन्येभ्यो विशिष्यन्ते, अतो हेतोरेत्यर्थः । एव दृष्टान्तेन निरूपत्वगुणप्राप्त्यसहस्रान्ति, यथा जलमिति । सर्वं जगत्, हात्ता तीर्थरूपा, देवी आधिदैविकरूपा मूर्तिमती गङ्गा । ननु साधनरूपसेवाद्वयतः ससाररूपाहंताममतात्मकदुःखस्य निवृत्तिरनमिलपितमप्युभयविधप्रज्ञात्मकत्वेन ज्ञानं स्वत एव भविष्यतीति किं सोपपत्तिकोपपादनेनेत्यत आहुः तत्रापीति । उक्तोभयविधज्ञानेपि । एतद्वक्ष्यमाणप्रकारकं ब्रह्मात्मकत्वेन शब्दं प्रपञ्चज्ञानम् । इहेति । निमित्तसमीपम् । तथा चैतज्ज्ञानार्थं निरूप्यत इत्यर्थः । जगदिति । तुशब्देन ब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञाते प्रपञ्चे त्रिगुणात्मकत्वं व्यावर्तितम् । तत् इति । यतो हेतोस्त्रिगुणात्मकं जगत् ।

१ एव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं यत्र यद्वेति तत्र तथा स्पष्टयन्ति यथा जलं तथा सर्वमिति । तत्राप्येतदिहोच्यत इति । तत्रापि साधर्म्येपि । एतज्जगत् तु त्रिविधमित्यारभ्य न व्याप्येत्यात्वेन वक्ष्यमाणं किञ्चित्तरात्म्यम् । इह प्रपञ्चरूपे तद्दृष्टान्ते गङ्गाजले त्रिविधत्वाभावात् अत उच्यत इत्यर्थः । जगदिति पाठ्यं तरं पुस्तकद्वये । वचित् पाठद्वयमपि भूले नास्ति ।

जगतो रूपं त्रिविधम्, तथा तत्रत्यत्रिविधानां देवता उपासाः ब्रह्मादयः त्रयः प्रोक्ताः, तत्तच्छास्त्रे निरूपिताः । देवतेति ह्रीलिङ्गप्रयोगात् तेषामस्वातन्त्र्यं द्योतितम् । तेन तद्गुणनियामकत्वेन ब्रह्मादयो भगवन्तैव कृता इत्यर्थः । (ते तु प्राकृतानामेव नियामकाः, न तु ज्ञानिनामपीत्याहुः ब्रह्मणीत्यमिति ।) ब्रह्मैकरूपमिति तन्निष्ठानां नियामको हरिरेव । (तर्हि भक्तानामपि लोकमध्यपातित्वात्तन्निियामकत्वं ब्रह्मादीनां कुतो नेत्यत आहुः कामचार इति । लोके तेभ्य एव कामचारः, त एव नियामका इत्यर्थः । न चान्यथेति । प्रकारान्तरेण नेत्यर्थः । भक्तेषु विशेषमाहुः परमानन्दरूप इति ।) ये तु भगवद्भक्तास्तेषां स्वात्मनि स्वात्मविषये ऐहिके पारलौकिके चार्थे जलादिषु श्रीकृष्ण एव कामचार इत्यर्थः । सर्वत्र नियामकः स एवेति भावः । अथवा । भक्तानां खेदातिशयेन आत्मत्वेनैव प्रभुः स्फुरतीति सर्वार्थेन तत्प्रार्थने शब्दा न भवतीत्यर्थः । (ब्रह्माद्यपेक्षयात्र विशेषः 'परमानन्दरूप'पदेनोक्तः । एतावदुक्तस्य फलितार्थमाहुः अत इति । अत उक्तरीत्या सर्वापेक्षया श्रीकृष्ण एव भक्तिमार्गे भजनीय इत्युक्तम्, अतो हेतोस्तत्र बुद्धिर्विधीयताम् क्रियतामित्यर्थः । ननु कीदृशी बुद्धिरिति चेत्, तत्राहुः ब्रह्मवादेनेति । ब्रह्मवादे हि परब्रह्मणः साकारत्वं प्रतिपाद्यते, अतस्तदुक्तपरब्रह्मत्वेन श्रीकृष्ण एव बुध्यतामिति भावः । तथात्वं दामोदरलीलाया श्रीशुकेन स्फुटमेवोक्तं, 'न चान्तर्न पद्विर्यसे'ति 'शय्या चोपनिषद्भिश्चे'त्यादिना । तेन ब्रह्मवादो भक्तिमार्गे अनुभवसाक्षिक इति निरूपितं भवति । अत एव तुशब्देन निराकारवादो व्यावर्तितः) ॥ ११ ॥

श्रीरघुनाथारमजश्रीभजनाथस्तुतिविवृतिरित्यपी ।

ततो हेतोः । रूपवदिति । यथा जगतो रूपं त्रिविधम्, तथा तद्गुणानिमानिन्यो देवताः तिस्रः प्रोक्ताः । यदा तु ब्रह्मात्मकत्वेन जगत् ज्ञातम्, तदा ब्रह्मणि इत्थं तद्वत्त्वेन हरिः पुरुषोत्तमो मतः शास्त्र उक्तः । इति मूलव्याख्या । त्रिस्वभावत्येनेति । राजसा-दिस्वभावत्वेन । तेन निस्वभावत्वेन हेतुना । ब्रह्मणीत्यस्यार्थमाहुः ब्रह्मेति । तन्निष्ठानां स ब्रह्मादिभ्य एव, न प्रकारान्तरेणेति लोकनिष्ठानां व्यवस्था, भगवन्निष्ठानां व्यवस्थामाहुः परमानन्द इति । एतस्यार्थमाहुः प्रीकायां ये त्विति । स्वात्मविषय इति । स्वात्मपदस्य स्वात्मीयपरत्वम् । कामचार इति । कामचारनिश्चय इत्यर्थः । लक्षणानङ्गीकारेण पक्षा-न्तरमाहुः अधवेति । अस्मिन्पक्षे आत्मपदं कृष्णविशेषणम् । तत्प्रार्थने 'त्वदुच्छिष्टं भोज्य'मित्यादिभगवत्प्रार्थने । यतो हेतोर्ब्रह्मैकनिष्ठानामेव व्यवहारो ब्रह्मण्येव पर्यवसति, अतो हेतोः सर्वं पुरुषोत्तमाधिष्ठानभूतमक्षरं ब्रह्मैवेति ज्ञात्वा व्यवहर्तव्यमित्यर्थमाहुः मूले अतस्त्विति ।

अयं जीवस्वरूप तन्मुक्तिप्रकार चाहु आत्मनीति ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा ज्योत्स्नीय चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावयोधने ।

गङ्गातीरस्थितो यद्देवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यति ।

संसारो यस्तु भजते स दूरस्थो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखमाह ।

तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।

लोकार्थी चेद्भजेत्कृष्णं क्लिष्टो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥

क्लिष्टोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।

आत्मविषय उच्यते इति शेषः । जीवा अणवोऽक्षरात्मका, तदात्मकत्वमविद्यया
न्तरायमूतया न विदन्ति । तेन संसारमापद्यन्ते । इदमेवोपाधिरूपत्व तस्या, न तु तत्कृत
जीवत्वम् । अणुत्वयोधनार्थं दृष्टान्तः । ज्योति ययोपाधिभिः क्षुद्रैः छिद्राणीव प्रतीयन्ते,
तथात्मनि क्षुद्रत्वादयो धर्मा प्रतीयन्ते, न तु ब्रह्मधर्मा इति योधनार्थं च । उपाधिनाश
इति । तेषां मध्ये यः जीवः येन प्रकारेण पुरुषदिपीड्युर्भवति, तत्प्रकारकगुरुपदेशादिभिरवि-
द्यालक्षणोपाधेरिष्टात्मकत्वावयोधनप्रतिबन्धकस्याविद्यात्मकस्य नाशे ब्रह्मात्मकत्वावयोधन-
लक्षणे विज्ञानेऽनुभवे सम्पन्ने पुरुषोत्तमाविर्भावयोग्यता जातेति तस्मिन् जाते स्वात्मनि त

भिरपुनरायात्मजब्रह्मजनानावकृतविभूतिरित्यपी ।

अथेति । ब्रह्मावयोधनप्रकारनिरूपणानन्तरं प्रसङ्गसम्यक्त्वा जीवस्वरूप तन्मुक्तिप्र-
कार महिमतानिबृत्तिप्रकारं च निरूप्यते, पूर्वं तु प्रपञ्चस्वरूपं भमतानिबृत्तिप्रकारस्योक्तं ।
तदात्मकत्वमिति । अक्षरात्मकत्वम् । इदमेवेति । अज्ञानजनकत्वमेवेत्यर्थः । सत्कृत-
मिति । अविद्यया जीवत्वं ब्रह्मणि जन्यते इति नार्थः । चित्प्रधानब्रह्माश्रयतया जीव-
स्यावच्छेद्यत्वात् । येन प्रकारेणेति । कर्मज्ञानभक्तिमार्गोक्तप्रकारेण । अविद्यालक्ष-
णोपाधेरिति । स्वरूपाज्ञानादिष्व मूलाविद्याकार्यभूताविद्यालक्षणमभिज्ञापकं यस्य ।
अविद्यात्मकस्य मूलाविद्यात्मकस्य । तथा कृष्णमित्यस्यार्थमाहुः तस्मिन्निति ।
पुरुषोत्तमाविर्भावे जाते सतीत्यर्थः । तः सीमाविशिष्टः पुरुषोत्तमः पश्यतीत्यर्थः । इदमेव
निवेदनाहमूत दर्शनं ज्ञेयम् । तस्य विज्ञाने जाते स्वात्मनि पुरुषोत्तमदर्शनं भवति ।

प्रकर्षेण पश्यतीत्यर्थः । तस्य सर्वस्वरूपो हरिरेवेति न तदतिरिक्तमपेक्षते । भजनोपयोग्यार्था-
पेक्षायामपि प्रभुणैव सर्वं सम्पद्यत इति न कदाचिदुःखी भवति । एतज्ज्ञापनार्थं दृष्टान्तः ।
(गङ्गातीरस्थित इति । यद्वद् यया गङ्गातीरस्थितस्तत्र प्रवाहमध्ये देवतामाधिदैविकीं
तां पश्यति, तथा ज्ञानी स्वस्मिन् आत्मनि परं ब्रह्म कृष्णं पश्यति, परं भक्त्येति विशेष
उभयत्र ज्ञातव्यः । तदभावे तु दर्शनमपि दुर्लभम्, कुतस्तारां भजनमिति भावः । 'भक्त्या
या दृश्यते क्वचि'दिति पूर्वमुक्तत्वात् 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति प्रभुवचनाच्च । ननूक्त-
प्रकारकज्ञानाभावेपि लोके भजनं दृश्यते, तत् कथमित्यपेक्षायामाहुः संसारेति ।)
यस्तु प्रपञ्चासक्तो गुरुपदेशमात्रेण भजते, संसारनिवृत्तिहेतुत्वं ज्ञात्वा भजते, न तु मय-
भावसम्पत्त्या, पुरुषोत्तमाविर्भावामाधात्, स तु गङ्गातो दूरस्थो यथा तां भजते, तत्रापेक्षि-
तज्ज्ञाप्राप्त्या दुःखी भवति, तथा अयं भक्तिमार्गस्य इति साक्षात्स्वरूपसम्बन्ध्यार्थापेक्षायां
तदप्राप्त्या क्लेशभाग्यवतीत्यर्थः । तथापि न स भजनं त्यजति, अङ्गीकारात्प्रमोः । अनङ्गी-
कारे तु मध्ये भजनप्रतिषन्धेपि कृतभजनवैयर्थ्यासम्भवाज्जन्मान्तरे तत्फलित्यतीति ज्ञेयम् ।
(तेन प्रवाहभक्तिमार्गावोऽयं निरूपितः, अन्यथा मध्येऽनङ्गीकारः, तेन भजनप्रतिषन्धादिकं
न स्यात् । ननु पुष्टिमार्गं परित्यज्य किं तत्कथनेनेत्याशङ्क्याहुः तस्मादिति । यस्मात् प्रवा-
हस्थमक्तेऽप्येवमङ्गीकारः प्रमोः, यज्जन्मान्तरेपि तं न त्यजति, तस्माद्धेतोः श्रीकृष्णमार्ग-
स्थः पुष्टिमार्गस्थः सर्वलोकतोपि मुक्तो मित्रो विशिष्टमेत्यर्थः । सर्वपदात् ज्ञानितः प्रावा-

श्रीरघुनाथात्मजश्रीभजननायकविवृत्तिरूपिणी ।

तदतिरिक्तं भगवदतिरिक्तम् व्ययहार्यं वस्तु । अर्थापेक्षायां जलाद्यपेक्षायाम् । प्रभुणैव
प्रभुर्देव लीलासृष्टिविशिष्टप्रचुरलीलासृष्टिस्वपदार्थान् प्रकटयतीत्यर्थः । अक्षरात्मकाधिष्ठान-
भूतजलामावेपि पुरुषोत्तमात्मकलीलासृष्टिस्वजलाविर्भावो भवतीत्यर्थोभावप्रयुक्तं दुःखं
कदापि न भवतीत्यर्थः । एतदिति । वक्ष्यमाणैतद्विभागज्ञापनाय संसारी यस्त्विति
दृष्टान्तः । यस्त्विति । तुशब्देन लीलासृष्टिविशिष्टपुरुषोत्तमाविर्भाववतो व्यावृत्तिः । पुरु-
षोत्तमाधिष्ठानत्वेन अक्षरत्वेन च प्रपञ्चज्ञानवान् प्रपञ्चासक्तः । स त्यति । इदं पदं
'क्लेशभाग्यवती'त्यनेन सम्बध्यते । भक्तिमार्गस्थ इति । भजनाकांक्षा प्रतिपादिता ।
साक्षादिति । सत्त्वां भजनोपयोगिजलाद्यपेक्षायां कदाचिदधिष्ठानभूताक्षरात्मकजलाद्य-
भावेन पुरुषोत्तमात्मकजलाप्राप्त्या क्लेशमाक् भवतीत्यर्थः । ननु ब्रह्मभावसंपत्तिर्हि पूर्वा-
वस्था, सा च सर्वेषां समाना, तत्र च सर्वस्यापि सेवोपयोगिभावदर्श्याप्राप्त्योद्देशहेतुक्लेशभा-
वत्त्वस्य सिद्धत्वात्तेन न सेवासिद्धिः इति चेत्, सत्यमित्याशयेनाहुः तथापीति । अङ्गी-
कारात् पुष्टवङ्गीकारात् । अङ्गीकार एव शीघ्रं सर्वफलसाधक इत्यदोषः । अङ्गीकारे
च भजनत्यागामाव एव मानम् । अनङ्गीकार इति । केवलपुष्टावनङ्गीकारे । मूढे
तस्मादिति । यतो हेतोरङ्गीकृत एव न दुःखमाक् तस्माद् हेतोः शुद्धपुष्टिमार्गस्थः तद-

द्विकभक्ततः, कैमुतिकन्यायेन साधारणलोकतथेति ज्ञेयम् । ज्ञानिनः संसारमावात् संसारिणो ज्ञानामावेन दुःखभावत्वम् । पुष्टिमार्गस्येव प्रमुखरूपं ज्ञात्वा सर्वस्वनिवेदनपूर्वकं सर्वात्मभावेन भजनं स्वप्नेऽपि दुर्लभम् । पुष्टिमार्गीयस्य प्रभुनुग्रहेकनियम्यत्वात् सर्वमुपपद्यत इति ततो वैशिष्ट्यम् । एतावत्सर्वं श्रीकृष्णमार्गस्थपदेन द्योतितम् । अतः सर्वमवदातम् । ननु त्रितावभावे पुष्टिमार्गीयस्यापि भजनासमवे दुःखित्वात् कथमुक्तवैशिष्ट्यमित्यपेक्षायामाहुः) आत्मानन्दसमुद्रस्यमिति । श्रीकृष्णपदात्पुष्टिमार्गीयभक्तप्रकटितनिरवध्यानन्देषु विहरन्तमित्यर्थः । ते ॥ प्रजरत्नात्मका इति मन्यन्ति । स आनन्दो भगवत्स्वरूपात्मकस्तद्वत् एव । अत आत्मपदं भगवत्परम् । (बहिरसंभवेऽप्यन्तरेण भजेत् । अतो नोक्तानुपपत्तिरिति भावः । ननु कश्चिद्भविष्यत्कथमपि भजते, तस्य का गतिरित्यत आहुः लोकार्थीति । लोकपदेन लौकिकोऽर्थ उच्यते, तदर्थो चेत् कृष्णं भजेत्, तदा व्यापारवदर्थे सिद्धे तस्याप्यनर्थरूपत्वेन तत्कृतमजनस्य भक्तित्वाभावात् तत्कृतं सर्वं क्लेशरूपमेव । अतः क्लिष्टो भवतीत्यर्थः । न केवलमैहिकः क्लेशः, किन्तु परलोकोऽपि नश्यति, निषिद्धाचरणादिति सर्वथेऽस्त्युक्तम् । यस्य स्वल्पमपि ज्ञानम्, स नैवं करोति, सर्वथा तद्रहितः कश्चिदेव कुर्यादपीति चेदित्युक्तम् । अत्र मूलनामोक्तिर्भजनकर्तुरभिप्रायेण, अन्यथा तदसंभवात् । तर्हि लोकार्थित्वाभावेऽपि तद्रहितस्य भजनासंभवात् को विशेष इत्यत आहुः क्लिष्टोऽपीति । लौकिकार्थाभावेन क्लिष्टोऽपि गीतायां नयमेऽध्याये 'परं पुष्पं फलं तोय'मिति वचनात् कृष्णं चेत् भजेत्, तदा यथासंभवं भजनमर्थादेव सिध्यति, परं लोको नश्यति । लौकिकं न सिध्यति, न तु स्थितं नश्यति, भजनसिद्धौ न तावता कापि हानिरिति भावः । भगवतस्तथेच्छेति सर्वथेति निरूपितम् । चेदिति तथा भजनमशन्यमिति ज्ञापनाय) ॥ १३ ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥

स्वस्वरूपज्ञानप्रमुखरूपज्ञानाभाववान् भक्तोऽपि पुष्टिमर्यादाभेदेन द्विविधः ।

श्रीशुनाथात्मजश्रीब्रजनाथकृतविवृतिदिप्पणी ।

विधानापेक्षारहितः तथाविधं कृष्णमेव विशेषेण चिन्तयेदिति संबन्धः । श्रीकृष्णेति । रसात्मकनामोक्तः । पुष्टीति । पुष्टिमार्गीयभक्तेषु प्रकटिता ये स्वरूपात्मकास्तथाविधा आनन्दास्तेषु भक्तेषु प्रकटितः । तद्वत् इति । भगवद्वत् । अत इति । तथाविधानन्दस्य स्वरूपात्मकत्वादेव । ज्ञानमार्गे एव जीवानन्दसंभवात् । अनेन चिन्तनरूप आत्मनिवदेनाङ्गमूतः स्नेह उक्तः । मूले लोकार्थीति । प्रपञ्चत्वेनैव प्रपञ्चज्ञानवान् लोकार्थीत्यर्थः । स यदि लौकिकार्थेनैव कृष्णसेवां कुर्यात्, तदा सेवाया असिद्ध्या तथा भवतीति । तादृशोऽपि चेद्भजेत्, तदा लोको नश्यति । लोकः अक्षरत्वेन ज्ञातो भविष्यतीत्यर्थः । स्वस्वरूपेति । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन स्वस्वरूपाज्ञानं, तत्राधिष्ठितत्वेन च प्रमुखरूपाज्ञानं ज्ञेयम् । पुष्टिमर्यादेति । अत्र पुष्टौ मर्यादांशः । स्वल्पमर्यादायां च पुष्पं-

उभयोश्चित्तचायत्याभावाभाहुः ज्ञानाभाव इति ।

ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गी तिष्ठेत्पूजोत्सवादिषु ॥ १७ ॥

मर्यादास्यस्तु गङ्गायां श्रीभागवततत्परः ।

अनुग्रहः पुष्टिमार्गं नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥

उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यति ।

ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एव तस्मान्निरूपितः ॥ १९ ॥

(पुष्टिमार्गी पूजोत्सवादिषु तिष्ठेत्, पुष्टिपुष्टिमार्गे पूजापदं तस्य ज्ञानाभावात् प्रथम-
प्रवृत्त्यभिप्रायेणोक्तम् । मनसस्तन्निष्ठतायां कृतिरर्थादेव सिध्यतीति तत्कुर्यादित्यनुक्त्वा तत्र
तिष्ठेदित्युक्तम् । मर्यादायां प्रकारान्तरमाहुः मर्यादास्य इति । गङ्गायां गङ्गासमीपे
श्रीभागवततत्परस्तिष्ठेदिति पूर्वेण सम्बन्धः । उभयोरन्यतरधर्मव्यावृत्त्यर्थं तुल्यवदः । तत्र
भेदकं किमित्याकाङ्क्षायां पुष्टिमार्गीये विशेषमाहुः अनुग्रह इति । तस्य स्थिति न देशनि-
यमः, किन्तु प्रभुरनुग्रह यत्रैव यथा स्थापयति, तत्रैव तिष्ठति तथा । तस्य विधिर्न निया-
मक इति भावः । मर्यादास्थावपि ज्ञानिभक्तौ चेदनुगृह्णाति विशेषतः, तदा आदौ पुष्टि-
मार्गं प्राप्य तन्मार्गीयां भक्तिं प्राप्नुत इत्याहुः उभयोरिति । यदि मर्यादायामेवाङ्गीकारः,
तदोभयोर्मुक्तिरेव फलिष्यतीत्याशयः । एव निरूपणे तात्पर्यमाहुः ज्ञानाधिक इति ।
लोकेऽधुना भक्तेरपि ज्ञानं फल, तस्य मुक्तिरेवेति सर्वे वदन्ति । तत्र ज्ञानं हि ब्रह्मात्मैक्य-
ज्ञानम् । ब्रह्म चाक्षरात्मकम्, तदात्मकत्वेन सर्वज्ञानं च । एतावतापि पुरुषोत्तमसम्बन्धस्तु
दूरतरः । तस्य अक्षरातीतत्वात् । अत एवार्जुनेन पुरुषोत्तमाक्षरभजनयोस्तारतम्यं पृष्टः

श्रीरघुनाथात्मजश्रीमन्नारायणकृतसिद्धिद्विषयी ।

शस्तयेति ज्ञेयम् । उभयोरिति पूर्वोक्तयोस्तयोः । ज्ञानाभाव इतीति । अनेनोद्देशनि-
वृत्त्युपाय उक्तः । ज्ञानिभक्ताविति । ज्ञानी च भक्तश्च ज्ञानिभक्ता । तत्र ज्ञानी ज्ञान-
मार्गप्रकारेण प्राप्तज्ञानः । अनुगृह्णाति विशेषत इति । मर्यादात्यागपूर्वकमनुग्रह करो-
तीत्यर्थः । तन्मार्गीयामिति । पुष्टिमार्गीयां । भक्तिमिति निवेदनाद्भूतं स्नेह प्रेमलक्षणां
भक्तिं वा । इदमेव मूले पूर्वोक्तपदेन ग्राह्यम् । क्रमेणैवेति मूले । कमस्त्वन विशेषाङ्गीकारे-
णैव मानससेवारूपफलसिद्धिः । एवकारेण विशेषाङ्गीकाररूपक्रमाभावे न फलसे-
वासिद्धिः । तदा मर्यादाप्रचुरस्य श्रीभागवततत्परस्य गणासेविनोऽक्षरसायुज्यम् । पूजो-
त्सवादिसितपुष्टिमार्गिणश्च पुरुषोत्तमसायुज्यमिति स्वर्गमकृतोर्थो ज्ञेयः । तमेव चार्थं
प्रकाशयन्ति भक्तजनवाञ्छाकल्पतरुश्रीमद्बलमतनयश्रीविठ्ठलचरणस्तदोभयोरित्यादिना ।
उभयोरिति । उभयोर्मर्यादापुष्टिज्ञानिभक्तयोः । मर्यादायामेवेति । एवकारः
पुष्टिभेदव्यवच्छेदकः । एवं निरूपण इति । गङ्गादृष्टान्तेन भक्तिमार्गनिरूपणे । तात्पर्य-

स्वभजन आधिक्यमाह गीतासु द्वादशेऽध्याये । गङ्गायां च क्षराक्षरपुरुषोत्तमतारतम्यदृष्टान्तः स्पष्टः । न हि देवी तीर्थात्मिका जलात्मिका वा, किन्तु जल एव तीर्थात्मकत्वं जानन् ज्ञानी भवति । तदतीतदेवतात्मकदर्शने भक्तत्वम् । न हि भक्त्या देवताद्रष्टुमः पूर्वं भवति । अत एव पुरुषोत्तमं मां जानन् मामेव सर्वमावेन भजतीति 'यो मामेवमसंमूढ' इत्युपक्रम्य 'भजति मां सर्वमावेने'ति प्रशुश्रुतवान् । अतो ज्ञानमार्गीयस्यापि पुरुषोत्तम-विदोपि भक्तिनिष्ठैव फलमिति किमितोऽधिकं वाच्यम्, अनेकप्रमाणसिद्धत्वादिति विद्वद्भि-र्ज्ञेयम् । ऋग्वेदेपि पठ्यते 'तसु स्तोतारः पूर्वं यथाविद ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तन । आस्य जानन्तो नाम चिद्विषक्तन महस्ते विष्णोः सुमतिं भजामहे ।' हे स्तोतारो भगवदुत्कर्षवर्ण-नपराः पूर्वं सर्वकारणकारणरूपं तं लोकवेदप्रसिद्धं पुरुषोत्तमं भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरू-पमिति तथामृताः । ऋतस्य सन्तुवाणीरूपस्य वेदस्य गर्भरूपम् । स्वोदरसं वेदं विश्वहितार्थं ब्रह्मण उपदिष्टवानिति तथा । जनुषा स्वजन्मनैव सम्पूर्णं, न तु क्षणयाममात्रेण । पिपर्तनं पूर्तियुक्तं सन्तुष्टं कुरुत । अत यथावित्तोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवा-स्तदर्थमेव तद्भजनार्थमेवोपसृक्तान् कुरुतेति भक्तिमार्गे विनियोगमुपदिशति । तेन स्फुटमेव ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यमवगम्यते । भक्त्या विना न कोपि पुरुषार्थः सिध्यतीति हृदयेनाहमे देहादिसर्वविनियोगाशक्तौ आसमन्ताज्ज्ञानन्तोऽखण्डश्चन्द्रमक्षरूपं, न तु लौकिकशब्दरूपमिति । नामस्वरूपं जानन्तस्तदेव विषक्तन विशेषेण वदन्तु । अधिकमा-हात्म्याद्यज्ञाने नाममात्रमुत कीर्तयन्तु । एतेनैव भगवत्स्वरूपतन्माहात्म्यादिकं ज्ञातं भवि-ष्यतीत्याशयेनाह नामस्वरूपम् । चिदिति । चिदिद्युपलक्षणम् । सच्चिदानन्दात्मकमित्यर्थः । नामस्वरूपाज्ञाने तदुपदेष्टृगुरुरूपसत्तिः कार्येत्याशयेनाह महस्त इत्यादि । ते त्वत्सम्बन्धिनं सुमतिं निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भवन्तं जानन्तं भगवद्भक्त भजामहे । स च स्वतेजसा पराज्ञा-ननिरासक इत्याह मह इति । तेजोरूपमित्यर्थः । स्वहृदि सदा श्रीकृष्णप्राकट्येनोत्सवात्म-कमिति वा । एतेन ज्ञानिनां भक्तिमार्गप्रवेश एवोपदिष्टो भवति । एवमेव 'तद्विष्णोः' 'तद्विप्रास' इत्यादिश्रुतिसहस्रैर्निगद्यत इति सुसूक्तं ज्ञानमार्गादधिको भक्तिमार्ग इति ॥१७॥१८॥१९॥

श्रीरघुनाथार्यविरचितप्रवचनसूत्रविवृतिटिप्पणी ।

मिति । ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यज्ञापनरूपम् । गङ्गायामिति । आधिभौतिकादिभेदेन गङ्गायां क्षरादिरष्टान्तः स्पष्टः । ननु जलतीर्थात्मिकैव गङ्गा, न तु तदतिरिक्ता देवतारूपेति कथं गङ्गादृष्टान्त इत्यत आहुः नहीति । किंत्विति । इदपदं भक्तत्वमित्यनेन संबध्यते । तदातीतेति । जलतीर्थात्मिकातिरिक्ता तद्दर्शनेन भक्तत्वं भवति, भक्तत्वं अभिज्ञातं भवती-त्यर्थः । तथाच भक्त्यभिज्ञापिकत्वरूपादेवीति फलितार्थो ज्ञेयः ।

गङ्गादृष्टान्तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः भक्त्यभाव इति ।

भक्त्यभावे तु तीरस्यो यथा दुष्टे स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्यानाद्य नश्यति ॥ २० ॥

एवं स्वशास्त्रसर्वस्वं मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतदुक्त्वा विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यविरचिता सिद्धान्तमुक्तावली सम्पूर्णा ॥

मगवत्सान्निध्यदेशेऽपि स्थितौ भक्त्यभावे तथा भवतीति भावः । एतेन भक्तेरा-
वश्यकत्वमुक्तं भवति । (सप्रयोजनमुक्तमुपसहरन्ति एवमिति । उक्तप्रकारेण स्वशास्त्र-
रूप स्वशास्त्रस्य वा सिद्धान्तरूपसर्वस्वं गुप्तं स्वत्वेन बहु निरूपितत्वात् गम्भीरतात्पर्यं
यद्विर्युक्तानामज्ञापनीयं वा । किं तेनेत्यत आहुः एतदिति । एतज्ज्ञानेन स्वमार्गसमन्धि-
सर्वसंशयनिवृत्तिर्भवति, अन्यथा 'संशयात्मा विनश्यती'ति शुद्धिरन्यथा भवेदित्यर्थः ।)
॥ २० ॥ २१ ॥

इति श्रीपितृपादाक्षपरागरससिक्तहृत् ।

श्रीविठ्ठलस्तुतिस्सिद्धान्तब्राह्मण इदमे दधौ ॥ १ ॥

श्रीरघुनाथारमजश्रीब्रजनाथकृतविघ्नहर्त्रासमेता ।

तात्पर्यान्तरमिति । पूर्वं 'ज्ञानाधिक' इत्यनेन भक्तेर्ज्ञानाधिक्यरूप तात्पर्यमुक्तम् ।
अनेन भक्तेरावश्यकत्वरूप तात्पर्यमुच्यते । भक्त्यभाव इतीति । तीर्थोत्पत्त्यनेन जानन्नपि
तीर्थस्थितोपि भक्त्यभावे दुष्टे कर्मभिः अन्यथाभाव जलत्वेनैव ज्ञानवान् तस्मात् स्याना-
तीर्थत्वज्ञानादेव नश्यतीत्यर्थः । तथा भवतीति । अध्वरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानवानपि दुष्टे
प्रारब्धैः स्वकर्मभिरन्यथाभाव प्राप्तः प्रपञ्चत्वेनैव जानन् तस्मात् स्यानात् ब्रह्मात्मकत्वज्ञा-
नान्नश्यतीत्यर्थः । न च ज्ञानेन सर्वपापक्षयात् कथमन्यथाभावो वक्तुं शक्य इति शक्यम् ।
ज्ञानस्यानारब्धानामेव कर्मणा नाशकत्वात् । प्रारब्धकर्मणा नाशस्तु पुष्ट्यैवेति सिद्धं भक्तेरे-
वावश्यकत्वम् । एवमिति । पूर्वोक्तप्रकारेण । स्वशास्त्रेति । स्वशास्त्रस्य सेवाप्रकार-
रूप सिद्धान्तम् । गुप्तं निरूपितमिति । गुप्ततया निरूपितम् । एतदिति । यन्मया गुप्तं
निरूपितम् । एतदुक्त्वा विमुच्येत । सर्वसंशयादिमुक्तो भवतीत्यर्थः । पुनः कदापि संशय
न प्राप्नोतीति विशब्दार्थः ॥

इति श्रीरघुनाथात्मजश्रीब्रजनाथविरचिता सिद्धान्तमुक्तावलीविघ्नहर्त्रासमेता ।

सिद्धान्तमुक्तावली ।

दीक्षितश्रीलालभट्टकृतव्याख्यासमेता ।

श्रुत्येकसिद्धशृङ्गारमूर्तिमानन्दविग्रहम् । गोवर्धनपरं वन्दे श्रीराधाप्राणवल्लभम् ॥ १ ॥
नमामि श्रीमदाचार्यान् प्रभुन्श्रीविठ्ठलेश्वरान् । यत्कृपातो ब्रजाधीशसेवनं प्राप्नुयाद्भरः ॥ २ ॥
अथ सकलसञ्छास्रसारज्ञाः श्रीवल्लभाचार्यचरणा दैवजीवानामज्ञानान्यथाज्ञाननिष्ठानां
भगवत्सेवनाप्रवृत्तिं तथा च तदकृतार्यतामवलोक्य परमकृपालवत्सजनुस्साफल्याय श्रुतिगी-
ताव्याससूत्रसमाधिभाषासिद्ध स्वसिद्धान्तं निरूपयन्ति नत्वा हरिमित्यादिना ।

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा मता ॥ १ ॥

कृष्णसेवेति । 'दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जनाः' निच्छन्ति सेवया
पूर्णाः । 'मधुद्विदसेवानुरक्तमनसामभवोऽपि फल्गुरित्यादिवचस्सहस्रैः सेवाया मोक्षादप्युत्कृ-
ष्टत्वेन परमपुरुषार्थत्वम् । अतः सैव कार्या । तत्र कीदृशी सेवा विवक्षितेति तामाहुः मा-
नसी सेति । यथा मर्यादाभक्तिमार्गे भुक्तिः फल, तथात्र सेवा स्वतन्त्रपुरुषार्थरूपा मानसी
फलमित्याशयः ॥ १ ॥

सेवां लक्षयन्ति चेतस्तत्प्रवणमिति ।

चेतस्तत्प्रवणं सेवा तत्सिद्धौ तनुवित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मयोधनम् ॥ २ ॥

तच्छब्देन पूर्वोक्तः कृष्णः परामृश्यते, 'पटोलपत्रं पित्तम नाडी तस्य कफापहे'-
त्यादाविवैकदेशान्वयस्वीकारात् । तथाच कृष्णप्रवणं चेतः सेवा । 'देवानां गुणलिङ्गा-
नामानुश्रविककर्मणाम् । सत्त्वं एवैकमनसो वृत्तिः स्वाभाविकी तु या । अनिमित्ता
भागवती भक्तिः सिद्धेर्गरीयसी'ति लक्षणवाक्ये मनोवृत्तेरेव भक्तित्वेन कथनादुत्तेश्च
कारणानतिरेकात् । अतस्त्वादिशी चित्तवृत्तिर्मानसी सेवेति फलितम् । अत एव चेतस्त-
त्प्रवणमित्यस्याभासे श्रीमत्प्रभुचरणैरुक्त यथेत्यारभ्यैतदेव सेवास्वरूपमित्याहुरित्यादि ।
अत एवाथर्वणे 'भक्तिरस्य भजन तदिहासुत्रोपाधिर्नैराश्रयेन मनःकल्पनमिति श्रूयते ।
अनापि मनसः कल्पन भक्तिरित्युक्त्या तादृक्चित्तस्यैव भक्तित्वमायाति । भक्तिमीमां-
सासूत्रेपि 'सा परानुरक्तिरीश्वर' इति लक्षणेन चित्तधर्मस्यानुरागस्यैव भक्तित्वमुक्तम् ।
धर्मधर्मिणोरभेदात् । भक्तिश्चन्द्रेण च सेवैव विवक्षिता । 'भज सेवायामिति धात्व-
र्थात् । 'विना मत्सेवन जना' इत्युक्त्वा 'स एव भक्तियोगाख्य आत्यन्तिक उदाहृत'

इत्युदीरितत्वाच्च । पूर्वमपि 'अहैतुक्यव्यवहिता या भक्तिः पुरुषोत्तम' इत्युक्तम् । अतो
भक्तिशब्देन मुख्यतया मानसी सेवैवायाति । सा केन साधनेन सम्पद्येत इत्याका-
ङ्क्षायामाहुः तस्तिद्धया इति । 'गृहशुश्रूषणं गह्वं दासवचदमायया' 'तव परि ये चरन्ति'
'आदरः परिचर्यायाम्' 'श्रवणं कीर्तनं विष्णोः स्मरणं पादसेवनम्' 'करो हरेर्मन्दिरमार्ज-
नादिषु' 'शवौ करो नो कुरुतः सपर्याम्' 'करो च तत्कर्मकरो मनश्चे'त्यादिवाक्यैस्तनुज-
सेवायाः 'सर्वलामोपहरणमि'त्यादिवचोभिर्वित्तजायाश्च 'तज्जन्म तानि कर्माणि तदायुल-
न्मनो वचः । नृणां येन हि विश्वात्मा सेव्यते हरिरीश्वरः' 'मुकुन्दसेवौपयिकं सृष्टा हि न'
इत्यादिवाक्यैरुभयोश्च तथात्वावगतेः । इह ग्रन्थे विधेयांशः सेवा, शिष्टो ग्रन्थस्तदुपपाद-
नार्थः । ननु 'ब्रह्मविदाप्नोति परमि'ति श्रुत्या पुरुषोत्तमप्राप्तौ ब्रह्मवित्त्वस्य कारणत्वोक्तेश्च
नमवश्यं सम्पादनीयम् । तच्च वेदान्तश्रवणमननादिसाध्यम् । तानि च बहुकालसाध्यानि ।
इह तु सदा कृष्णसेवा कार्येत्युपदेशादवकाशमावान्मननादिसाधनासिद्धेश्चासिद्धिरित्याश-
ङ्कोत्तरं भुवन्ति ततः संसारदुःखस्येत्यादि । ततस्तनुवित्तजसेवात एव संसारदुःखसा-
ज्ज्ञानकार्यस्य नाशो, ब्रह्मज्ञानं चावान्तरफलं भवति । 'मां च योऽव्यभिचारेण भक्तियोगेन
सेवते । स गुणान्समतीत्येतान् ब्रह्मभूयाय कल्पते' इति वाक्यात् । 'इत्यन्युताङ्गिं भजतो-
ऽनुवृत्त्या भक्तिर्विर्क्तिर्भगवत्प्रयोध' इत्यादिवचनाच्च । अत एवोक्तं तत इत्यस्याभासे
टीकायां श्रीमद्व्यमुचरणैरेतादृशस्यावान्तरफलं भवतीत्याहुरित्यनेन ॥ २ ॥

ज्ञानविषयस्य ब्रह्मणो रूपभेदानभिदधतः कृष्णो मूलरूपत्वं वदन्ति परं ब्रह्म
त्यिति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं बृहत् ।

द्विरूपं तद्वि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥

अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो बहुधा जगुः ।

मायिकं सगुणं कार्यं स्वतन्त्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥

तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।

द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥

माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां मुक्तिमुक्तिदा ।

मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

'कृपिर्भूवाचकः शब्दो णश्च निर्वृतिवाचकः । तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधी-
यते' इति निर्वचनात् । इयं हि श्रुतिरेव । नारायणकृतौ गोपालपूर्वतापिन्धुपनिषदीपिका-
याम्—तनादौ कृष्णशब्दार्थनिर्णयमाह—कृपिर्भूवाचकः शब्द इति । कृष्णं विलेखने । कृष्यते
निलिख्यत इति कृष् मूभिः । अतः । णश्च निर्वृतिवाचक इति । निर्वृतिरानन्दः सुखम् ।

शुद्ध ब्रह्मेति यावत्—एवमियं श्रुतिर्व्याख्याता । ततः 'सच्चिदानन्दाये'ति श्रुतिर्व्याख्याता । अतः 'कृपिर्भवाचकः शब्द' इति गोपालतापिन्यारम्भेऽस्तीति बोध्यम् । 'परं ब्रह्मेतद्यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवती'त्यादिश्रुतेष्व । 'यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः' 'मत्तः परतरं नान्यत्किञ्चिदस्ति धनञ्जये'ति भगवद्वाक्याय । तु शब्देनाक्षरस्य ब्रह्मत्वेऽपि परत्वाभावात् परस्य पुरुषोत्तमस्यैव सेव्यत्वम् । अनेन पूर्वोदितः कृष्णसेवाविधिः समर्थितः । सच्चिदानन्दकमिति । बृहत् अक्षरं ब्रह्म सच्चिदानन्दकम् । अत्पार्थे कन् । 'ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्द' इति तैत्तिरीये गणितानन्दत्वात् । तदक्षरं द्विरूपमित्याहुः द्विरूपं तद्धीत्यादि । एकं सर्वं निखिलप्रपञ्चात्मकं कार्यरूपम् । अपरं तस्मात्पूर्वस्माद्विलक्षणं प्रापञ्चिकधर्मरहितं 'अस्थूलमनण्वि'त्यादिश्रुतिविषयः, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'यो वेद निहितं गुहायाम्' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं यद्ब्रह्म ज्योतिः सनातनम्' 'तदाहुरक्षरं ब्रह्म' 'तद्धाम परमं ममे'त्यादिश्रुतिस्मृतिविषयः । इदं तु ब्रह्मणो भौतिकं प्रपञ्चात्मकं रूपं नाशोत्पत्तिमत्त्वेन भासमानत्वान्मायिकं सगुणमित्यापञ्चानविलासैर्विकल्प्यते । वस्तुतस्तु 'स हेतायानास' 'स आत्मानश्स्वयमकुरुत' 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्' 'यदयमात्मा तत्सत्यम्' 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपसीत' 'कथमसतः सञ्जायेत' 'सत्याच्चावरस्य' 'असत्प्रपदेशाच्चेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात्' 'पटवच्च' 'नाभाव उपलभ्येः' 'आत्मकृतेः परिणामादि'त्यादिश्रुतिन्यायशतैरक्षरात्मकमुररीकार्यम् । तत्र नाशोत्पत्तिप्रतीतिर्भ्रान्त्या । आविर्भावतिरोभाववत्त्वेन नित्यत्वात् । ननु 'वाचारम्भणं विकारो नामधेयं श्रुतिकेलेव सत्यमि'ति श्रुत्या विकारभूतस्य प्रपञ्चस्य कुतो न मिथ्यात्वमिति चेत् । न । 'तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्य' इति सूत्रेण वाचारम्भणमित्यादिशब्दानां प्रपञ्चे ब्रह्मानन्यत्वप्रतिपादनार्थताया निर्णयित्वात् । अपि च । पटे सृष्टिकारत्वमिव प्रपञ्चे ब्रह्मविकारत्वं नास्ति । अविकृतपरिणामवादस्वीकारात् । यत्र हि कार्यस्य पुनः पूर्वभावापत्तिः सोऽविकृतपरिणामः । यथा कनककुण्डलस्य पूर्वभावापत्तिः कर्तुश्चिकीर्षया, तथा प्रपञ्चस्यापि चिदानन्दप्राकट्ये पूर्वभावापत्तिः । अतो विकारत्वाभावाद्वाचारम्भणश्रुतेर्न प्रपञ्चे प्रवृत्तिः । किञ्च । मायिक जगदिति यदन्वादी प्रष्टव्यः कथमसत्यतीयत इति । श्रुक्तौ रजतमिवेति चेत् । न । चक्षुषोपलभ्यमानायां हि श्रुक्तिकायां रजतभ्रान्तिः । ब्रह्मणस्तु 'परायि खानी'ति श्रुत्या सकलेन्द्रियागोचरत्वेन न तदधिष्ठानकप्रमसम्भावनापि । भ्रमोत्पत्तेः सादृश्यसापेक्षत्वेन ब्रह्मप्रपञ्चयोः सादृश्याभावाद्भ्रमभावः । न हि रज्जौ सुजङ्गम इव रजतभ्रमोऽपि सुपपादः । सादृश्याभावात् । ननु नीरूपत्वेन चक्षुरगोचरेऽपि व्योम्नि सादृश्यापेक्षो नीलमिदं गगनमिति भ्रमो भवत्येव, अज्ञानकल्पितबुद्धीनामिति चेत्, न । शृणु । तत्र हि नभसो मनोगोचरत्वेन व्यवहारविषयत्वाद्भ्रमोद्भूतिः सम्पद्यते । ब्रह्मणि तु निर्विशेषे भ्रमो नास्त्येव । 'यतो वाचो निर्वर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इति श्रुतेर्मनोवागगोचरत्वेन सर्वथा ज्ञानाविषये भ्रमसोपपादयितुमशक्यत्वात् । भवन्मते निरुपाधिके ब्रह्मणि सर्वथा ज्ञानाविष-

यत्त्वमभिमतम् । विषयत्वेन जडत्वेन व्याप्तेः स्वीकारात् । नन्वारोपे ह्यधिष्ठानसामान्यज्ञानं
कारणं, न तु विशेषतो ज्ञानम् । अहंविचौ भासमानस्यात्मनो भवत्येव सामान्यज्ञानमिति
चेत्, न । उपाध्यवच्छिन्नसैवाहमप्रत्यये भासमानत्वात् । एवं सत्यात्मनो निरुपाधिकस्य
ज्ञानाभावाच्च तत्र जगदारोपः सम्भवतीति विद्वद्भिन्नैयम् । केचित्तु निषेधमुखेन ज्ञानं सामा-
न्यज्ञानमित्याहुः । तच्च । शास्त्रोत्पाद्यस्य तस्यासर्वजनीनत्वे मूर्खाणां जगत्प्रत्ययाभावप्रस-
ङ्गात् । सर्वव्यावृत्तज्ञानस्य त्वधिष्ठानविशेषज्ञानत्वेन प्रत्युत अमनिवर्तकत्वाच्च । न च
कस्यचिद्गगनज्ञानाभावघतोऽपि बालादेर्गगने नीलिममानान्नाधिष्ठानसामान्यज्ञानस्य अम-
कारणत्वम् । तथा सति निर्विशेषस्याधिष्ठानस्य सामान्यज्ञानाभावेऽपि तदधिष्ठानको जग-
ज्जमः स्यादेवेति वाच्यम् । इदं किञ्चिन्नीलमित्याकारकस्य किञ्चित्त्वेन रूपेणाधिष्ठानज्ञानस्य
तत्रापि सत्त्वात् । अन्यच्च । यद्यधिष्ठानज्ञानरहितस्यापि नीलिमप्रतीतिरङ्गीक्रियेत, तदा
तत्प्रतीतेर्ग्रमत्वमेव न स्यात् । नीलिमज्ञानस्य सर्वदा सर्वेषां जायमानत्वादुपाधिजन्यत्वाभा-
वेनोपाधिनाशनाशयत्वाभावाच्च । मायिकस्य नीलरूपस्य विद्यमानस्यैव विषयत्वेन तद-
वगाहिज्ञानस्य अमत्वायोगात् । न च तस्यानिर्वचनीयत्व, सदसद्भिन्नतयेति वाच्यम् ।
नीलिमः सर्वदैव विद्यमानत्वेन प्रतीतिविषयतया ज्ञानवाध्यत्वाभावेन गगनवत्स्थिरतयाऽनि-
र्वचनीयकल्पनायाः प्रवेशानवसरात् । अधिष्ठानभूत गगनमनवगाह्यैव इदं नीलमिति प्रत्य-
यात् । गगनस्य नीरूपत्वाग्नीलरूपारोपे अमत्वस्य सुवचनत्वात् । तथा गगनं नीलमिति प्रती-
तावेव अमत्व न तु केवलं नीलमिदमिति प्रतीतौ । तत्र गगनावगाहाभावात् । तदभाववति
तदारोपाभावात्, प्रतीतिविषयतया ह्यसत्त्वस्यापि भवन्मतेऽनङ्गीकारात् । अतः सत्त्वमेवोपरी-
कार्यं स्यात् । तथा सति तदवगाहिज्ञानस्य प्रमात्वमेवापद्येत । अत एतद्दूषणपरिहृतयेऽ-
धिष्ठानस्य वियतः केनचिद्रूपेण ज्ञानं बालादीनामप्यस्तीति मन्तव्यम् । तथाच यदा शास्त्रस-
मुत्पन्नदुष्टा नीरूपत्वेन वियतः केनचिद्रूपेण ज्ञानं बालादीनामप्यस्तीति मन्तव्यम् । तथा
च यदा शास्त्रसमुत्पन्नदुष्टा नीरूपत्वेन वियतो ज्ञान समभूत्, तदा रूपरहिते वियति नील-
रूपस्यासम्भवं जानन् नीलिमानमसन्तमेव निश्चिनोति । एवं बाधविषयत्वेन सत्त्वाभावाद-
विद्यमाननीलरूपावगाहिज्ञानस्य अमत्व सुवचमिति सन् पन्थाः । एतावता सिद्धमेतत् ।
अधिष्ठानसामान्यज्ञानं अममात्रे कारणम् । तथा सति परमतेऽधिष्ठानत्वेनाभिमतस्य निर्वि-
शेषप्रसङ्गः केनापि प्रकारेण ज्ञानविषयत्वाभावाच्च तस्मिन्नधिष्ठाने अमः सम्भवतीति
दिक् । यद्यपि सत्तारूपेण सर्वत्र तदस्ति, तथापि न ज्ञातुं शक्यम् । घटः सन् पटः
सञ्चित्वाद्यौ तु न निर्विशेषरूपा सत्ता प्रतीयते, अपि त्वधिष्ठेयनिष्ठसत्ताया एव प्रतीतिरिति
अमोऽधिष्ठानरूपमद्यपि निरूपयितुमशक्य एवेति प्रपञ्चमिथ्यात्व विद्वद्भिर्नादृतव्यम् ।
क्रिय । जगदगिपश्यतः परमेश्वरस्यापि भवन्मते आन्तत्वापातः । अमप्रतिपन्नस्य रजता-

देर्भ्रान्तेनैवाप्यक्षीकरणात् । 'वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवदि'ति तत्त्वसूत्रे आदिशब्देना-
सत्त्वप्रतिपादकानां सर्वेषामेव निषेधात्प्रथमसत्यत्वमेवाभिप्रेत व्यासचरणानाम् ।
'असत्यमप्रतिष्ठ ते जगदादुरनीश्वरमि'नि जगदसत्यत्ववादिना भगवता निन्दितत्वाच्च ।
अन्यच्च । ब्रह्मणो यथार्थज्ञानं हि जगद्भ्रमं निवर्तयति, शुक्तिरोधो रजतभ्रममिव ।
तच्च मननादिजन्यत्वेन प्रथममध्यपातितया नाज्ञानरूपं प्रथमं दूरीकर्तुमीष्टे । यावज्ज्ञा-
नानां जगदन्तःपातित्वेनाज्ञानरूपत्वात् । प्रथमोपशमकज्ञानस्योपशान्त्यै साधनान्तरस्य
मृग्यत्वाच्च । न च चरमवृत्तिरज्ञानकार्यमपिल नाशयित्वा स्वयं नश्यति, कतकरोधुवदिति
वाच्यम् । चरमवृत्तिजन्यस्याज्ञानध्वंसस्य नाशकान्तराभावेनावशिष्टस्य सत्तयाऽद्वैतसिद्धि-
व्यधातात् । चरमवृत्तिनाशक्षणस्य विद्यमानतया द्वैतापत्तेः । अपि च । चरमवृत्तेर्जगन्नाश
प्रति कारणत्वम् । तच्च कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वम् । पूर्वत्व तु कालकृतमिति कारणतानिर्वाहकं
कालोऽवशिष्यत एव । तथाच चरमवृत्तिः स्वयं नश्यतीत्युक्तावपि कालस्य कारणतानिर्वाहक-
स्योर्वरितत्वाच्चाद्वैतसिद्धिरिति ज्ञेयम् । न च ब्रह्मानतिरिक्तं कालं सुखेनावशिष्यताम्, अद्वै-
तापापकत्वादिति वाच्यम् । चरमवृत्तिनाशरूपकार्यपरिच्छेदकालस्य सर्वापरिच्छेदेन ब्रह्मणा
सहामेदस्य वस्तुमशक्यत्वादिति दिक् । न च वृत्तिरूपाणां तथात्वेऽपि 'सत्यं ज्ञानमन्तः
ब्रह्मे'ति श्रुते स्वरूपभूतं ज्ञानं प्रथमप्रमापहारीति वाच्यम् । स्वरूपभूतो ज्ञाने प्रथमनाश-
कत्वाङ्गीकारे निर्विशेषवादपाधापत्तेः । ब्रह्मण्येव प्रथमनाशकत्वपर्यवसानात् । तस्य सर्वदैव
विद्यमानत्वेन सदा सर्वेषां धन्वामावप्रसङ्गाच्च । मननादिविधीनामानर्थक्यापत्तेः । मनना-
दिविधीना तदभिव्यक्तौ साफल्यमिति चेत्, न । तस्मिन्स्वरूपभूते ज्ञानेऽभिव्यक्त्यात्मकधर्मा-
ङ्गीकारे धर्मत्वावच्छेदकावच्छिन्नाभाववादहानिप्रसङ्गात् । असत्त्ववादे ब्रह्मणि व्यापकत्वमपि
दुरुपपादम् । व्याप्यानामज्ञानकल्पितत्वेनापार्यक्तया तत्सापेक्षस्य व्यापकत्वस्यापि सुत-
रामवास्तवत्वात् । अस्तु तथात्वमिति चेत्, न । 'बृहत्वाद्बृहत्त्वाच्च ब्रह्मे'ति श्रुतिव्याकोपात् ।
जगदसत्यत्वे तदन्तःपातिनीनां श्रुतीनामपि तथात्वेन व्यवहारमात्रे प्रामाण्याङ्गीकारात्तदुक्तानां
निर्विशेषत्वाज्ञेयत्वनिराकारत्वादीनां पारमार्थिकत्वेन त्वन्मतेऽभिमतानामपि व्यवहृतिमानैक-
सत्यत्वापातात् । मनोव्यापारविजृम्भितत्वाच्च । त्वन्मते शुद्धब्रह्मणो मनोप्राप्यत्वेन मनोग-
म्यस्य ब्रह्मातिरेकादित्यलमुक्तिमि । यदप्याहुः—सच्चेन वाप्येत । असच्चेन प्रतीयेत । अतः
सदसद्विलक्षणमनिर्बचनीयं जगदिति । तत्र असच्चेन प्रतीयेतेति यदुक्तम् । तन्न । 'अर्थाभावात्
विनिश्चित्य प्रतीतस्यापि नात्मनः । तां चापि युष्मच्चरणसेवयाऽहं पराणुदे' इति मैत्रे-
यवाक्यात् 'छायाप्रत्याह्वयागाशा असन्तोऽप्यर्थकारिणः' इति चाक्यान्तराच्च असतोऽपि
प्रतीतिस्वीकारात् । अतोऽसत्यदार्थ्यं एव भेदद्वयमस्ति । एकमसन्नं प्रतीयते, शशशृङ्गादिवत् ।
एकमसत्प्रतीयते छुक्तिरजतादिवदिति व्यवस्था । न त्वनिर्बचनीयं कल्पनीयम् । मानामा

यात् । ननु 'त्वय्यद्वितीये भगवन्नयं भ्रमः' इत्यादिवाक्येष्वसत्यता दृश्यत इति चेत्, न । भ्रमः
अज्ञानमसदित्यादिशब्दानामहन्ताममतात्मकसंसारविषयत्वात् । एतच्चाकरो स्पष्टम् । किञ्च ।
अनादिरयं भ्रम इति प्रवादोऽपि चिन्त्यः । भ्रमत्वस्य ज्ञानत्वव्याप्यत्वात् यावज्ज्ञानानां जन्य-
त्वनियमात् । न च 'बन्धोऽस्याऽविद्ययाऽनादिरिति वाक्यादनादित्वम् । अविद्यायाः
कारणत्वव्याघातापत्तेः । तथाचेह सादित्वनिषेधो घटपटादिसाधारणपेक्षकः । देवेष्वमरपदेन
भरणनिषेधवत् । अतः सर्वथा प्रपञ्चभ्रमे अनादित्वकथनमयुक्तमेव । अन्यच्च । ज्ञानवाच्यत्वं मिथ्या-
त्वमित्याहुः । तन्न । चरमवृत्तिरूपे ज्ञाने ज्ञानवाच्यत्वामावादव्याप्तेः । चरमवृत्तेः कतकरोणुदृष्टा-
न्तेन स्वत एव नाशान्नीकारात् । न चाज्ञानजन्यत्वं मिथ्यात्वमिति वाच्यम् । मूलज्ञानेऽज्ञान-
जन्यत्वविरहेण उक्षणाव्याप्तेः । मूलज्ञानस्य भवत्सिद्धान्तेऽनादित्वाङ्गीकारात् ।

प्रकृतमनुस्त्रियते । ब्रह्मणो रूपत्रयम् । तत्राधिदैविकं परं ब्रह्म कृष्णाख्यं प्रथमम् ।
आध्यात्मिकमक्षरात्मकं द्वितीयम् । आधिभौतिकं प्रपञ्चात्मकं तृतीयम् । तत्र स्पष्टार्थं गङ्गां
दृष्टान्तीकुर्वन्ति द्विरूपं चापि गङ्गावदित्यादिना । माहात्म्यसंयुतेति । मर्यादामार्गवि-
धिना सेवतां भोगमोक्षदात्री द्वितीया तीर्थरूपेत्यर्थः ॥ ३ ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥
आधिदैविक्याः स्वरूपमाहुः तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते कश्चित् ।
गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्ध्ये ॥ ७ ॥
प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं त्यासया जले ।
विहिताद्य फलात्तद्वि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥
यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा गृहत् ।
यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥

तृतीये भौतिके रूपे भेदमाहुः जगत्स्विति ।
जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।
देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्यं हरिर्मतः ॥ १० ॥
कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न बान्यथा ।
परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥
अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

त्रिविधं त्रिसमावत्वेन प्रकट्य । आधिदैविके अंशभेदानाहुः । ब्रह्मविष्णु-
शिवाः देवतारूपवत्प्रोक्ता इत्यन्वयः । अत्रायमर्थः । देवताया आधिदैविकरूपाया
गङ्गाया रूपाणि अंशभूतानि गीष्मजनन्यादीनि मूर्तिमन्ति तत्तत्सुराणादौ प्रोक्तानि,
तद्वदेवतारूपस्य कृष्णस्य ब्रह्मविष्णुशिवरूपाणि अंशभूतानीत्यर्थः । तान्येव रूपाणि

राजसादिस्वभावप्रकाशकानि जगतो नियामकत्वेनोत्पत्त्यादौ कार्ये व्यावृत्तानि । तदंशी कृष्णस्तु नित्यनिरवध्यानन्दात्मको गुणातीतो रसात्मकलीलामात्रैकार्थ इति भावः । ब्रह्मविष्णुशिवानां कृष्णांशत्वेन आधिदैविकरूप-भेदमध्ये गणना । 'सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणास्तैर्युक्तः परः पुरुष एक इहास्य धृते । स्थित्यादये हरिविराडिहोति संज्ञाः' 'न ते मय्यभ्युतेऽजे च मिदामप्यपि चक्षते' इत्यादिवाक्यात् । ब्रह्मैव तेन स्पष्टमेव त्रयाणां कृष्णांशत्वप्रतिपादनाच्च । अत एव निबन्धे श्रीमदाचार्यचरणैरवादि 'गुणामिमानिनो ये वै तदंशाः सगुणाः स्मृता' इति । अग्रे च 'अन्तर्याम्यक्षरं कृष्ण' इत्यारम्य 'स्वभावकर्मकालाक्षे' त्वनेनाक्षरमेदानुक्त्वा 'रुद्रो ब्रह्मा हरिस्तथे' ति वाक्येन कृष्णमेदा उक्ताः । तथाच सिद्धमेतत् । 'द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरक्षाक्षर एव च । क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते । उत्तमः पुरुषस्त्यन्यः परमात्मे-त्युदाहृत' इत्यत्र क्षराक्षरपुरुषोत्तमा उक्ताः, तेऽत्र 'परं ब्रह्म तु कृष्णो ही'त्यारम्य 'देवता-रूपवत्प्रोक्ता' इत्यन्तेन प्रपञ्चाक्षरकृष्णशब्दवाच्या निवेचिताः । न च गीतासु त्रयाणां पृथ-गुक्त्या द्वैत शङ्क्यम् । 'वासुदेवः सर्वमिती'त्यनेन शुद्धाद्वैतस्यैव भगवदभिप्रायनिपयत्वस्फु-रणात् । ब्रह्मण्येति । स्थितानामिति शेषः । यथा जगतो नियामकाः कृष्णांशा ब्रह्मादयः, इत्यमक्षरब्रह्मभूतानां नियामको हरिरेव न तु ब्रह्मादयः । तेषां ज्ञानिनां जगदतीतत्वादिति भावः ॥ कामचारस्त्विति । अस्मिन् क्षररूपे लोके प्रपञ्चे कामचारः तत्फलप्रेप्सया प्रवृत्तानां मनोरथप्राप्तिप्रवाहो ब्रह्मादिभ्यः कृष्णांशभूतेभ्यो भवति । दृष्टान्तेऽपि गङ्गांशभूताया एव लौकिकव्यवहारः स्मर्यते भारते शन्तनुप्रसङ्गे, न तु साक्षादश्वत्था गङ्गाया आधिदै-विक्याः सकाशात् । तस्याः केवलमकिलम्यायाः प्रवाहे सर्वदैव विद्यमानत्वात् । ननु लोके कामचारो ब्रह्मादिभ्य इत्युक्ते भक्तानामपि लोकमध्यपातितया तथैव भविष्यतीत्याशङ्क्य तेषां मित्रप्रकारमाहुः परमानन्दरूपे त्विति । लोकविशेषणमेतत् । परमानन्दो रूप्यते व्यव-हियते यत्रेत्यर्थात् । तुशब्दः पूर्वप्रक्रियां व्यावर्तयति । परमानन्दरूपे लोके लीलायोग्य-प्रपञ्चे तु पुष्टिभक्तानां स्वात्मनि स्वात्मत्वेन स्फुरिते कृष्ण एव निम्नयो मनःस्थैर्यं स्वसक-लमनोरथपूरकत्वबुद्धिस्वच्छन्दप्रवृत्तिप्रवाहो, न तु ब्रह्मादिभ्यः । 'ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम्' 'अहं भक्तपराधीनः' 'तेषां नित्याभियुक्तानां योग-क्षेमं वहाम्यहम्' । तेषामहं समुद्गर्तो मृत्युसंसारसागरादि'त्यादिवाक्येषु साधारणेभ्यः पृथक्तया भक्तानां चतुर्विधपुमर्थसाधकत्वस्य स्वस्मिन्नेव भगवताद्गीकृतत्वात् । एव साधारणजीवानां पुष्टिसानामशांतिभेदेन कामचारव्यवस्थामुक्त्वा वस्तुतः साधारणानाम-श्रेष्ठो जायमानमपि फल भगवत एवेति भगवानेव सर्वेषां सर्वफलदायक इति प्रतिपाद-यन्ति अतस्त्वित्यादिना । वस्तुविमर्शे सर्वस्य कृष्णात्मत्व न्दधीनत्वम्, अतो ब्रह्मवादेन तु कृष्ण एव बुद्धिः फलप्रदत्वबुद्धिर्विधीयताम् । 'फलमत उपपत्तेरिति न्यायेन कृष्णस्यैव

फलदत्वम् । 'यो यो यां यां तनुं बक्त' इत्यात्म्य 'मयैव निदितात् हि तानि'त्यन्तेन
सर्वैव फलदातृत्वोक्तेश्च ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावधोघने ।

गङ्गातीरस्थितो यद्वदेवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यति ।

संसारो यस्तु यजते स दूरस्यो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखभाक् ।

तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

आत्मानन्दसमुद्रस्य कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।

लोकार्यां चेद्भजेत्कृष्णं ह्रिष्टो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥

ह्रिष्टोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।

ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गं तिष्ठेत्पूजोत्सवादिषु ॥ १७ ॥

मर्यादास्तु गङ्गायां श्रीभागवततत्परः ।

अनुग्रहः पुष्टिमार्गं नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥

उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यति ।

ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एवं तस्माद्विरूपितः ॥ १९ ॥

भक्त्यभावे तु तीरस्यो यथा दुष्टेः स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्थानाच्च नश्यति ॥ २० ॥

एवं सदाब्रह्मसर्वस्वं मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतद्ब्रह्म विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीव चेतना इति । आत्मनि आत्मविषये ।

उच्यते इति शेष इति प्रसुचरणाः । तथाच आत्मनीति प्रतिज्ञायां हेयम् । ब्रह्मरूपे
जीवे छिद्राश्चेतना व्योम्नि छिद्राश्चेतना इवेत्यन्वयः । छिद्राणि विषयत्वेन विष्यन्ते यास्तु
चेतनास्तु ताः छिद्राश्चेतनाः । अर्शोवाद्यश्च । चेतनाशब्दो बुद्धिवाचकः । 'प्रतिपञ्जति-
चेतना' इति कोशात् । तथाच छिद्राश्चेतनाश्छिद्रवत्सो शुद्धय इत्यर्थः । शुद्धीनां छिद्र-
वत्त्वं तु विषयत्वेन छिद्राणां तत्र स्फुरणम् । एवञ्च व्योम्नि अविवक्षितानां छिद्राणां
बुद्धिवृत्तिषु स्फुरणाच्छिद्राश्चेतना विपर्ययबुद्धय इति फलितम् । 'सप्तधोऽय
विपर्ययो निश्चयः स्मृतिरेव च । स्वाप इत्युच्यते बुद्धेर्दृष्ट्या वृत्तिः प्रथमि'ति कपिल-
वाक्याद्विपर्ययस्य बुद्धिवृत्तित्वात् । तत्र दोषविशेषवद् दृष्टा व्योम्नि छिद्राणि प्रतीयन्ते ।
अतश्छिद्रवत्सो बुद्धयो व्योम्नि यथा मिथ्यामूलसंसारवगाहिन्यः, तथा ब्रह्मरूपे जीवे
छिद्राश्चेतनाः सदोपत्तादिबुद्धयो मिथ्यामूलसंसारवगाहिन्यो, न तु यथार्थावगाहिन्यः ।
'जीवसंसार उच्यते' इति निश्चये संसारस्य मिथ्यामूलत्वेन सिद्धान्तितत्वात् । 'उच्यते,

न तु जायत' इति व्याख्यानात् । य्योमि यथा छिद्राधेतनाः, तथा जीवे छिद्राधेतनाः । पूर्वत्र छिद्रशब्दस्य विवरविशेषवाचकत्वम्, उत्तरत्र तु छिद्रशब्दो दोषवाचकः । 'खलुः सर्पपमात्राणि परच्छिद्राणि पश्यती'त्यादौ दोषाणां छिद्रपदवाच्यत्वात् । तथाच जीवो ब्रह्मांशत्वेन वस्तुतो ब्रह्मरूप एव, न तु संसारी । संसारित्वं लोपाधिकम् । तत्र पूर्वोक्तकृष्णसेवानाशयमित्यभिप्रायः । इदमेवानुपदमुपपाद्यते उपाधिनाश इत्यादिना । स्वसिद्धान्ते यादृश जीवस्वरूपं तद्वन्धमुक्तिसवरूपं च प्रभुचरणैरेतद्वीकार्यां विवृतमेव 'जीवा क्षणबोद्धरात्मका' इत्यादिनेति न मया लिख्यते । ननु जीवस्याणुत्वं निरूपितं, तन्मास्तु । किन्त्वविद्यायां ब्रह्मप्रतिनिम्बो जीव इत्युरीकार्यम् । पूर्वं षट्मिरादितत्वादिति चेत्, न, नीरूपस्य ब्रह्मणः प्रतिविम्बासम्भवात् । न च गुणे गुणानङ्गीकारात्नीरूपस्य रूपस्य प्रतिविम्बदर्शनाद्व्यपहरितस्य ब्रह्मणोऽपि प्रतिविम्बः सुलभ इति वाच्यम् । रूपवतो घटादेः प्रतिविम्बिततया तन्निष्ठरूपप्रतीतौ सिद्धायां पृथग्रूपप्रतिविम्बे मानामावात् । स्वाश्रयातिरेकेण रूपोपलब्धेः सर्वतन्त्रविरोधत्वात् । किञ्च । दर्पणादौ प्रतिनिम्बितं घटनिष्ठरूपं पश्यन् स्वयं प्रतिविम्बितमिति रूपं च नीरूपमिति नीरूपस्य ब्रह्मणोऽपि प्रतिविम्ब इति मनुष्ये । तथैव रूपशून्य रूप चाक्षुषमिति नीरूपः परमात्मापि चक्षुर्ग्राह्य इति मन्यस्व । ननु नीरूपस्य गगनस्य प्रतिविम्बाङ्गीरूपस्य ब्रह्मणोऽपि स्यादिति चेत्, न, जलादावौपाधिकस्य प्रतिविम्बितरूपस्य दर्शनादौपाधिकेन तेन च वियतः सचन्वाभावादाकाशप्रतिविम्बस्य बहुमयोग्यत्वात् । अन्यथा नीलमिदं गगनमितिप्रतीत्या गगनचाक्षुषत्वमङ्गीकृत्य ब्रह्मचाक्षुषत्वमङ्गीकार्यं स्यात् । न च कल्पितरूपवतो जगज्जन्मादिकारणस्य भवत्येव चाक्षुषत्वमिति वाच्यम् । सोपाधिके ब्रह्मणि भवन्मते मायिकरूपाङ्गीकाराच्चाक्षुषत्वप्रतिविम्बितत्वयोः सुवचत्वेऽपि शुद्धे नीरूपे ब्रह्मणि द्वयोरप्यसम्भवेन निवक्षितप्रमेयालाभात् । अपि च । चक्षुर्ग्राह्ययोग्यस्यैव प्रतिविम्बसम्भव जानन्नप्ययोग्यस्य शुद्धस्य प्रतिविम्ब प्रतिपादयन्नयोग्यस्य चाक्षुषत्व किमिति न मनुष्ये । अन्यच्च । अवयवेऽवयवानङ्गीकाराच्चरणरहितयोरपि चरणयोग्यमनदर्शनाच्चरणरहितस्याऽपि कस्यचिदेवदत्तादेर्गमनसम्भवः स्यात्, स चाखिलप्रमाणविरुद्ध इति चरणविशिष्ट एव पुंस्ति गतिरङ्गीकार्या । एव नेत्रादावपि । तथा च रूपविशिष्ट एव प्रतिविम्बते, न तु रूप पृथक्तयेति न रूपशून्यस्य प्रतिविम्ब इत्यविद्यायां ब्रह्मप्रतिविम्बो जीव इति नादर्तव्य सुधीभिः । ननु जपाकुसुमारुणगुणो द्रव्य विहायैव स्फटिके प्रतिस्फुरति । अन्यथा दर्पणादौ मुखान्तप्रतीतिवत् स्फटिके जपाकुसुमान्तरप्रतीतिः स्यात् । सा तु नास्ति । किन्तु केवलमरुणमैत्र प्रतीयते । तत्र च नीरूपत्वमेव । गुणे गुणानङ्गीकारात् । अतो नीरूपस्याप्यरुणस्य प्रतिविम्बदर्शनाङ्गीरूपस्य ब्रह्मणोऽपि प्रतिविम्ब उपपन्न इति प्राप्ते—समाधिकरूप्यते । रूपमानस्यापि प्रतिविम्बे रूपवतो जपाकुसुमादेः कारणत्वमन्यवध्यतिरेकसिद्धम् । रूपवज्जपाकुसुमादि विना रूपप्रतिनिम्बाभावात् । एव सर्वत्र ज्ञेयम् । न हि रूपवन्त विना रूपमात्रप्रतिविम्बो लभ्यते कुत्रापि । तथाच प्रतिविम्बत्वावच्छिन्ने रूपवद्वस्तुनः कारणत्वाद्ब्रह्मणः प्रतिनिम्बो नोपपद्यते । अत एवाचार्यवर्यैर्निबन्ध उक्तं 'न प्रतिस्फुरणं रूपरहितस्य कदाचने'ति । अत एव न वायोः प्रतिविम्बः । एव सति रूपवान्

घटादिर्दर्पणादौ धर्मिरूपेण प्रतिनिम्बते । रूपवान् जपाकुसुमादिः स्फटिके धर्मरूपेणार-
णगुणेन प्रतिस्फुरति । एवमुभयथा रूपवत् एव प्रतिबिम्बसम्भवाशीरूपस्य ब्रह्मणः प्रति-
बिम्बो न युक्तिसह इति सुधियो विदन्तु । अत एव प्रतिबिम्बत्वावच्छिन्ने रूपवतः कारण-
तामवगत्य विद्वन्मण्डन उक्तम्—‘रूपवत् एव प्रतिबिम्बनियमादि’ति । उपाधिनाश
इति । भगवद्जीवयोरन्तरायभूताऽविद्या तस्याः कार्यस्य नाशे सति । ‘अन्यदुष्प्राकमन्तरं
धर्मे’ति श्रुतेर्ज्ञानं प्रत्यविद्यानाशस्य प्रतिबन्धकभावत्वेन कारणतयाऽवश्यमपेक्षणात् ।
विज्ञानं इति । ब्रह्मणो विशेषतः सर्वात्मकत्वेन सर्वातिरिक्तरूपत्वेन च ज्ञाने सति । ब्रह्मा-
त्मत्वावबोधन इति । ब्रह्मज्ञानानन्तरं जडजीवयोस्तदात्मकतया स्वस्यापि ब्रह्मात्मत्वेना-
वबोधे सति ब्रह्ममाणं फलं भवति । सिद्धान्ते हि ब्रह्मज्ञानं पुमर्थाय । ‘यस्मिन् विदिते
सर्वमिदं विदितं भवती’ति श्रुतेः । न त्वेकदेशभूतं पराभिमतं जीवमात्रे ब्रह्मत्वेन ज्ञानम् ।
एवं सत्यविद्यानाशे ब्रह्मस्वरूपज्ञानं तस्मिन् सति सर्वस्यापि पदार्थजातस्य बोधः, तेन
स्वस्यापि सर्वमध्यपातितया निर्विकाराक्षरत्वेनापरोक्षस्फूर्तिः, ततो ‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती’-
ति श्रुतेरक्षरात्मकतायां सिद्धायां ‘तद्धाम परम मम’ ‘विष्णोर्धाम पर साक्षात्पुरुषस्य महा-
त्मन’ इत्यादिवाक्यैरक्षरस्य भगवदधिष्ठानत्वात्तत्र स्थितमक्षरातीतं पुरुषोत्तमं कृष्णं ज्ञानी
भक्तः पश्यति । तदाहुः तथा कृष्णं परं ब्रह्मेत्यादि । तत्र दृष्टान्तः गङ्गातीरस्थित
इति । यथा प्रवाहसन्निधौ वर्तमानस्तन्मध्यवर्तिनी मूर्तिमती गङ्गा श्रद्धाधिक्ये पश्यति, तथा
ज्ञानी भक्तोऽपि भगवदधिष्ठानत्वेन निकटस्थापिन्यक्षरात्मके स्वरूपे भक्त्या कृष्णं पश्य-
तीति भावः । अत एव भगवता ‘यतुर्विधा भजन्ते मामि’ति सन्दर्भे ज्ञानी भक्तः प्रशं-
सितः । नियन्धेऽपि ‘ज्ञानी चेद्भजते कृष्णं तस्मान्नास्त्यधिकः पर’ इत्युक्तम् । ननु भक्त्या
केवलमैव सर्वपुरुषार्थसिद्धौ किमर्थं ज्ञानाग्रह इत्याशङ्क्य प्रेमभक्तस्तदनपेक्षत्वेत्यनुत्पन्नसहस्य
भजनाङ्गत्वेनास्त्येव ज्ञानपेक्षेति तद्वदितस्य दोषमाहुः संसारीति । अनिवृताहन्ताननताको-
ऽनुत्पन्नबोध इति यावत् । स तु कृष्णं भजन् दिव्यक्षायां बाधिकादविद्ययाऽन्तरायभूतया दर्श-
नाभावाद्दुःखभागभवति । अत्र दृष्टान्तः दूरस्थ इति । यथा गङ्गाभक्तः स्नानपानादयं तत्र-
लभमिलपद्मादिशब्देनापिदैविकीं दिव्यक्षन् दर्शनभावात्प्रवाहस्यगङ्गाविप्रकर्षेणाभिदैविकी-
विप्रकर्षाद्भुजमयमलममानो दुःखी भवति तद्वदित्यर्थः । सिद्धमुपदिशन्ति तस्मादिति । श्रीकृ-
ष्णमार्गस्य इति । भक्तिमार्गस्य इत्यर्थः । सर्वलोकतः संसारतः विमुक्तो भूत्वा शुद्धपुष्टि-
मार्गीयव्रजसुन्दरीवृन्दविहारिणं कृष्णमेव निरवध्यानन्द विशेषेण चिन्तयेत्, मानसीसिद्ध्यर्थं
लीलाविशिष्टभावनं कुर्यादिति भावः । अयमेवार्थः श्रीमत्प्रभुचरणैरीकायां विवृतः ‘कृष्ण-
पदा’दित्यारम्भ, ‘आत्मपदं भगवत्पर’मित्यन्तेन । ननु ज्ञानरहितो भक्तो भगवद्दर्शनावरोपक-
संसारस्य विद्यमानत्वाद्दुःखी भवतीत्युक्तम् । तथा सति केवलज्ञानवत् तादृग्भक्तेरप्यप्रयो-
जकत्वमित्याशङ्क्य पूर्वोक्तमनूय केवलभजनेनापि निर्वाहमाहुः लोकार्थीति । लोकार्थी
पशुपुत्रादिविषयकाङ्क्षावान् । अनुत्पन्नज्ञानः संसारीति यावत् । भजनं कुर्वन् पूर्वोक्तप्रका-
रेण दिव्यक्षाधिक्यदर्शनाभावात्किञ्चो भवति । तादृगपि आग्रहं कृत्वा भजनं चेन्न लज्जति,
तदा भगवत्कृपया लोकः संसारोऽहन्ताममतात्मको भगवत्साक्षात्कारप्रतिबन्धकर्ता नश्यती-

त्यर्थः । अत्र प्रपञ्चवाचिना लोकशब्देन तदन्तःस्थितः संसारो लक्ष्यते । नाशस्योक्तत्वादर्थ-
स्वारस्याय लक्ष्यार्थ एव ग्राह्यः । एवं केवलया भक्त्या भगवद्भजनं निर्वहतीत्युक्तम् ।
तत्कथमित्याकाङ्क्षायां प्रमेयबलेन तद्भवतीति वदन्ति अनुग्रह इति । पुष्टिमार्गस्यानुग्र-
हैकनियम्यत्वात्प्रमाणविरुद्धमपि प्रेमयबलेन भवेत् । 'नेमं' निश्चो न भवो न श्रीरप्यङ्गसं-
श्रया । प्रसाद लेभिरे गोपी यत्तत्रापि विमुक्तिर्दादि'त्यादिवाक्येभ्य इति भावः । पुष्टिमार्ग
इति । पुष्टिजन्ये भक्तिमार्ग इत्यर्थः । पुष्टिश्च 'पोषणं तदनुग्रह' इति वाक्यादनुग्रहरूपो
भगवद्धर्मः । स च लौकिकालौकिकोत्तमफलसाधकः । विशेषानुग्रहस्तु निरलजनविषयो
भगवद्रूपात्मकफलसाधकः । तज्जन्यत्वं पुष्टिभक्तौ । अत्र पुष्टिशब्देन पुष्टिशेषो ग्राह्यः,
न तु साधारणानुग्रहः । तस्य लौकिकफलं प्रति कारणत्वात् । अत एव पुष्टिस्कन्धे साधा-
रणेनैव कृष्णानुग्रहेणन्द्रादीनां दैत्यानां च तादृग्भक्तिरहितानामपि सामिल्यितलौकिकफल-
सिद्धिः । तथोक्तं निघन्धे 'एवमिन्द्रे महापुष्टिः सर्वपापा निरूपिता । सर्वपापकरूपा हि
दैत्ये पुष्टिर्योच्यते' इति । इन्द्रे महापुष्टिरित्यनानुग्रहे महत्त्वं तु पलवप्रतिपन्धनिवृत्त्या मनो-
रथपरकत्वं, न तु भक्तितत्सम्बन्धिसाधकत्वम् । लौकिकफलस्यैव दृश्यमानत्वात् । अतः साधा-
रणानुग्रहो लौकिकफलसाधकः । विशेषानुग्रहस्तादृग्भक्तिहेतुरिति निष्कर्षः । सा च नवमस्क-
न्धसूर्यसोमवंशीयवृत्तान्तकथनेन प्रपञ्चिता, मर्यादापुष्टिभेदेनैकानुक्तयाशब्देन व्यवहियते ।
ईशस्य अनुगामिनां भक्तानां कथा भक्तिरित्यर्थः । पुष्टिजन्या भक्तिः पुष्टिभक्तिः । अत एवोक्तं
श्रीमत्प्रभुचरणैः 'तदनुग्रहैकलभ्यां भक्तिं च तुम' इति भक्तिहेतुनिर्णये । एवं सति भगवत्स्वरू-
पातिरिक्तफलाकाङ्क्षारहिता भक्तिः पुष्टिभक्तिरिति पुष्टिभक्तेर्लक्षणं ज्ञेयम् । न च निष्काममर्या-
दामक्तावतिव्याप्तिः । अत्र मोक्षालम्बकफलस्याकाङ्क्षितत्वात् । न च मोक्षः स्वरूपात्मक एवेति
वाच्यम् । 'न योगसिद्धीरपुनर्येवं वा समञ्जसं त्वा निरह्यं काङ्क्ष' इति वृत्तपाप्म्ये स्वरूपा-
तिरेककथनात् । अत एव पुष्टिमार्गीया नैन कामयन्ते । एतच्च 'अक्षयवतामि' ति श्लोकविवृतौ,
'वीक्ष्यालकावृतगुणमि'त्यस्य सुभोधिभ्यां स्पष्टम् । अत एव मोक्षकामनापि काम्यमप्ये विवृष्टा ।
तथोक्तं निघन्धे 'तत्तमुद्राधारणं काम्यम् । हरिसालोक्यकाम्ययेति वाक्यादि' ति । अतः
स्वरूपातिरिक्तफलाकाङ्क्षारहिताः पुष्टिभक्ता एवेति सुधीर्भिर्बिभावनीयम् ॥ १२ ॥
यदुक्तं श्रीमदाचार्यविवृतं विद्वलेश्वरैः । कृतं तदनुसार्येतद्बालकृष्णाङ्घ्रिसेविना ॥ १ ॥
यदत्र बुद्धिदोषेण चेष्टितं बालचापलम्' श्रम्यता श्रीमदाचार्यचरणैः कृपया मयि ॥ २ ॥
श्रुतिसिद्धरसालत्वकृष्णप्रेमप्रकाशकाः । दासे मयि प्रसीदन्तु प्रभवो विद्वलेश्वराः ॥ ३ ॥
कालिन्दीपुठिने शरच्छशिकरैः शुभ्रीकृते मल्लिकानुन्दामोदमदोन्मदालिनिनन्दे घोषाङ्गनामूर्धिते ।
रासे राधिकया समं विहरतो मोदैर्मुहूर्त्यतः श्रीगोवर्धनधारिणो भगवतः सेवेयं पादद्वयम् ४
यश्चिन्त्यो ब्रह्मसद्राघैर्वर्षाजीवनचिन्तकः । असत्कुलपतिः श्रीमद्बालकृष्णः प्रसीदतु ॥ ५ ॥
इति श्रीमद्रोवर्धनधरश्रीवल्लभाचार्यवरश्रीविद्वलेश्वरवरणानुचरसेवकेन लालमटो-
पनामविदितबालकृष्णेन विरचिता सिद्धान्तमुक्तावलीयोजना सम्पूर्णा ।

परिशिष्टम् ।

श्रीकृष्णाय नमः । श्रीगोपीजनवल्लभाचार्यवर्यचरणपायोजनितयुगलाय नमः । श्रीगो-
पीजनवल्लभाय नमः । श्रीमदाचार्यवर्यश्रीविठ्ठलेशैः प्रचोदितः । कुरुते मयुरानायगोस्वामि-
तनयोऽद्भुतां । श्रीमदाचार्यसिद्धान्तमुक्तावल्या विवेचने । टिप्पण्या विवृतिं दासो द्वारि-
केशः सविस्तरम् । अथ श्रीमद्रोकुलनाथाः श्रीमद्विठ्ठलेश्वरविरचितां सिद्धान्तमुक्तावल्या
विवृतिं विवरीतुं निर्विघ्नतायै प्रार्थनात्मकं मङ्गलमाचरन्ति 'यद्वाञ्छये'ति । यस्य श्रीमद्वि-
ठ्ठलेश्वरपादरजसो वाञ्छया प्राप्तमनोरथेन पुंसः अर्थाः प्रयोजनाः जन्मप्रभृतियावत्कृतिवि-
षयाः धर्मादयो मत्तपन्ता वा मोक्षान्ता इति व्युत्तरणमारम्य अक्षरप्रवेशपर्यन्तं यावज्जन्मकृताः
अधरीकृताः हस्तागता भवन्ति सः कोपि अनिर्वचनीयः पितृपद्रेणुः मद्यं श्रीगोकुलनाथाय
प्रसीदतु प्रसन्नो भवतु, तत्प्रसादं विना तद्वाण्यमिप्रायो हृदये न समायाति, यतः अतः
प्रार्थ्यते । स इति पितृपद्रेणोः परोक्षत्वकथनेन श्रीमद्रोकुलनाथानां कन्दराप्रवेशानन्तरं
टिप्पणी कृतेति । अथ श्रीमद्वल्लभमन्दनाः सिद्धान्तमुक्तावली विवरिषवः श्रीमदाचार्य-
चरणाञ्जपरागनमनात्मकं मङ्गलं विधाय ग्रन्थविवरणं प्रतिजानते प्रणम्येति । पितुः
श्रीमदाचार्यस्य पादयोः अञ्जयोः परागाञ्जरेणुर्मद्यं प्रसीदतु अनुरागतः प्रकर्षेण नत्वा
तत्कृपया तद्वाङ्मुक्तावली विशदीकुर्मः । नमने प्रकर्षः भूमिपर्यन्तं साष्टाङ्गप्रणामः पितुः पालन-
कर्तुः रूढ्या । श्रीमदाचार्यस्य पादयोरञ्जयोर्निजमत्ततापहारकानन्ददायकयोर्यत् परागं रजः
अनुरागः अनुरागश्च रागेण पूर्वं भगवता वरणे कृते तं अनुलक्षीकृत्य जायमानमत्तया तत्कृपया
श्रीमदाचार्यवाम्पां मुक्ताफलानामावली विशदीकुर्मो, धारणयोग्यां कुर्मो, मुक्तानां वर्तुलत्वेन
दोरके प्रवर्णं विना तेषां वलेर्विशदीकरणं न संभवति यतः । अत एव समाप्तौ वक्ष्यन्ति
'श्रीविठ्ठलस्तद् वाङ्मालां हृदये दधौ' इति । अथ सा माला कालवाहुल्येन मलिना शिथिला
च जातेति तदुरुजलादिनोऽवलां कृत्वा धारणयोग्यां कर्तुं प्रकाशोद्यमः तत्र साधने तेषां कृपा ।
अथ श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणाः स्वीयानां स्वकीयसिद्धान्ताज्ञानजन्यतापं निवारयितुं तम-
नात्मकं मङ्गलं विधाय स्वकीयसिद्धान्तविनिश्चयं प्रतिजानते । नत्वेति । स्मर्दणामखिला-
पहरं श्रीहरिं श्रीकृष्णं नत्वा, णम प्रहृत्वे शब्दे चेत्यनुशासनात् । अग्रे वक्ष्यमाणैर्वहु-
मिर्मिथोविरुद्धैः सिद्धान्तैः शास्त्रार्थसंदेहे तद्विरासाय स्वसिद्धान्तरूपं शास्त्रार्थनिश्चयं
वक्ष्यामि — श्रीगोकुलापीशाः प्रतीकमाहुष्ये इति । सिद्धान्तमुक्तावल्यां चतुर्थश्लोके । अथ
प्रभवः प्रतीकमाहुः स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैरिति । मायिकं सगुणमित्यादिभिरित्यर्थः ।
तत्र परस्परविरोधस्य स्पष्टत्वात् साक्षाच्छ्रुतिरिति । ननु श्रुतौ सेवाप्रकारः कुत्रोक्त इति चेच्छ्रुणु ।
'मद्रं कर्णेभिः शृणुयाम देवा मद्रं पश्येमाक्षभिर्यजत्राः । शिरैरङ्गैस्तुष्टुवांसस्तनूभिर्व्यशेम
देवहितं यदायुः' । कर्णमिरिति वैदिकपदोक्त्या कर्णानां दिव्यत्वं बहुवचनेन 'विपत्स्य कर्णा-
युतमेव इति प्रार्थनया प्राप्तत्वं मद्रं स्वं स्वं रवं शृणुयाम, ततो जागरणानन्तरं मद्रं

भगवद्रूपं पश्येम, अक्षमिः अलौकिकनेत्रैः, मो यजत्राः सेवाकर्तारः ततो नीरांजनसमये तनुमिः कोमलैः स्तिरैरङ्गैस्तुष्टुवांसः यदायुस्तदेव हितं भगवदर्थं व्यशेम समर्पयावः, याव-
जीवं सेवां कुर्मः इत्यादिभिः सर्वोपि पदभक्तुसेवाप्रकार उक्तः । स एव श्रीमदाचार्याणां
सिद्धान्तविनिश्चयः श्रुत्यर्थानन्दसंदोहः श्रीब्रजभरणदीक्षितैः कृतः । तत्र सेवाप्रकारो विस्तरेण
विवृतः । प्रकृतमनुसरामः । टीकायां कर्मणीति यथा 'अनुदिते सूर्ये लुहोति' 'उपस्यायार्कमुद्यन्त'
मित्यादि तथा सेवायां नास्ति, अत्र तु 'किमपि क्वाप्युपादतुमिच्छत्यद्वा तद्रूपिकेश' इति
स्वेनैवोक्तम् । 'ण्य अवश्यके' इति सूत्रात् यद्यपि मानसी सेवा न जीवकृतिसाध्या, यथा
तत्फलं अलौकिकसामर्थ्यं भगवता दाने कृते सिध्यति, तथापि मूले कार्येति विधिवाक्येन
टीकायां अकरणे प्रत्यवायीभवतीति विवरणेन च श्रीमदाचार्यगोस्वामिभ्यां स्वशरणगतेभ्यो
वरत्वेन दत्तेति गम प्रतिमाति, मूले कृष्णसेवेति कृष्णसेवयोः समाप्तेन कार्यकारणान्नित्य-
संबन्धः सूचितः । श्लोकान्ययस्तु अह श्रीमदाचार्यः हरिं नत्वा स्वसिद्धान्तविनिश्चयं
प्रवक्ष्यामि किं च तत् कृष्णसेवा सदा कार्या, तेन यथा कृष्णः फलात्मा, तथा कृष्णसेवापि
फलात्मिका । प्रतीकमवतारयन्ति प्रभवः एतदेवेति । एतदिति यदेकादशे श्रीकृष्णेनोद्धृतं
प्रति द्वादशाध्याये रामेण सार्धमिति संदर्भे उक्तम्, प्रुङ्गतौ, प्रवर्णं गमनं, तस्मिन् प्रवर्णं
तत्प्रवर्णं चेतसः तत्प्रवर्णं तदेव सेवास्वरूपं, चेत इति, चेतस्तत्प्रवर्णे यथा मणिच्छिद्रे
द्वोरकस्य प्रवर्णं तथा भगवदीयचेतसो भगवति तत्प्रसादोत्पादनात्कूलभ्यापारे वा प्रवर्णं
यथा स स्वाधीनो भवेत्तथा करणं सेवा तत्सिद्धौ तनुवित्तजास्ति, ततः संसारदुःखस्य निवृत्ति-
र्ब्रह्मपोषणं च भवतः, विवक्ष्यामि त्वं मे भक्तः सुहृत् सखेति दुर्लभत्वं प्रतिज्ञाय
द्वितीयपादविवरणमवतारयन्ति श्रीगोकुलनावा मानयायत्वं । यद्वा फलमत उपपत्तेरित्यारभ्य
माध्यकर्तृत्वेनाचार्यत्वं, अत एवास्मिन् मार्गे आचार्यद्वयम्, उत्तरार्धमवतारयन्ति प्रभवः
एतादृशसेत्यादि, टीकायां समस्तपदमिति तनुवित्तजेति समस्तं । तनुश्च वित्तं च तनुवित्ते
ताभ्यां जाता कृता स्वतः प्रादुर्भूता वा तनुवित्तजा । इन्द्रान्ते श्रूयमाणत्वात् तनुजा वित्तजा च,
तत्सिद्धौ, ते इति संसारनिवृत्तिर्ब्रह्मपोषणं, वस्तुस्वभावादिति मानसीपूर्वरूपवस्तुस्वभावात्,
मानसीसेवासिद्धौ तनुवित्तजा, सृष्टिः दैवी आसुरी च पुष्टिं कायेनेति वाक्याद् दैवी तनुजा,
वित्तं माया तदुद्भूता आसुरी, उभे मानसी सेवार्थके दैवी सेवा कर्त्री, द्वितीया तद्रूपज्ञा-
पिका । तृतीयश्लोकमवतारयन्ति प्रभवः इदमेवेति, इदमित्यक्षरं ब्रह्म, परं ब्रह्मेति पुरुषोत्तम
इति अत्रेति अक्षरब्रह्मेति, भेदकमिति पुरुषोत्तमाद्भेदकम्, एते हीति 'सच्चिदानंदा इति, तदा-
त्मक इति अक्षरब्रह्मात्मकः, प्रपञ्चेति श्रीभागवते प्रपञ्चवर्णनं कृत्वा एतद्भगवतो रूपं ब्रह्मणः
परमात्मनः' इत्युपसंहारात्, एकरूपत्वेनेति 'अतःपरं यन्महतो महान्तं यदेकमव्यक्तमनं-
तरूपं । विश्वं पुराणं तमसः परस्तात् परात्परं नान्यदणीयसो हि' परात् परम्, श्रुतिप्र-
तिपाद्यत्वेनेति । सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीति, ज्ञान्युपास्यत्वेनेति । ये त्वक्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं
पर्युपासते । ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वमूतहिते रताः । क्लेशोन्विकतरस्तेषामिति गीतावाक्येन
ज्ञान्युपास्यत्वमक्षरब्रह्मणः, तन्मुक्तिस्थानत्वेनेति । न संध्ये तिष्ठति रूपमस्य न चक्षुषा

पश्यति कश्चनैनं । हृदा मनीषी मनसामिच्छते य एनं विदुरमृतास्ते भवन्तीति श्रुत्या ज्ञानि-
मुक्तिस्थानत्वम् । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वं तु तदादुरक्षरं ब्रह्म सर्वकारणकारणं । विष्णोर्धाम परं
साक्षात् इति तृतीयस्कन्धे एकादशाध्यायवाक्यात् । इत्यादिभिरित्यादिपदेन अपाणिपादो
जवनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः अणोरणीयान् महतो महीयान् करोत्यकतैष
निहंत्यहन्तेत्यादयः परिगृहीताः । इदमिति ब्रह्मणि विरोधाभावनं, ब्रह्मसूत्रभाष्य इति फलमत
उपपत्तेरित्यतः स्वकृते, अत्र सिद्धान्तमुक्तावलीविवरणे, एतद्भाष्यकरणानतरमेतत्करणमिति
लक्ष्यते । श्लोकान्वयस्तु कृष्णस्तु हि निश्चयेन पर ब्रह्मास्ति, बृहत् सच्चिदानन्दकमस्ति,
तद्धि द्विरूपमस्ति, एकं सर्वं स्यात्, एक तस्माद् विलक्षणमपरमस्ति । स्वमते श्रुतिसं-
मतत्वनिरूपणार्थं परमतनिरूपणमित्याशयेनाग्निममवतारयन्ति प्रभवः विरोधेति । निरोध-
परिहारस्तु भगवतः सर्वमवतारसमर्थत्वेनाचितानन्तशक्तिमत्त्वेन वा । अत एव विरुद्धाश-
परित्यागात् प्रमाण सर्वमेव हि विचारितं । सांख्यमतानुसारिणः प्रकृतिः कर्त्री, पुरुषस्तु
पुष्करपलाशवन्निलेप इति सिद्धान्तमाश्रित्य मायागुणकार्यं जगदिति वदन्ति, नैयायिकास्त-
र्ङ्गिकाः, गौतमकणादाक्षचरणादयः, ते हि परमाणवो नित्या अन्यत् सर्वमीश्वरकार्यगन्ध-
नित्यमिति वदन्ति, मीमांसकाः जैमिनिमतानुवर्तिनः, स्वभाववादिनः जगत् स्वभावत एव
भवति, न कोप्यस्य कर्तेति वदन्ति, वेदवाद्या जैनाः कौला वामाः शाक्ता इत्यादयः ।
श्लोकान्वयस्तु तत्र पूर्वस्मिन्नपरं वादिनः मायिक सगुण कार्यं स्वतंत्रं चेति नैकधा बहुधा
जगत् । स्वमतस्य सर्वमूर्धन्यघोषनायाहुः मूले तदेवेति । ब्रह्मैवेति, एतत् परिदृश्यमानं
जगत्, प्रकारेण भवतीति वर्तते नतूपचते, नित्यत्वात्, यतो वेत्यादिभ्युत्पत्त्यु आधिर्भाव-
तिरोभावपराः, स्वमतेति प्रपञ्चो भगवत्कार्यस्तद्रूपो माययामवत् इत्यादि रूपस्य, श्लोक-
ान्वयस्तु तदेवैतत् इति स्पष्ट, अस्तीत्यध्याहारः, द्विरूपमपि च गङ्गावत् ज्ञेयं, सा
जलरूपिणीत्युत्तरेणान्वेति, सा गङ्गा जलरूप शील यस्या एतादृशेका आधिभौतिकी
प्रथमा । पूर्वमक्षरात्मकस्यैवेति परमतनिराकरणासम्भवात्, सेवां कुर्वाणानां भोगमोक्षप्रदा-
ध्यात्मिकी द्वितीया, सा च यथा अक्षर ब्रह्म पुरुषोत्तमाधिष्ठान, यथाधिदैविक गङ्गारूपा-
धिष्ठान, यतः प्रसन्ना गङ्गा आधिदैविकी स्वं स्वामिनीरूपं निजमत्तेन्द्यो दर्शयति, यथा
भगीरथाय प्रदर्शित, तदुक्तं श्रीमद्भागवते नवमस्कन्धे नवमाध्याये 'दर्शयामास त देवी
प्रसन्ना वरदास्मि ते' इत्यादिना, माहात्म्यमपि तत्रैव 'भगीरथः स राजर्षिः निन्ये सुवन-
पाविनी । यत्र स्वपितृणा देहा भस्मीभूता. स्म शेरते । रथेन वायुवेगेन प्रयांतमनुधावती ।
देशान् पुनन्ती निर्दग्धानासिञ्चत् । सगरात्मजान् यजलस्पर्शमात्रेण ब्रह्मददद्भृता अपि ।
किं पुन. श्रद्धया देवी ये सेवन्ते पृतवताः ।

श्लोकान्वयस्तु सा जलरूपिणी मर्यादामार्गविधिना सेवां कुर्वतां नृणां माहात्म्य-
समुता भक्तिमुक्तिदा तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥



श्रीकृष्णाय नमः । तस्मादिति । यस्मात् ज्ञानयुक्तस्य भक्तस्यात्मनि भगवदाविर्भावो न बहिरितिलोकस्फूर्तिराहित्येन तदपरित्यागो । यस्माद्वा प्रपञ्चासक्तस्य तन्निष्ठतयैव तदसम्भवस्तस्माद्वेतोर्य श्रीकृष्णमार्गस्य आविर्भूतसदानन्देन 'तस्मात्त्वम्' 'सर्वधर्मान्परित्यज्ये'त्यादिना प्रोक्तो मार्गो, गोपिका मनसि निधाय, "पुष्टिमार्गस्तस्मिन् स्थितः सर्वलोकत उदासीनः स्वीयरूपतः स्वयमेव विमुक्तो, न तु ते स्वस्मान्मोचनीया, अभिसारिकामिरिव व्याजेन ।
● तथा सति सर्वथा सर्वपरित्यागाभावेन सर्वात्मभावो न भवेत् । एतादृश आत्मानन्दसमुद्रस्य यदि स्वामिनीसमधिनीलारसाब्धिनिमग्नमितरस्फूर्तिरहितः कृष्णमेव तद्भावरूपमेव, न तु स्वात्मनि स्वभावरूपं विचिन्तयेत्, विशेषेण लीलाविशिष्टतया भावयेत् । ननु लोकपरित्यागाभावेऽपि कामिनीनामिव भजनसमवातिकर्मैव स उक्त इति चेत् । तत्राहुः लोकार्थी चेदिति । तदपरित्यागे यत्किञ्चित्सकोचसमवेन तदर्थित्वमेव तादृशस्य भजने कामिनीनाम्, मनः सत्त्वेऽप्यवसराप्राप्त्या क्लेशवत् क्लेशः स्यात् । ननु तथाप्यभिसरणादौ रसविशेषोऽस्तीति किं क्लियोपीति चेत्तत्राहुः क्लिष्टोपीति । क्लिष्टोऽपि चेद्भजेत्तदातिमजने लोकप्रसिद्धा कामिनामिव लोकनाशः । अतो भजने प्रतिषन्धः सपाद्य बृयालोकानुरोधः पुष्टिमार्गीयैर्न विधेयो, रसस्वरूपात्मकत्वात्सर्वात्मभावसिद्धौ विशेषतः एव तत्सिद्धिरिति भावः । इति श्रीहरिदासोक्तः सिद्धान्तमुक्तावलीस्य तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्यो लोकार्थीचेलत्र लेखः ।

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-विरचित-षोडश-ग्रन्थान्तर्गता-चतुर्थी

पुष्टि प्रवाह मर्यादा

चतसृभिष्टीकाभिः समलंकृता

१. श्रीगोकुलनाथानां विवरणम्
२. श्रीरघुनाथानां विवरणम्
३. श्रीकल्याणरायानां विवृति
४. श्रीपीताम्बरानां विवरणम्

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-प्रवर्तित-शुद्धाद्वैत-सम्प्रदायस्य-सप्त-
पीठान्तर्गत-तृतीय-पीठाधिष्ठित-गोस्वामिश्री १००८
श्रीव्रजभूषणलालजी-महाराजश्रीत्येतै प्रकाशिता.

प्रकाशक :

गोस्वामिश्री १००८ श्रीव्रजभूषणलालजी महाराज
(तृतीय पीठाधीश्वर काकरोली-बडोदा)

बैठकमंदिर, केवडाबाग, बडोदा गुजरात-३९० ००१ भारत

साधारण सस्करण २००० प्रति

राज सस्करण १००० प्रति

श्रीवत्सभाष्य ५०२

ग्रन्थ परिवर्तन लेखक गोस्वामी श्याम मनोहर

मुद्रक

स्टूडिओ बहार २३ ए, सेंट्रल चौपाटी बिल्डिंग, चौपाटी,
मुम्बई-४००००७



गोस्वामिश्री १००८ श्रीव्रजभूषणलालजी महाराज

॥ श्रीकृष्णाय नमः ॥

॥ श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ॥

ग्रन्थ-परिचय

कुछ विद्वानोंकी धारणा है कि प्रारम्भमें श्रीमहाप्रभु देवी तथा आसुरी जीवोंके भिन्न भिन्न होनेके गीताप्रतिपादित सिद्धान्तको तो मान्य करते थे पर देवी जीवोंके अवान्तर भेद—पुष्टिजीव और मर्यादाजीव के भिन्न भिन्न होनेका सिद्धान्त श्रीमहाप्रभुने अपनी वयके उत्तरार्धमें स्थापित किया था अतएव पुष्टिप्रवाहमर्यादा ग्रन्थका रचनाकाल श्रीमहाप्रभुके ब्रह्मलमें स्थिर निवासके समयके आसपास निर्धारित किया जाता है

इस विषयमें यह दृष्टव्य है कि निबन्धका शास्त्रार्थप्रकरण श्रीमहाप्रभुकी प्रथम रचना है यह तो प्रायः सर्वमान्य है इस ग्रन्थकी कारिका ४५-५२ के अवलोकन करनेसे यह स्पष्ट हो जाता है कि निबन्धके रचनाकालमें भी पुष्टिजीव मर्यादाजीव और प्रवाहजीवों के भिन्न भिन्न होनेकी धारणा श्रीमहाप्रभुकी दार्शनिक मान्यताओंमें स्थान ले चुकी थी एतदर्थ कुछ शब्दप्रयोगोंपर लक्ष्यपात अपेक्षित है

यथा

(१) तत्त्वसृष्टिप्रवृत्तानां दवानां मुक्तियोग्यता (का ४६)

(२) ब्रह्मानन्दे प्रविष्टानामात्मनैव मुक्तप्रमा, सघातस्य विलीनत्वाद्, भक्तानां तु विशेषतः, सर्वेन्द्रियैस्तथाचान्तकरणैरात्मनापि हि ब्रह्मभावात् भक्तानां गृह एव विशिष्यते (का ५०-५१)

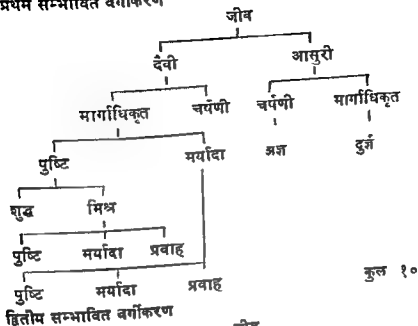
(३) तीर्थादावपि या मुक्तिः कदाचित् रुस्यचिद् भवेत् कृष्णप्रसादयुक्तस्य नान्यस्मेति विनिश्चयः (का ४७)

यहा स्पष्टतया मुक्तियोग्य जीवमि से किसीको ब्रह्मानन्द और किसीको भजनानन्द मिलता है यह निश्चित हुआ है मर्यादाविधिके अनुसार तीर्थ आदिद्वारा जिन्हें मुक्ति मिलती है वह भी कृष्णकी मुक्तिदानकी इच्छापर अवलम्बित है यह भी कहा गया है इन कारिकाओंपर लिखे गये प्रकाशके अध्ययन करनेपर भी मर्यादाजीव और पुष्टिजीव के प्रभेदकी धारणा स्फुट हो जाती है यथा—“ये सात्त्विका देव्या सम्पदि जाता विध्युपजीविन सर्वदा तेषा मुक्तिर्भविष्यति” (प्रका ४६) तथा “स्वतन्त्रभवताना तु गोपिकादितुल्याना सर्वेन्द्रियैस्तथान्त करणं म्यङ्गणेन चानन्दानुभव अतो भवताना जीव-मुक्त्यपेक्षया भगवत्कृपासहितगृहाश्रम एव विशिष्यते” (प्रका ५०-५१)

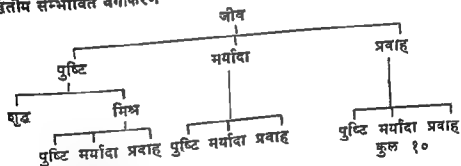
इन उद्धरणोंसे यह सिद्ध हो जाता है कि देवीजीव तथा आसुरीजीव का भेद और इसी तरह विध्युपजीवी मर्यादाजीव तथा स्वतन्त्र पुष्टिजीव का अवान्तर प्रभेद भी श्रीमहाप्रभुको निबधने भी विवक्षित है ही ऐसी स्थितिम इस पूर्वोक्त आधारपर ग्रन्थका रचनाकाल निर्णीत कर पाना कठिन है यह ग्रन्थ किस अवसरपर तथा किस अनुयायीक लिए लिखा गया था यह पता नहीं चलता इसके अलावा यह ग्रन्थ पूर्णतया उपलब्ध नहीं होता है यह ग्रन्थके प्रारम्भम की गयी प्रतिज्ञासे स्पष्ट हो जाता है विभिन्न व्याख्याकार भी इस बातका उल्लेख करते हैं

सर्गभेद—कारणभेद, फलभेद, माग या साधनभेद तथा जीवोंके स्वरूपादिभेद के आधारपर पुष्टिमार्ग मर्यादामार्ग तथा प्रवाहमार्ग परस्पर भिन्न-भिन्न है यह श्रीमहाप्रभु इस ग्रन्थके द्वारा हम समझाना चाहते हैं उपलब्ध ग्रन्थके पूर्ण न होनेके कारण यह कह पाना अब कठिन है कि इदमित्यतया श्रीमहाप्रभुने किस प्रकारसे पूर्वोक्त मार्गोंका पृथक्करण विश्लेषण एवम् वर्गीकरण किया था उपलब्ध अशके अध्ययनसे तीन तरहकी सम्भावनाय प्रकट होती है यह सब समानन्यायकी सामान्य युक्तिपर की गयी सम्भावनाय है, जिनका तुलनात्मक प्रामाण्य अन्य ग्रन्थोंमें श्रीमहाप्रभुके द्वारा इस विषयके बारेमें किये गये विधानोंके साथ सवादपर अवलम्बित है

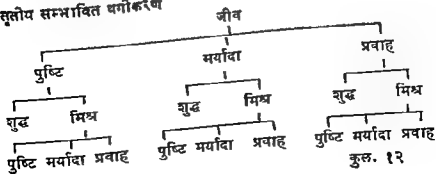
प्रथम सम्भावित वर्गीकरण



द्वितीय सम्भावित वर्गीकरण



तृतीय सम्भावित वर्गीकरण



इनमें श्रीमहाप्रभुको अभिप्रेत वर्गीकरण कौन सा है यह केवल पुष्टिप्रवाहमर्यादा ग्रन्थके आधारपर निर्विवाद निर्णीत नहीं हो पाता।

जीवोंके उपर्युक्त वर्गीकरणके अलावा मार्गभेद मगंभेद एवम् फलभेद के आधारपर अन्य विशेषताओंका भी निरूपण यहां श्रीमहाप्रभुको अभिप्रेत है।

१) मार्गभेद

पुष्टिमार्ग मर्यादामार्ग तथा प्रवाहमार्ग इन तीनों मार्गोंकी कुछ अपनी-अपनी विशेषतायें हैं। तदनुसार ये तीनों मार्ग परस्पर भिन्न-भिन्न हैं। तत्तत् मार्गोंमें जीवोंके स्वरूप, उनके देह, उनकी रचि, उनके व्यवहार तथा अन्तमें उन्हें मिलनेवाले फलके तारतम्यको दृष्टिगत करनेपर मार्गभेदको भलीभांति समझा जा सकता है।

यह मार्गभेदकी धारणा शास्त्रीय प्रमाणोंपर अवलम्बित है शास्त्रके अनुसार सारे लौकिक कर्मोंका उत्स कर्मकर्ता जीवके प्राकृत स्वभावमें तथा लौकिक प्रयोजनोंकी पूर्तिके प्रयासमें निहित रहता है। वैदिक कर्मोंका अनुष्ठान स्वभावसे प्राप्त नहीं होता। किन्तु शास्त्रीय आज्ञाओंके अनुसरण करनेकी मनोवृत्तीसे प्राप्त होता है। फिर भी शास्त्रीय आज्ञायें स्त्री-पुरुष बालक-वृद्ध या ब्राह्मण-शूद्र आदिके देह और उनसे सम्बन्धित विविध अभिमानों को लक्ष्यमें रख दी गयी है अतएव "त्रैगुण्यविषयाः वेदाः" कहा जाता है।

इन लौकिक तथा वैदिक कर्मोंसे ऊपर उठनेकी ज्ञानमार्गमें जैसी सन्यासकी एक शास्त्रीय प्रक्रिया है, वैसी ही निर्गुण भक्तिमार्गीय सर्वसमर्पणकी भी एक शास्त्रवर्णित प्रक्रिया है। इसी अलौकिक निर्गुणा भक्तिके प्रकारको 'पुष्टिमार्ग' कहा जाता है। गीतामें देवी सृष्टिसे भिन्न एक आसुरी सृष्टि दिखलाई गयी है वह प्रवाहमार्ग है वेदोमें वैदिक धर्मकी विभिन्न मर्यादाओं के निरूपण मिलते ही हैं और वह मर्यादामार्ग है

इससे सिद्ध होता है कि जैसे प्रवाहमार्ग और मर्यादामार्ग परस्पर भिन्न हैं, वैसे ही इन दोनोंस पुष्टिमार्ग भी एक भिन्न मार्ग ही है सभी जीव अतः पुष्टि मार्गीय नहीं माने जा सकते हैं। लौकिक या वैदिक सभी तरहकी कामनाओं और प्रयोजनों से ऊपर उठकर जो जीवत्मा केवल भगवान्की ही भक्तिमें परायण हो जाती है उन्हें प्रवाहमार्गीय या मर्यादामार्गीय नहीं गिना जा सकता

है। "आत्मभावित भगवान् जिस जीवपर अनुग्रह करते हैं वही जीव लोक-वेदोमे अपनी परिनिष्ठत बुद्धिसे छुटकारा पा सकता है" (भागवत) तथा "वेद-तप-दान-याग आदि किसी भी साधनसे मेरा दर्शन इस तरह कर पाना शक्य नहीं है, जैसा तुमने पाया है। अर्जुन! यह तो केवल अनन्य भक्तिके कारण ही मुझे इस तरह जाना जा सकता है, तत्त्वतः देखा जा सकता है और अन्त में मुझमे प्रवेश भी पाया जा सकता है" (गीता) इन दो वचनोसे क्रमशः विशेष अनुग्रह और तज्जन्य भक्तिका सुस्पष्ट निरूपण हमे मिलता है। इस तरह अन्यत्र भी ऐसी उत्कृष्ट भक्तिके निरूपणके बलपर उसके कारणभूत अनुग्रह या पुष्टिमार्ग का अनुमान किया जा सकता है।

यहां यह शंका उठ सकती है कि मार्ग भिन्न-भिन्न नहीं मानने चाहिये किन्तु इनमे उत्तरोत्तर उत्कृष्ट होनेके सोपानोका सा सम्बन्ध मानना चाहिये प्रवाहके सोपानसे उत्कृष्ट मर्यादाका सोपान है तथा सर्वोत्कृष्ट सोपान निर्गुणावस्थाका है। यह शंका उचित नहीं है। क्योंकि श्रौत युक्ति तथा ब्रह्मसूत्र दोनोसे उक्त धारणा विपरीत है।

जैसे आसुरी जीव तथा दैवी जीवों का नित्यभेद श्रुतिसिद्ध है। उनके वेद तथा कर्मों की भिन्नता भी श्रुतियोंमे वर्णित है इसी तरहसे दैवी जीवोंके अन्तर्गत पुष्टिजीव और मर्यादाजीवों के स्वरूप देह तथा कर्मों में भी परस्पर भिन्नता स्वीकारनी चाहिये। अतः पुष्टिमार्ग मर्यादामार्ग तथा प्रवाहमार्ग का भेद प्रमाणसिद्ध ही है।

२) सर्गभेद

पुष्टिमार्ग मर्यादामार्ग तथा प्रवाहमार्ग के प्रमाणसिद्ध भेदके विचारके बाद अब इन मार्गोंकी सृजनप्रक्रियाके भेदको भी समझ लेना चाहिये

भगवान् स्वयम्के मनके द्वारा प्रवाहमार्गका सृजन प्रवर्तन तथा नियमन करते हैं। अतः प्रवाहमार्गीय जीवोंके विशिष्ट स्वरूप देह तथा व्यवहार की नियति केवल ब्रह्मकी इच्छापर ही निर्भर है। वेदिक मर्यादामार्गीय जीवोंके विशिष्ट स्वरूप देह तथा व्यवहार का भगवान् वेदरूपा वाणीके द्वारा सृजन प्रवर्तन तथा नियमन करते हैं। पुष्टिमार्गीय जीवोंके विशिष्ट स्वरूप देह तथा व्यवहार का सृजन प्रवर्तन तथा नियमन श्रीकृष्ण अपने प्रकट आधिदैविक स्वरूपके द्वारा करते हैं।

इस तरह इन मार्गोंमें सगंभेद अथवा सृजनकी प्रक्रियामें भी भेद है

३) फलभेद

प्रवाहमार्गीय जीवोंकी कामना एवम् आचरण के अनुकूल या प्रतिकूल फल प्रभु स्वयम् अपनी इच्छानुसार निर्धारित करते हैं तथा उन्हें प्रदान करते हैं मर्यादामार्गीय जीवोंने वेदविहित धर्मार्थकामरूप पुरुषार्थोंके अनुष्ठानका फल वेदादि शास्त्रामें निरूपित विविध मोक्षोंके रूपमें प्रभु देते हैं पुष्टिमार्गीय जीवोंके भजनानन्द-सम्बन्धी मनोरथोंकी पूर्ति श्रीकृष्ण अपने आधिदैविक स्वरूपके द्वारा करते हैं

“मैं उन आसुरी जीवोंको निरन्तर अशुभ योनिमें डालता रहता हूँ” (गीता) इस वचनके आधारपर निरन्तर अशुभ भवप्रवाहमें वहनेवाले प्रवाही जीवोंसे मर्यादामार्गीय जीव तथा पुष्टिमार्गीय जीवों के फलको भिन्न मानना पड़ता है, क्योंकि इन्हें भवप्रवाहमें छुड़ाया जाता है तथा मोक्ष प्रदान किया जाता है

(क-१) पुष्टिमार्ग

इस तरह मार्गभेद सगंभेद एवम् फलभेद के आधारपर पुष्टिमार्गीय जीवोंको अन्य जीवोंमें भिन्न मानना ही चाहिये

यह पुष्टिसृष्टि भगवान्के आधिदैविक स्वरूपकी सेवाके लिए ही प्रकट की गयी है अतः भगवत्सेवाके अतिरिक्त अन्यत्र किसी कर्म या प्रयोजन में पुष्टिसृष्टिके जीवोंका तत्पर होना भगवान्को अभिप्रत नहीं है बाह्य दृष्टिसे पुष्टिमार्गीय जीवोंके स्वरूप देह स्वभाव एवम् व्यवहार तो सभी जीवोंके समान ही प्रतीत होते हैं परन्तु अन्ततः आधिदैविक स्वरूपके भजनानन्दमें ही इन पुष्टिजीवोंको आकषण और सतोष का अनुभव होगा क्योंकि इनसे यही काम प्रभु लेना चाहते हैं

(क-२) पुष्टिसर्ग

इस पुष्टिसृष्टि के पुनः दो अवान्तर भेद होते हैं

१) शुद्ध पुष्टिसृष्टि

२) मिश्र पुष्टिसृष्टि

मिश्र पुष्टिसृष्टिके तीन अवान्तर भेद होते हैं. यथा :

- १) पुष्टि-पुष्टिसृष्टि
- २) मर्यादा-पुष्टिसृष्टि
- ३) प्रवाह-पुष्टिसृष्टि

१) पुष्टि-पुष्टिसृष्टिके जीव सर्वविध माहात्म्यज्ञानयुक्त तथा सुदृढ सर्वतोधिक स्नेहपूर्वक कृष्णसेवामें परायण होते हैं

२) मर्यादा-पुष्टिसृष्टिके जीव भगवान् श्रीकृष्णकी लीलाकथाओके द्वारा भगवान्के गुणोंके प्रेमपूर्वक चिन्तन (श्रवण-स्मरण-कीर्तन) में परायण हो जाते हैं.

३) प्रवाह-पुष्टिसृष्टिके जीवोंमें न तो भलीभांति माहात्म्यज्ञान ही होता है और न उत्कट स्नेह ही. फिर भी कृष्णभजनके क्रियात्मक बाह्यरूपमें इनकी रुचि एवम् तत्परता होती है

मिश्र पुष्टिसृष्टिके इन तीनों प्रकारोंसे विलक्षण शुद्ध पुष्टिमृष्टिके जीव होते हैं. इन्हें भगवान्के प्रति स्नेह किसी प्रमाणबलके आधारपर नहीं होता किन्तु भगवान् इनके समक्ष स्वयम् प्रकट होकर अपने आधिदैविक स्वरूपके प्रेमबलसे इन्हें अपनी ओर आकृष्ट कर लेते हैं इनका भगवान्के प्रति स्नेह उत्कृष्ट सहज एवम् शुद्ध अर्थात् अन्य किसीभी भाव या प्रयोजन से अभि-
श्रित रहता है यह अतिदुर्लभ प्रकारकी पुष्टिसृष्टि है

(क-३) पुष्टिफल

पुष्टिमार्गीय जीवोंका साधन जैसे भगवान्की पुष्टि या अनुग्रह है वैसे ही फल एकमात्र स्वयम् भगवान् ही है

तत्तद् भक्तोंके लिए गुण और स्वरूप के भेदोंके अनुसार जैसे-जैसे रूप धारण कर भगवान् प्रकट होते हैं, उन-उन निजी भगवद्-रूपोंके साथ पुष्टि-सृष्टिके विभिन्न जीवोंकी फलानुभूति सम्पन्न होती है इन निजी भगवद्-रूपोंसे अतिरिक्त अन्यत्र कहीं भी पुष्टिमार्गीय जीवोंकी आसक्ति जब भगवान् देखते हैं तो शाप भी दिलवाते हैं कभी-कभी इन्हें साहकार देखकर भी भगवान् शाप दिलवाते हैं. और तब ये पुष्टिजीव भूतलपर प्रकट होते हैं कभी-कभी भूतलपर पुष्टिमार्गको प्रकट करनेके लिए भी पुष्टिजीवोंको भूतल-पर प्रकट किया जाता है, लोकमें आनेपर भी ये दैहिक रोगादिके उपद्रव

अथवा मानसिक पापण्डिता आदिके उपद्रवसे ग्रस्त नहीं हो जाते इन महानुभावोंवा भूतलपर प्राकट्य, चाहे शापवश भी क्यों न हो, होता है प्रायः शुद्धताके लिए ही भगवान् इन जीवोंके लिए अपने स्वरूप तथा अपनी लीला में जैसा तारतम्य प्रकट करते हैं तदनुसार इन भक्तोंमें भी तारतम्य घटित हो जाता है लौकिक व्यवहारका निर्वाह तथा वैदिक कर्तव्योंका पालन ये महानुभाव लोकमें बुद्धिभेद न पैदा हो जाये एतदर्थ अर्थात् लोकसंग्रहार्थ ही करते हैं इनकी सहज तथा उत्कट रुचि तो अपनी वैष्णवताके निर्वाहमें ही होती है—लौकिकता या वैदिकता का निर्वाहमें नहीं

इस तरह पुष्टिजीवोंके मार्ग संग एवम् फल का निरूपण सम्पूर्ण हुआ कभी कभी इन पुष्टिमार्गीय जीवोंके साथ सदा-सर्वदा भटकते रहनेवाले चर्पणी जीव भी सम्मिलित हो जाते हैं अतः उनके स्वरूपका भी थोड़ा बहुत निरूपण यहाँ अप्रसंगोपात्त न होगा

चर्पणी जीव

देवी जीवोंके सगके कारण कुछ अदेवी जीवोंमें भी कभी-कभी तात्कालिक रूपमें देवी लक्षण दिखलायी देन लगते हैं पर ये लक्षण उन जीवोंमें चिरस्थायी नहीं होते ऐसे जीवोंको 'चर्पणी जीव' कहा जाता है चर्पणी प्रतिदिन नये-नये मार्गोंपर भटकते रहते हैं—नये नये रंग बदलन रहते हैं इनका अपना कोई स्थायी रंग अथवा स्वभाव नहीं होता जिनके साथ सम्मिलित हो जाने हैं, उतन समयके लिए उनमें गुण धर्मोंको अपना लेते हैं अपने नित्यनूतन बदलत हुए रंगोंमें कुछ न कुछ तात्कालिक फल अथवा अनुभूतियाँ इन्हें होती रहती हैं देवी जीवोंका सग पाकर देवी शील प्रकट करते हैं तथा आसुरी जीवोंका सग पाकर ये आसुरी शील प्रकट करते हैं स्थिर ये कहीं भी नहीं हो पाते

(ख-१) प्रवाहमार्ग

प्रवाहमार्गीय जीवोंके स्वरूप वह एवम् व्यवहार का अब निरूपण किया जाता है

सभी आसुरी सृष्टिक जीवोंको प्रवाहमार्गीय समझना चाहिये गीतामें इनका निरूपण—“इन्हें न उचित प्रवृत्तिका और न उचित निवृत्तिका ही बोध होता है” कहकर किया गया है प्रवाही जीवोंके दो अवान्तर भेद होते हैं

यथा :

१) अज्ञ प्रवाही जीव

२) दुर्ज्ञ प्रवाही जीव

१) आसुरी सृष्टिके जिन जीवोंका वर्णन भगवान्ने गीतामें किया है उन्हें दुर्ज्ञ प्रवाही जीव समझना चाहिये.

२) इन दुर्ज्ञ प्रवाही जीवोंके संभवशात् प्रवाही स्वभाव या लक्षण प्रकट करनेवाले जीवोंको 'अज्ञ प्रवाही जीव' कहा जाता है.

पुष्टि जीव जैसे प्रवाहमार्गीय कुलमें जन्मग्रहण करनेपर भी प्रवाह-मार्गीय वातावरणमें अपना तालमेल नहीं बैठा पाता, ठीक उसी तरह प्रवाह-मार्गीय जीव पुष्टिमार्गीय कुलमें भी जन्मग्रहण करले परन्तु पुष्टिमार्गीय वातावरणके साथ वह अपना तालमेल नहीं बैठा पायेगा... (यहसे ग्रन्थ नुष्टित हो जाता है.)

ग्रन्थके प्रारम्भके अनुसार अधोलिखित विषयोपर प्रकाश अपेक्षित है.

(ख-१) प्रवाहमार्गीय जीवोंके देह एवम् व्यवहार का निरूपण.

(ख-२) प्रवाहसर्ग

(ख-३) प्रवाहफल

(ग-१) मर्यादामार्ग

(ग-२) मर्यादासर्ग

(ग-३) मर्यादाफल

(घ) तथा उपसंहार

प्रस्तुत संस्करण वि. सं. १९८१ में प्रकाशित संस्करणका ऑफ़सेट प्रॉसेस द्वारा पुनर्मुद्रित रूप है. उस संस्करण के सम्पादक तथा प्रकाशक श्रीमूल-चंद्र तुलसीदास तेलीवाला तथा श्रीधीरजलाल ब्रजदास साकलिया महानुभावोंका हम इस पुनर्मुद्रणावसरपर कृतज्ञताके साथ स्मरण करते हैं. इतिशम्.

S'RĪMAD VALLABHACHARYA

AND

HIS MISSION.



S'rīmad Vallabhacharya, the author of this little treatise 'Pushti-Pravāha-Maryādā', was born on the 11th day of the dark half of Chaitra, 1535 Samvat, (1479. A. D.,) in the forest of Champa near Raipur. His father was Lakshmana Bhatta, and Yallammagaru was his mother. He was a Telugu Brahmin studying the Taitirīya Śākhā of the Black Yajur-Veda. Vallabha's birth is shrouded in the mysteries of the devotional beliefs of his followers, but one thing is certain that his followers believed that he was commissioned by God to inaugurate a great religious revival in India. From the writings of Vallabha which are available now, we can say that this belief was shared by himself also. It is not an uncommon phenomenon in India. Ramanuja, Madhva, Nimbarka, Chaitanya, and several other great teachers did believe in their special messages to the world. Vallabha's ancestors were Deekshitas, and were devoted to Krishna in the form of Gopāla. The Swarūpa of Madana Mohanaji in the Seventh Pitha is the one which came to him from his Sixth ancestor Yajna Narayana Bhatta. It is possible that Vallabha's father Lakshmana Bhatta and his ancestors were the Upāsakas of Gopāla according to the cult of Viṣṇu-swami. The early years of Vallabha were passed by him with his father at Benares, where he is said to have mastered all the Vedas, Six Darśanas, and all schools of Āstika and Nāstika thinkers. He studied the Śaiva and Vaiṣṇava Āgamas. When Vallabha was comparatively young, his father died. Vallabha wanted to study the Vaiṣṇava systems of Madhva, Ramanuja, Nimbarka and others, and seeing that they were not prevalent there, in order to have direct knowledge, he is said to have proceeded to the south. Vallabha's desire to go to the south of India was very natural. During that time there was the powerful Hindu kingdom of Vijaya Nagar or Vīdyā-Nagar, over which ruled the mighty monarch Krishnadeva-Raya, himself a great Vaiṣṇava. During his time, it seems a convention was held of the representatives of all the existing Sampradāyas. The session seems to have been going on when Vallabha visited Vijaya-Nagar. The main dispute seems to have been between Vyāsa Tīrtha, the Mādhva, and some representative of Mayavādins. It seems also clear that the Dvaita philosophy of the M. ~~could~~ could not hold its own

against the attacks of S'ankaras. At this juncture Vallabha seems to have baffled all by his great learning and powerful arguments. We see no reason to doubt this fact. The author of a recently discovered work Vyāsa-Yoga-Charitam, from Vyāsa Raya Matha, does chronicle the fact that Vallabhacharya was honoured by the king Krishnadeva Raya under the presidentship of the then famous Mādhva Swami Vyasa Tirtha. Vallabha's position was peculiar. He accepted Advaita pure and simple without the interference of the Mayavada of S'ankara; hence all the attacks advanced by Mādhvas and others against Advaita lost their force as against him. His acceptance of 'अद्वैतपूर्णमति' disarmed the opposition of both Vaishnavas and S'ankaras. The position taken up by Vallabha was not altogether singular. We believe that Narayana Bhatta, the author of the famous drama Vopisanhara, was the follower of a system of Philosophy which combined in itself the Pure Advaita of the Upanishads and the Bhakti Marga. Whatever that may be, it is certain that Vallabha made a very great impression on king Krishnadeva, Vyasa-Tirtha and others who were present there. In consequence of this session, the king performed a 'Kanaabhisheka' with hundred Maunds of Gold. It is said that Vallabha did not accept this gold and began to commence his travels. This abstinence on the part of Vallabha added to the admiration of all those present for him. Vyāsa Tirtha, the Madhva, actually requested him to be the head-priest of his matha after him. Vyasa-Tirtha with king Krishna-deva again approached Vallabha and presented him with a good many valuables. From these presents Vallabha is said to have prepared a gold Mekhala set with diamonds, rubies etc., and presented the same to S'ri Vitthala in the Vitthala Swami Temple at Vijaya-Nagara. Ultimately, it appears, Vallabha could not conscientiously accept the offer of Vyasa-Tirtha, but from this time Vallabha came to be regarded as a great Acharya.

Before this, he seems to have met with great opposition from the Mayavadi Pandits of Benares. In order to silence them for ever, Vallabha wrote out a pamphlet in mixed verse and prose and affixed the same to the doors of Kāśhi Vis'vanātha, with a challenge to Benares Pandits to refute the same, if they could. One Upendra was the leader of the opposition. It seems this discussion ended into threats of personal violence, as a consequence of which Vallabha left Benares and moved over to Aḍol on the opposite bank of the Ganges. This work seems to have created a great stir in the world of Scholars then living. One Ayyanna Dikshita actually mentions it by name in his Vyasa-Tatparya-Nimaya. Ayyanna's seems to be a veiled attempt

to belittle the achievement of Vallabhacharya by propounding a principle though novel, far from convincing, for finding out the true view of Vyasa. It is would be rather hazardous to say that the true view of Vyasa can be determined from the statement of the opponents. Assuming however that it is so, the opponents mention both Parinama and Vivarta as the view of Vyasa. Hence from the statements of opponent Sankhyas and Naiyayikas it is impossible to come to the conclusion that Vyasa teaches Vivarta alone in his Brahma sūtras.

The last portion of his life was passed at Adel, where he finished his works which were begun by him during his travels, and served Lord Krishna with the love and devotion of Gopcees, and founded his system on it. At the age of 52 he left his Parnasāla, joined the Sannyasa Āsrama and came to Benares. For a month he observed fast, and for the last eight days he observed मोक्षव्रत, and on the 2nd day of the bright half of Āshadha Samvat 1587, he left this world mid-day.

Vallabha married one Maha Lakshmi. By her he had two sons, Gopinatha and Vitthaleswara. Gopinatha had one son named Purushottama, after whom his line became extinct. Vitthaleswara lived over seventy years. He had seven sons. During his time the Sampradaya flourished very considerably. Todarmal, Birbal, and Ray Purushottam seem to have come under his influence. Akbar also presented him with Gokula and Jatipura villages in Vraja. All the present Maharajas are direct agnate descendants of Vitthaleswara.

While he was staying in the north of India, Vallabhacharya came into contact with Kesava Kashmirin, the famous Nimbarka scholar, and Chaitanya, the Bengal Saint. They were both Krishnopasakas, and it seems from Sampradayika gathas that their relations were very cordial. Kesava presented his pupil Madhava Bhatta Kashmirin to Vallabha in Dakshina of भगवत्कृपापत्रम्. He became his devout disciple, and during his whole life acted as the scribe of Śrī Vallabha. It seems that during Madhava Bhatta's stay with him at Adel, Vallabha composed his numerous works. During that interval Vallabha wrote Purva Mimāṃsā Bhaṣya, Brahma-Sūtra Bhaṣya, Tattvadīpa-Nibandha with his own commentary, Śukshma tika and Subodhini on Śrīmad Bhagavata, and the sixteen Prakaraṇa Granthas giving in brief the essence of his views. It is really unfortunate that only a fragment of his Purva Mimāṃsā Bhaṣya is available now. Anu Bhaṣya, as we have it now, is not wholly written by him.

Krishnāśraya. The country surrounding the holy rivers the Jamuna and the Ganges was overrun by mahomedans. The kingdom of the great Krishnadeva-Ray in whose court at Vijayanagar Vallabhacharya gained distinction as one of the greatest Acharyas then living, was under the perpetual terror of neighbouring mahomedan kingdoms of the Bahamani dynasty, and its disruption appeared to him to be a question of time. After the death of Krishnadev-Ray, such a time did arrive, and during the regime of weaklings who succeeded Krishnadeva, we find that the five mahomedan kings of the Bahamani Dynasty did combine to overthrow the Hindu kingdom of Vijaya-Nagar, and they actually succeeded in destroying the same in 1565 A. D. in the battle of Talikota. This being the condition of India the very existence of the Vedic civilisation seemed to Vallabhacharya to be in peril. Numerous writers before him had painted the picture of Vedic religion in colours which made it difficult, if not impossible, to be recognized. Even then, after removing all the false colours and showing it in true perspective, it was a great problem to put the same in practice in an acceptable form, having regard to the disturbed state of society then existing in India. Vallabhacharya seems to have devoted much anxious thought to this problem. The problem before him was two-fold, first how he was to present the true picture of Vedic religion, and secondly how he was to save mankind, degenerated and distracted as it was, on the basis of the same. These questions seem to have troubled him most. He found it impossible to solve this problem through human agency. It was in the moments of holy communion and divine inspiration, that a mode of worship was revealed to Vallabha. Divine grace was the essence of this mode of worship. Hence following 'बोधनं तदनुग्रहः' a sentence in the Bhagavata, he named this mode as पुष्टिमार्ग.

The conception of this Pushti-Marga was based on a very broad basis. Traivarnikas and Non-Traivarnikas, males and females can equally be Adhikari in this path. The position of the female was elevated to an extent unknown to Vedic times. The conceptions of the Highest Deity, human soul, universe etc. were accepted on the basis of the Vedic doctrine of Brahmanvāda, but the process of Sādhana was based purely on love generated by the singular grace of the Supreme Deity. The Grace Divine was to act in inverse ratio of the individual's attachment to Veda and Loka. The lesser the attachment to Loka and Veda, the deeper became the attachment to the Supreme Deity. Such love devoid of Upadhi and Avadhi was the index of the Divine Grace. Without love the mode of worship was not Sevā, but a Pūjā. Hence the first requisite

The last Adhyaya and a half of the Bhashya is finished by his son Vitthales'wara Sūkshma tika is almost lost Even Pushti Pravaha Maryada Bheda, one of the minor Prakaranas, here printed, is not available as a whole The Bhagavata Subodhini is available only on the 1st, 2nd 3rd, 10th and a portion of 11th Skandhas. It is possible that Vallabha wrote on all the Skandhas The loss of these valuable works seems to have been due partly to the apathy of his descendants and followers It is a pity that no one seems to take care to preserve even those of the writings of Vallabhacharya and his descendants which are available at present Stray efforts like ours are hardly commensurate with the task which is of immense magnitude, requiring the collaboration of Scholars, Maharajas, and rich Vaishnavas coupled with earnestness of purpose

During his visit to Vraja Vallabha set up the Shrine of Sri Nathaji on the holy hill Govardhan in a temple built for that purpose by one Purna Malla Kshatriya. There Vallabhacharya used to pass his Chatura Māsa : e Āshādha S'ukla eleventh to Kartik Sukla eleventh every year Here he developed the aesthetic side of Vaishnavism by refining and perfecting the mode of worship Seva Marga During his stay in Vraja, on the midnight of 11th day of the bright half of Sravana, he says he had holy communion with Lord Krishna who commanded him to initiate Jivas in his service This initiation consists of two parts one is the formula to be repeated by the aspirant before the deity by holding Tulasi leaves in hand and afterwards placing the same at the feet of the deity through Acharya, and the other part is the effect of the same, on the devotees by which he becomes the Adhikari in the Seva Marga of Lord Sri Krishna

In the introduction to Siddhanta Rahasya we have at length explained the ceremony of initiation and philosophical reasoning on which it was based A person so initiated was considered to be a member of the Pushti Marga, a path to approach God through his singular grace alone In this Prakarana Grantha Vallabhacharya tries to distinguish this Pushti Marga from the so called Maryada Marga and Pravaha Marga By a description of the characteristic features of these Margas he tries to bring out the excellences of the Pushti Marga as compared with the Maryada and Pravaha The conditions political social and religious then prevailing in India seem to have made Vallabhacharya very sceptical and nervous as to the future of the Veda Marga or Maryada Marga as he calls it here A vivid picture of this degradation is drawn by him in another of his Prakarana Grantha

was the Grace Divine, which in its turn generated love towards the Supreme Deity and non-attachment towards the allurements of Veda and Loka. This could be achieved only by a complete self-surrender to the Supreme Deity. Hence this vow of 'Samarpana' the Sadhaka had to take at the time of initiation. Taking this vow was the beginning, and realisation of the Supreme was the end of this Pushti-Mārga, while the stage between the two ends was to be passed through the process of what are called तदुत्तरा and वित्तज्ञ सेवा. This process gradually eliminates the objectionable features of अहन्ता and ममता, and generates a mental attitude in which the presence of the Supreme Deity is always experienced.

To distinguish this Pushti-Marga from the Marya'da' and the Prava'ha, Vallabhacharya first explains the existence of these Margas. The existence of Bhaktimarga-Path of devotion, pre-supposes the existence of Pushti which itself is the finest flower of the Bhakti-Marga. The observance of the Vedic rites and Vedic Jnana proves the existence of Maryada-Marga. Those who follow only worldly pursuits are said to follow the Pravaha-Marga 'अत्रैव स्वरूपविद्यायनेन यावन्तं पुष्टिपुष्पा मार्गं भक्तिपराये पुष्टिमार्गेऽन्तर्भवन्ति, ये लौकिका सर्गपरंपरं न विच्छन्दन्ति, ये प्रवाहेऽन्तर्भवन्ति, ये वैदिक्यं नातिवर्तन्ते, ते मर्यादायामन्तर्भवन्ति'. The bhajana in Pushti-Marga is due to love alone. This bhajana is not based on the injunctions of the Veda, nor on worldly selfishness. Hence the devotee who becomes the recipient of the singular grace of the Supreme Deity gives up his faith (A'stha') both in Loka and Veda. The soul elect attains his status through Divine Grace alone un-fettered by Vedic rules and worldly demands. Such a soul is the specially favoured one and naturally he is considered to have reached the highest stage. The difficulty to reach this stage is emphasized by Krishna in 'कथिरेव हि मत्तो हि'.

Thus the Pushti Soul is distinct from the Maryada Soul as well as Pravaha Soul. The distinction was first inferred from the fact that the Pushti Soul's sole dependance is on the grace of the Supreme Deity, that of Maryad'a Soul on Vedic injunction, that of Pravaha Soul on worldly pursuit. This distinction is due to difference in the mode of creation of each of these Souls. The Highest Deity is Sat-Chit-Ananda. He creates Pravaha Srishti through Manas, Maryada Srishti through Vachas, and Pushti Srishti through Kaya or Ananda S'rianga. Pravaha Srishti is Sadana's-a-Pradhana, Maryada Srishti Chidana's-a-Pradhana, while Pushti Srishti is Anandana's-a-Pradhana. The Pushti Soul is guided by the dictates of love of God, Maryada Soul by

Vachas, Words of God spoken in Veda, and Pravaha Soul by the will, manas of Lord. The phala of Pravaha Soul depends on Mulechha will of God, that of Maryādi Soul on the Vedic words, and that of Pushti Soul on Purushottama-Ananda-Kaya. The Pravaha Soul gets only birth and death, the Maryada Soul Vedic Moksha, and the Pushti Soul Praves'a-entrance in Lila Srishti. From this it appears that Vallabhacharya regards the Pushti soul as different both from Maryada Soul and Pravaha Souls. The Pushti Soul is meant for the service of the Swarupa of Lord, and for no other object. Between the Pushti Soul who has reached the highest stage and the Supreme Deity there, is no सारस्य so far as Swarupa, avatara, external sign, attributes, actions or Vighraha except that which is absolutely essential for the perfection of the Divine play. Such a soul being created from काय (कः आनन्दः) आनन्दसत्त्व essentially resembles the Lord in स्वरूप. He is like Him अतिरेकितसचिदानन्द. Just as the Lord comes down in the world (भवतार) making स्वयं as His अवधिष्ठान or basis, so also has he in this world स्वयं as his basis. Like the Lord he has also marks such as कमल, च्चक्र, वज्र, शंख etc. Like the Lord he has six गुण ऐश्वर्य etc. श्रुति like एकोऽहं बहु स्माम्, स एकाकी न रमते, स द्वितीयमेच्छतु, पतिष्य पत्नी चामवताम् refer to such a soul. The पुष्टि Soul is पुष्ट and शुद्ध. He is जीलाश्रयिष्य. He is the true recipient of the Divine Grace पुष्टि. अविर्भाव manifestation of the Lord is his फल and not मोक्ष.

The Pushti Soul of this pure type is an extremely rare thing. In the mass we find Souls whose inclinations are mixed. Such mixed Souls have also their scope in the Divine Fair. Pushti Souls with Pushti become Sarvajna, Pushti souls with Pravaha become engrossed in actions pertaining to God, and those with Maryādā devote themselves to Gunas of God, while a Pushti Soul with love alone is rare.

To the Pushti Soul God manifested is phala in this and the next life. A Pushti Soul very often becomes subjected to other influences, then he is called Mis'ra Pushti Soul. He does not ultimately suffer even when there is a curse in case of egotism. He has to suffer for a purpose and when that purpose is served, he also becomes pure. His Parimashtha being in God alone, the Laukika and Vedic activities followed by him are without Astha. He is placed in that position, so he seems to follow those activities, though his goal is Bhagavatprapatti alone. His Vaishnavatva is sabaja natural, while his other activities are due to the circumstances in which he is somehow placed. A Pushti Soul having come in Pravaha does not ultimately suffer from the shortcomings of Pravaha; the grace of Lord on which he depends, saves him there also.

After describing the characteristics of a Pushti Soul, Vallabhacharya describes who are called Sambandhi Souls. They wander always. They don't really belong to any class, but become such on account of their contact with Souls of such a class. They are known as Charsbani. They have no definite inclination. They have their fruits according to their actions.

Pravaha Souls are described by Krishna in 'प्रवृत्ति च'. They are known as Āsuras. They are of two sorts. One class is known as दुष्ट and other as भ्रष्ट. The दुष्टs are real Āsuras, while भ्रष्टs are those who follow दुष्टs. The Āsuras being due to an extraneous cause, may disappear, while the दुष्टs being मयिक disappear into Mayā.

Incomplete as this work is, we are not in a position to exactly understand the views of Vallabhacharya as regards the Maryada and Pravaha Souls, but the characteristics of the Pushti Soul—Soul who is the subject of Lord's Varana, are fully set out. The Soul elect is a peculiar Soul who though appearing sometimes different, never ceases to be as such. His Pramana, Prameya, Sadhana and Phala is Lord Krishna alone. Such a Soul may belong to any sex, class, or race, but if he has the requisite Prapatti sole dependence of God,—He alone saves him. Such dependence is not possible in the absence of the purest love, and such love is impossible in the absence of the Grace of God. For this reason Vallabhacharya declares that the sine quo non of the Adhikara in Pushti Marga is the Anugraha of the Supreme Deity. Anugraha of Lord controls the Pushti Soul from the व्युत्करण to निरुद्धोत्प्रेषण and nothing else. श्रीकृष्णार्पणमस्तु ।

Bombay }
28th-3 1926 }

M T Telivala



EDITORS' NOTE.



In this volume are printed four commentaries with the text of the *Pushti Pravāha Maryādā* of *Śrī Vallabhāchārya*. The four commentaries printed here are those of *Śrī Gokulanāthaji*, *Śrī Raghunāthaji*, *Śrī Kalyānarayji* and *Śrī Pīṭambarji*. The first two are grand sons of *Śrī Vallabhāchārya*, the third his great-grand son and the fourth is 6th agnate descendant. The last Commentary though it is published in the name of *Śrī Pīṭambarji*, we have no doubt, is actually written by his learned son *Śrī Purushottamji*. *Śrī Purushottamji* seems to have written this and dedicated it to his father by ascribing the authorship of the same to him. Whatever that may be the style is evidently familiar one which we meet in other writings of *Śrī Pīṭambarji*.

Pushti Pravāha Maryādā is one of the so-called 'Shodasa Grantha' sixteen works of *Śrī Vallabhāchārya*. Though this is a *Prakaraṇa* grantha, the whole of it is unfortunately not available. The last portion of it seems to have been lost by the time *Śrī Gokulanāthaji* came to write his commentary on it. *Śrī Gokulanāthaji* remarks at the end of his commentary thus — 'नपुत्रं प्रयोपहारद्वयनामावाद्ये प्रयोस्तीति श्रुते, नपुत्रप्रियं प्रसादित्वा पात्रं प्रति ह्यहं व्याख्यात इति नानुपपत्तिः कश्चित्' *Śrī Raghunāthaji* another commentator also remarks at the end of his commentary 'इह कार्यं प्रयुज्यते'. *Śrī Gokulanāthaji* and *Śrī Raghunāthaji* are both grandsons of *Śrī Vallabhāchārya*, and from the above we come to know that they were unable to trace the whole of the present *Prakaraṇa* Grantha and therefore they had to satisfy themselves by commenting on that portion of *Pushti Pravāha Maryādā* which was available to them during their times. Though we are not informed exactly as to what was lost from this work by these commentators we do learn from the last commentator *Śrī Pīṭambarji* or *Śrī Purushottamji* that the portion of this work dealing with the प्रवेदन, साधन, अङ्ग, क्रिया and फल of प्रदायन and प्रवेदन स्वरूप अङ्ग क्रिया साधन and फल of मद्योपहार seems to have been lost. Whatever that may be we have also to satisfy ourselves by publishing the portion which is available. In spite of our efforts we have not been able to trace the whole of it anywhere. How the last portion of the present work came to be lost as early as the time of *Śrī Gokulanāthaji* is a question which is not possible for us to answer definitely. In the absence of any reliable information whatever we may say would be nothing more than speculation. It is not absolutely impossible that this work in the original with others of *Śrī Vallabhāchārya* was consigned to oblivion by the wife of *Śrī Gopināthaji* (elder son of *Śrī Vallabhāchārya*) when differences arose between her and her brother-in-law *Śrī Vīṭhala Dīkshita*, on the death of her husband as to the succession to the seat of *Acharya* between her son *Purushottamaji* and *Śrī Vīṭhala Dīkshita*. It does not seem to be probable that *Śrī Vallabhāchārya* himself left it incomplete. Possibly this work as it is available deals fully with the *Paṣṭimarga* while the rest of the portion dealing with *Pravāha* and *Maryādā* being uninteresting to the exclusive tendencies of *Śrī Vīṭhala Dīkshita* became neglected with the result that by the time *Gokulanāthaji* came to write his commentary, he was unable to trace it. In those days the means of communication were few. Whatever might have been the reason for the loss the fact is that we have now to satisfy ourselves with the fragment as is available.

There is not much difference in the text of the present work except a slight variation in the order of the verse 4 and 5. Sri Raghunathaji and Pitambarji read the 5th verse after the first half of the 4th. In the 6th verse Raghunathaji reads मंगलत्वेन instead of मंगलत्वेति. In 16th verse instead of कृतं तत्, Kalyaanarajaji and others read कृतम्. In 19th verse योगवृद्ध is read in plural by Pitambarji. Some read लोचिकत्वं वैदिकत्वं in inverse order. In verse 25th Pitambarji reads तेन युज्यते instead of तेनैव युज्यते. Besides these there does not appear to be any material difference in the readings of the text. None of the commentaries except the last has been printed before. No other commentary is known to exist other than the four which are printed here. The text of all the four commentaries is based on old and reliable MSS. The text of Sri Vallabha alias Gokulnathaji commentary is chiefly based on six MSS, two of which were removed from Pandit Gattulalaji's Library, one from Sri Vallabhalalaji Maharaja of Kāmā, one from Sri Gokulnathaji Maharaja of Bombay, one from Sri Ranchhodlalji of Bombay, one from Bhandarkar Research Institute. Raghunathaji's tika is based on three MSS, one from Gattulalaji's Library, one from Bhandarkar Research Institute and one from Sri Mathureswaji Temple at Kotah. Sri Kalyanarajaji's tika is similarly based on six or seven MSS derived from the sources mentioned above. Pitambarji's tika is based on six MSS, and one printed copy of Pandit Balabhadra Sharma. Out of these six two were received from Sri Gokuladhiswaji Mandir of Bombay, the remaining were received from sources mentioned above. A perusal of the six MSS of Sri Pitambarji's commentary reveals the fact that the learned author has revised his tika some time after he wrote the same. Purushottamaji was a great authority in the Sampradaya, hence both the original and revised versions of this tika became current in the Sampradaya. Many of the readings noticed by Pandit Balabhadra in the foot notes of his edition are due to this fact. We have however not thought it fit to perpetuate those readings of the original draft which the learned author himself did not retain in the revised version. On the whole the MSS were tolerably good. We are much obliged to all gentlemen and institutions who have been kind enough to help us as above.

As the concluding portion of this work is missing, we are not in a position to know the exact name given by the author to this work. Some Scholars have named this work पुष्टिप्रवाहमर्षादिमेतद्, and there is great plausibility in that selection, but the invariably uniform 'स्तिथीपुष्टिप्रवाहमर्षादिवृत्ति' in all the MSS seen has inclined us to adopt पुष्टिप्रवाहमर्षादि as the name of this work without the addition of the word मेतद्.

The funds for the publication of this work have been supplied by one of our collaborators Mr Dhireslal Vrajdas Sankhala in the happy memory of the Wedding Ceremony of his eldest son Mr Natvarlal.

With feeling of Joy we offer this fruit of our labour of love at the Lotus feet of Lord Sri Krishna.

Bombay,
3rd-3 1920. }

M. T. Telivala.

पुष्टिप्रवाहमर्यादाभेदः ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा निक्षेपेण पृथक्पृथक् ।
जीवदेहक्रियाभेदैः प्रवाहेण फलेन च ॥ १ ॥
वक्ष्यामि मर्गसन्देहान् भविष्यन्ति यन्मृतैः ।
भक्तिमार्गस्य कथनात्पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ २ ॥
हौ भूतसर्गावित्युक्तेः प्रवाहोऽपि व्यवस्थितः ।
वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता ॥ ३ ॥
कचिदेव हि भक्तो हि यो मद्भक्त इतीरणात् ।
सर्वगोत्कर्षरूपनात्पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ ४ ॥
न सर्गोऽतः प्रवाहाद्भिन्नो वेदाद्य भेदतः ।
यदा यस्येति वचनाद्वाहं वेदैरितीरणात् ॥ ५ ॥
मार्गेऽपि चेदन्त्यौ ननु भक्तयागमौ मतौ ।
न तद्युक्तं प्रगतो हि भिन्नो युक्त्या हि वैदिकः ॥ ६ ॥
जीवदेहवृत्तीनां च भिन्नत्वं नित्यतायुतेः ।
यथा तद्वत्पुष्टिमार्गे द्वयोरपि निषेधतः ॥ ७ ॥
प्रमाणभेदाद्भिन्नो हि पुष्टिमार्गो निरूपितः ।
सर्गभेदं प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतम् ॥ ८ ॥
इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्टवान् हरिः ।
उपसा वेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः ॥ ९ ॥
मूलेच्छातः फलं लोके वेदोक्ते वैदिकेऽपि च ।
कायेन तु फलं पुष्टौ भिन्नेच्छातोऽपि नैकता ॥ १० ॥
तानहं द्विपतो वाक्याद्भिन्ना जीवाः प्रवाहिणः ।
अत एवेतरो भिन्नौ तान्तौ मोक्षप्रवेक्षतः ॥ ११ ॥
तस्मान्जीवाः पुष्टिमार्गे भिन्ना एव न संशयः ।
भगवद्रूपसैवार्थं तत्पुष्टिर्नान्यथा भवेत् ॥ १२ ॥
स्वरूपेणावतारेण लिङ्गेन च गुणेन च ।
तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा तत्क्रियासु वा ॥ १३ ॥
तथापि तावता कार्यं यावत्तस्य करोति हि ।

ते हि द्विधा शुद्धमिश्रभेदान्मिश्रास्त्रिधा पुनः ॥ १४ ॥
 प्रवाहादिविभेदेन भगवत्कार्यसिद्धये ।
 पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः ॥ १५ ॥
 मर्यादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णातिदुर्लभाः ।
 एवं सर्गस्तु तेषां हि फलं त्वत्र निरूप्यते ॥ १६ ॥
 भगवानेष हि फलं स यथाऽऽविर्मवेद्भुवि ।
 गुणस्वरूपभेदेन तथा तेषां फलं भवेत् ॥ १७ ॥
 आसक्तौ भगवानेष शपं दापयति क्वचित् ।
 अहङ्कारेऽथ वा लोके तन्मार्गस्थापनाय हि ॥ १८ ॥
 न ते पापण्डतां यान्ति न च रोगाद्युपद्रवाः ।
 महानुभावाः प्रायेण शास्त्रं शुद्धत्वहेतवे ॥ १९ ॥
 भगवात्तारतम्येन तारतम्यं भजन्ति हि ।
 वैदिकत्वं लौकिकत्वं कापद्याचेपु नान्यथा ॥ २० ॥
 वैष्णवत्वं हि सहजं ततोऽन्यत्र विपर्ययः ।
 सम्यग्निधनस्तु ये जीवाः प्रवाहस्थास्तथापरे ॥ २१ ॥
 चर्पणीशब्दवाच्यास्ते ते सर्वे सर्ववर्त्मसु ।
 क्षणात्सर्वत्वमायान्ति रुचिस्तेषां न कुत्रचित् ॥ २२ ॥
 तेषां क्रियानुसारेण सर्वत्र सकलं फलम् ।
 प्रवाहस्थान् प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतान् ॥ २३ ॥
 जीनास्ते ह्यसुराः सर्वे प्रवृत्तिं चेति वणिताः ।
 ते च द्विधा प्रकीर्त्यन्ते बहदुर्वाविभेदतः ॥ २४ ॥
 दुर्शास्ते भगवत्प्रोक्ता बह्वास्ताननु ये पुनः ।
 प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिस्थस्तेनैव युज्यते ।
 सोऽपि तैस्तत्तुले जातः कर्मणा जायते यतः ॥ २५ ॥
 इति श्रीबल्लभाचार्यनिरचितः पुष्टिप्रवाहमर्यादाभेदः
 समाप्तः

पुष्टिप्रवाहमर्यादा ।

श्रीश्रीवल्लभकृतविवरणसमेता ।

श्रीमत्पितृपदाम्भोजं नत्वा सर्वार्थसिद्धिदम् ।
आचार्यदर्शितं मार्गत्रयं व्याख्यातमुद्यतः ॥ १ ॥
हरिवागीशवागर्थो न स्वतो पुष्टिगोचरः ।
तत्कृपैव तदीयं मां ज्ञात्वार्थं बोधयिष्यति ॥ २ ॥
इति निश्चित्य मनसि स्वाशक्तिं तत्कृपाश्रितम् ।
विद्यतिः कर्तुमारब्धा तत्पदाब्जमसादतः ॥ ३ ॥

यद्यपि पुष्टिप्रवाहमर्यादामार्गः गीताश्रीभागवतादावुक्ता एव, तथापीयदवपि निविच्य केनापि न प्रकटीकृता इति श्रीपदाचार्याः प्रमाणपूर्वकं विविच्य प्रकटीकर्तुं प्रतिजानते पुष्टिप्रवाहमर्यादा इति ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा विशेषेण पृथक् पृथक् ।
जीवदेहक्रियामेदैः प्रवाहेण फलेन च ॥ १ ॥

मार्गा इति शेषः । विशेषेणेति । तत्र विशेषा मार्गत्रयेऽपि प्रत्येकं पुष्टिप्रवाहमर्यादाभेदकृता विशेषाः । ते साङ्ख्याभ्यानां पृथक् निरूप्यन्ते । तत्र पूर्वं मार्गत्रयविभेदज्ञापकान् विशेषानाहुः । जीवदेहेति । पुष्टिमार्गीया जीनाः वक्ष्यमाणमार्गद्वयजीवेभ्यो भिन्नाः । तेषां देहाः पुष्टिमार्गानुकूला भिन्ना एव । तन्मार्गदेहसम्बन्धिक्रिया अपि भिन्ना । निरन्तरं तदनुसारिक्रियाप्रवहणं प्रवर्तनं प्रगाहं । तेनापि भेदः । फलेन च । वक्ष्यमाणमार्गद्वयफलातिरिक्तफलेनापि भेदः । एव प्रवाहमर्यादयोरपि । चकारात् साधनैरपि भेदः ॥ १ ॥

एव प्रकारभेदैर्वक्ष्यामीति कथनं प्रतिज्ञाय प्रतिज्ञायाः प्रयोजनमाहुः । सर्वेति ।

वक्ष्यामि सर्वसन्देहा न भविष्यन्ति यच्छ्रुतेः ।

सर्वेषां मार्गत्रयाणां सन्देहाः सशयाः यस्य प्रकारभेदस्य श्रुतेः श्रवणात् कदापि कस्यापि न भविष्यन्ति ।

एतमुद्देशेन मार्गत्रयभेदमुक्त्या लक्षणेराहुः । तत्र प्रथमं पुष्टिमार्गसंज्ञावे प्रमाणमाहुः भक्तिमार्गस्येति ।

भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ २ ॥

यद्यपि भक्तिमार्गं मर्यादादिभेदेन बहव एव श्रीभागवतादावुक्ताः सन्ति, तथाच, कपिलदेवैरुक्तं 'भक्तियोगो बहुविधो मार्गैर्भाभिनि भाव्यत' इत्यादि । तथा चैकादशेऽपि योगेश्वरैर्भक्तभेदकथने भक्तिभेदा उक्ता एव । तथापि शुद्धपुष्टिमार्गाचार्यैर्भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चय इति यदुक्तं तस्यायमाशयः । तत्र कपिलयोगेश्वराद्युक्त-प्रकारेषु शुद्धपुष्टिलक्षणाभावात् न शुद्धपुष्टिमक्तित्वम् । अत एव शुद्धपुष्टिलक्षणमाहुः । 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढः सर्वतोधिकः । स्नेहो भक्तिरिति प्रोक्तस्तथा मुक्तिर्न चान्यथा' इति नारदपञ्चरात्रकथनात् । यद्यपि 'स्नेहो भक्ति'रित्येतावदेव मुख्यं भक्तिलक्षणम्, तथापि 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्त्विति' विशेषणकथनस्यायमभिप्रायः । प्रथमत एवाचार्य-प्रकटितभक्तिमार्गं प्रवृत्तस्य यावत्सुदृढः सर्वतोधिकः स्नेहो भवति, तावत्सेवादिकरणे अपराधामाचार्यं माहात्म्यज्ञानस्योपयोगः । सुदृढस्नेहोत्पत्त्यनन्तरं तस्य स्वत एव निवृत्तेः । अत एव पूर्णमाहात्म्यज्ञानवतां श्रीदेवकीमातृचरणानामपि शुद्धपुष्टिमार्गस्नेहोत्पत्त्यनन्तरं माहात्म्यज्ञानतिरोभावात् 'समुद्भिजे भवद्धेतोः कसादहमधीरधी'रिति वचनम् । अन्यथा । तेनैव ब्रजवासिना सुदृढस्नेहवतामवस्थासाधनविरुद्धसर्वाशङ्क्यश्रीगोवर्धनोद्धरणम्, तेन च क्षुत्पिपासाघसद्यशरीरधर्मविनिवृत्तिपूर्वकं सपरिकरसर्वव्रजराक्षाकरणम् । आत्मयोगातु-भावेन श्रीगोवर्धनोपरिस्त्रितपक्षिपञ्चादिरक्षाकरणरूपात्यद्भुतानिर्वचनीयमाहात्म्यं दृष्ट्वापि वृष्टि-निवृत्त्यनन्तरं श्रीगोवर्धनञ्छायातः सर्वान् बहिरानीय, श्रीगोवर्धनं यथास्थानं सन्त्यक् स्थाप-यित्वा, बहिरायमनानन्तरं दृष्टमाहात्म्यस्मरणसम्भावनारहितैर्ब्रजवासिभिर्नृजसीमन्तिनीमिश्र-भगवति वैभा तिलक विधाय, तदुपरि अक्षतान् स्थापयित्वा, जलं श्रीभगवदुपरि ब्रामयित्वा, तज्जलपानेन तदनन्तरमाश्रीर्योजनेन सुदृढस्नेहवत्वात् स्नेहकार्यमेव सर्वैर्ब्रजवासिभिः कृतम्, न तु माहात्म्यदर्शनजनितगौरवेण नमनविज्ञत्यादिकमपि । तदेवोक्तम्, 'त प्रेमवेगास्त्रिभृता ब्रजौकस' इत्यादिना । अतो यावत् सुदृढः स्नेहो भवति, तावदेव माहात्म्योपयोगः, न तु सुदृढस्नेहोत्पत्त्यनन्तरमपीति सर्वमनयम् । एतदेव भक्तिमीमांसायां शाण्डिल्यैरपि 'अथातो भक्तिजिज्ञासे'त्युक्त्वा 'सा परानुरक्तिरश्वर'इत्येव भक्तिलक्षणमुक्तम् । न तु माहात्म्यज्ञान-पूर्वकत्वमपि । अत एव यत्र परानुरक्तिः, तत्र परानुरक्तेरेव सर्वात्मना प्राप्त्यम्, न तु माहात्म्यज्ञानसहभावसापि । अत एव श्रीगोकुले सृत्सामक्षणप्रस्तावे श्रीमुखव्यादानानन्तरं सम्पूर्णब्रह्माण्डदर्शनानन्तरं पूर्णमाहात्म्यज्ञाने जातेपि श्रीमातृचरणानां परमानुरक्तिवशात् माहात्म्यज्ञानस्यैव तिरोभावः, न तु पुनस्त्वभावसापि । तस्मात् माहात्म्यज्ञानाद्युपाधिरहितः साक्षादभिस्वरूपपर्यवसायी सुदृढः ज्ञानादिसर्वानपनोयः सर्वतोधिकः अगणितानन्दरूपः अतुल्याविशयः एतादृशः स्नेह एव भक्तिपदवान्यः । एतादृशभक्तिमार्गस्य कथनात् प्रमाणपूर्वकं निरूपणात् पुष्टिमार्गोस्तीति निश्चयः, यथा श्रीगोकुले । अत एव

श्रीमदाचार्यैरुक्तं 'निःसाधनफलात्मायं प्रादुर्भूतोस्ति गोकुले' इति । अत एव श्रीगोवर्धनो-
द्धरणप्रस्तावे 'तस्मान्मच्छरणं गोष्ठं मन्त्रायं मत्प्रसिद्धं' मित्यादिना भगवता सप्तदिवसधारणेन
लोके जीवानां देवकृपिपितृआत्माआत्मीयऐहिकपारलौकिक इति सप्त रक्षकाः प्रसिद्धाः,
तद्रक्षातः पृथक्कृत्य स्वसम्बन्धस्थापनेन स्वयमेव रक्षाकरणेन केवलस्वीयत्वसम्पादनं पुष्टि-
स्वरूपमिति ज्ञापनायाचार्यैरुक्तं पुष्टिरस्तीति निश्चय इति ॥ २ ॥

एवं पुष्टिस्वरूपमुक्त्वा प्रवाहस्वरूपमाहुः ।

'द्वौ भूतसर्गा' वित्युक्तेः प्रवाहोपि व्यवस्थितः ।

वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता ॥ ३ ॥

गीतासु 'द्वौ भूतसर्गा लोकेस्मि' न्नित्यारभ्य 'मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधर्मां
गति' मित्यन्तं प्रवाहलक्षणस्योक्तत्वात् आसुरजीवा एव प्रवाहपदवाच्याः । तेषां कदापि
कुनापि 'मामप्राप्यैवे'ति भगवद्वाक्यात् भगवत्सम्बन्धाभावात् आनन्दराहित्याच्च प्रावाहि-
कत्वमेव । नदीप्रवाहपतितनृणकाष्ठादिवत् कुनापि स्थितिगतिपर्यवसानाभावात् प्रवाहरू-
पत्वमेव । यद्यपि तेषां अन्धतम.प्रवेशरूपा आसुरी मुक्तिरस्ति, तथापि तस्याः सुखदुः-
खात्यन्ताभावरूपत्वेनानन्दशून्यत्वात् प्रवाहरूपत्वैवेति ज्ञापनाय भगवतोक्तम्, 'ततो'
यान्त्यधर्मां गति' मिति । तस्या मुक्तेरधमत्वात् प्रवाहरूपत्वेत्याचार्यैरुक्तं 'द्वौ भूतसर्गा-
वित्युक्तेः प्रवाहोपि व्यवस्थित इति । एव प्रवाहलक्षणमुक्त्वा मर्यादालक्षणमाहुः वेद-
स्येति । वेदस्येति सामान्यकथनात् काण्डद्वयात्मको वेद उक्तः, तत्र काण्डद्वयेपि मर्या-
दाया निरूपितत्वात् । तत्र पूर्वकाण्डे कर्ममर्यादा निरूपिता, उत्तरकाण्डे ज्ञानमर्यादा
निरूपितेति वेद एव मर्यादाद्वयसत्त्वे प्रमाणमित्युक्तम् । एव कर्ममर्यादाज्ञानमर्यादासत्त्वे वेद
एव प्रमाणमिति ज्ञापनायाचार्यैरुक्तं वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थितेति ॥ ३ ॥

एव मर्यादासत्त्वे प्रमाण निरूप्य कर्ममार्गज्ञानमार्गयोरपि भक्तिवशादक्षय निराकु-
र्वन्ति कश्चिदेवेति ।

'कश्चिदेव हि भक्तो हि यो मद्भक्त' इतीरणात् ।

सर्वत्रोत्कर्षकथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ ४ ॥

न सर्वोक्तः प्रवाहाद्धि भिन्नो वेदाच्च भेदतः ।

'यदा यस्ये'ति वच'त्राहं वैदै'रतीरणात् ॥ ५ ॥

अस्यायमर्थः । कर्ममार्गस्य सकामनि.कामभेदेन द्विरूपत्वम् । तथाचोक्तं भगवद्गी-
तायां, 'त्रैविद्या मां सोमपाः पूतपापा यज्ञैरिष्ट्वा स्वर्गंति' प्रार्थयन्ते । ते पुण्यमासाद्य सुरेन्द्र-
लोकमश्नन्ति दिव्यान् दिवि देवमोगान् । ते त भुक्त्वा स्वर्गलोकं निशाल क्षीणे पुण्ये
मर्त्यलोकं विशन्ति । एव त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्ते' इति भगवद्वाक्यात्
सकामकर्ममार्गीयाणां लौकिककामासक्तत्वाच्च भक्तिगन्धोपि । नि.कामकर्ममार्गीयाणामपि

चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वेन ज्ञानमार्गपर्यवसायित्वमेव, न तु भक्तिपर्यवसायित्वमिति न भक्तित्वम् । ननु मर्यादामार्गीयज्ञानस्य 'ब्रह्मविदाप्नोति परं'मिति ब्रह्मविषयत्वात् भक्तित्व-
मस्तु, इति चेत्, सत्यम् । यद्यपि मर्यादामार्गीयज्ञानस्य ब्रह्मविषयत्वमस्ति, तथापि शुद्ध-
ज्ञानमार्गे ब्रह्मपदस्याक्षरपर्यवसानात् न भक्तिरूपत्वम् । यथा 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्,' 'तदेपा-
ग्युक्ता, सत्य ज्ञानमनन्त ब्रह्म, यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन्, सोऽश्रुते सर्वान् कामान्
सह ब्रह्मणा विषथिते'ति श्रुत्या । श्रुत्यन्तरेणापि 'न सदृशे तिष्ठति रूपमस्य न चक्षुषा
पश्यति कश्चनैनम् । हृदा मनीषा मनसाभिच्छ्रुतो य एन विदुरमृतास्ते भवन्ति' इत्यादि-
श्रुतिभिर्भुक्तिफलत्वेन ब्रह्मस्वरूपज्ञानमुक्तम् । ज्ञानमार्गे 'यो वेद निहित गुहायां'गित्यु-
क्तत्वात् हृदयाकाश एव अक्षरब्रह्मस्वरूपचिन्तन मुक्तिसाधनत्वेनोक्तम् । श्रुत्यन्तरेपि
'हृदा मनीषा मनसाभिच्छ्रुतो य एनं विदु'रिति कथनात् ब्रह्मस्वरूप प्रादेशमात्रमङ्गुष्ठ-
मात्र वा दृष्टेव कल्पयित्वा दृष्टेव दर्शनम्, न तु भक्तिमार्गवत् बहिरपीति । अत
एवाचार्यैरुक्त वेदस्य विद्यमानत्वात् मर्यादापि व्यग्रस्थितेति । एतावत्वेव वेदोक्त-
ज्ञानमार्गमर्यादा ।

एष मर्यादाव्यवस्थामुक्त्वा अग्रे कश्चिदेव हि भक्तो हीति कथनस्यायमाशयः । पूर्वो-
क्तमर्यादामार्गीयस्यापि कदाचिद्भगवदनुग्रहेण भगवद्भक्तसङ्गेन वा यदि भगवति स्नेहोत्पत्ति-
र्भवेत्, तदा तस्यापि मर्यादामार्गीयभक्तत्वेन भगवत्प्रियत्व गवति । अत एव
गीतायां श्रीभगवतोक्त 'अद्वेष्टा सर्वभूताना मैत्रः करुण एव च । निर्ममो निरहंकारः
समदुःखसुखः क्षमी । सन्तुष्टः सततं योगी यतात्मा दृढनिश्चयः । सम्यर्पितमनोबुद्धिर्यो
मद्वक्तः स मे प्रिय' इति । कश्चिदेवेतिकथनात् ज्ञानमार्गीयभक्तिप्राप्तौ दुर्लभत्वमुक्तम् ।
हीति युक्तशायमर्थः । एकवारं हिशब्दस्य युक्तार्थत्वमुक्त्वा पुनर्हिशब्दकथनस्यायमाशयः ।
मर्यादामार्गीयो यदा मर्यादामार्गीयभक्तसङ्गत्वा भक्तः स्यात्, तदा जडभरतवत् प्रसिद्ध
एव भवेदिति प्रसिद्धत्वज्ञापनार्थं हिशब्दः । ननु मर्यादामार्गेपि भक्तिकथनान्मर्यादा-
मार्गीयभक्तेः पुष्टिमक्तेः समत्व भवत्वित्याशङ्कानिरासायाहुः सर्वत्रोत्कर्षकथनादिति ।
श्रीभागवतगीतादिषु 'भक्तियोगो बहुविध' इति यावन्तो भक्तिभेदा उक्तास्तेभ्यः
सर्वेभ्यः उत्कर्षकथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः सिद्धः । उत्कर्षश्च यथा गीतायां
'तपस्विभ्योऽधिको योगी ज्ञानिभ्योपि मतोऽधिकः । कर्मिभ्यश्चापिक्ते योगी तस्माद्योगी
मवाहुने'त्युक्त्वा 'योगिनामपि सर्वेषां मद्भक्तेनान्तरात्मना । श्रद्धावान् भजते यो मां स मे
सुक्ततमो मत' इति मजनस्यैव सर्वोत्कर्षकथनात् । साक्षाद्भजन पुष्टिमार्ग एव, न तु मर्या-
दामक्तावपि । श्रीभागवते भगवद्भजन 'तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न
ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिदं'नि । तथा श्रुतिरपि 'तसु स्तोतारः पूज्यं यथा-
विदं श्रुतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तन । आस्य जानन्तो नाम चिद्विवक्तन महस्ते विष्णो

सुमतिं भजामहे' इति श्रुतावपि भजनसैवोक्तत्वात् तद्भजनं पुष्टिमार्गे एवेति सर्वत्र पुष्टिमार्गसैवोत्कर्ष उक्त इति ज्ञापनायोक्तं सर्वत्रोत्कर्षकथनात् । सर्वमार्गेभ्यः पुष्टि-
रुत्कृष्टेति ज्ञापनायोक्तं पुष्टिरस्तीति निश्चयः निर्गलितार्थः । तथा च गीतायां 'यो मा-
मेवमसम्भूदो जानाति पुरुषोत्तमम् । स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारते'ति कथनात्
सर्वभावेन भजनं पुष्टिमार्ग एव, न त्वन्यत्रापीति । सर्वोपि । प्रकारभेदभिन्नः सर्वोपि
भक्तिमार्गः मिलितः कदाचिदेतत्समो भविष्यतीत्याशङ्कानिरासायाहुः न सर्व इति ।
एतत्पुष्टिमार्गसमः सर्वः सर्वोपि कोपि मार्गो न । अतः पुष्टिमार्गः प्रवाहाद्भिन्नः । वेदादपि
वेदनिरूपितमर्यादामार्गादपि भिन्नः । कुतः । भेदतः । स्वरूपसाधनफलभेदतः । भेदादि-
त्यर्थः । अत्र भेदे प्रमाणान्तरमप्याहुः यदा यस्येतिवचनादिति । 'यदा यस्यानुगृह्णाति
भगवानात्मभावितः । स जहाति मतिं लोके वेदे च परिनिष्ठिता'मिति । यदा यस्यानु-
गृह्णाति भगवान् पुष्टिमार्गं, 'अनुगृह्णाति' इति पदाद्यदा अनुग्रहं करोति, तदैव पुष्टिमार्गं
प्रवेशो भवति, तदा प्रवाहतो मर्यादातोपि पृथक्करोति । अत एव सिद्धान्ते 'अनुग्रहः पुष्टि-
मार्गं नियामक' इत्याचार्यवचनम् । गीतास्यपि 'नाहं वेदैर्न तपसा न दानेन न
चेज्यया । शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि मां यया । भक्त्या त्वनन्यया शक्य
अहमेवंविधोऽर्जुन । ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तपे'ति । 'अनन्यभक्त्ये'ति वचनात्
पुष्टिरूपया भक्त्या द्रष्टुं शक्य इति भक्तिमार्गस्य साक्षादर्शनहेतुत्वम्, न तु ज्ञानमार्ग-
वत् मनस्वेवेति नियमः । इत्याद्यनेकहेतुभ्यः सर्वोत्कृष्टत्वात् प्रवाहमार्गान्मर्यादामार्गाच्च
भेद उक्तः ॥ ५ ॥

अथ कश्चित् पूर्वपक्षी शङ्कते मार्गैकत्व इति ।

मार्गैकत्वेऽपि चेदन्त्यौ तन् भक्त्यागमौ मतौ ।

न तद्युक्तं सूत्रतो हि भिन्नो युक्त्या हि वैदिकः ॥ ६ ॥

त्रयाणां पुष्टिप्रवाहमर्यादामार्गाणां एकत्वमेव, भक्तिरूपत्वमेव । अस्यापमर्थः ।
यद्यपि पुष्टिमार्गस्य भक्तिरूपत्वमुपपादिसम्मतमेव, तथापि अन्त्यौ प्रवाहमर्यादे तन्
भक्त्यङ्गभूते । एवं सति ते अपि भक्त्यागमौ भक्तिप्रतिपादकशास्त्ररूपे मताविति तयो-
र्भक्त्यङ्गत्वं यद्विधीषि, तत्र प्रमाणसिद्धम् । तत्प्रमाणपूर्वकं तयोर्भक्त्यङ्गत्वं निराकुर्वन्ति न
तद्युक्तमिति । तत्र प्रवाहमार्गस्य भक्त्यङ्गत्वनिराकरणे प्रमाणमाहुः सूत्रतो हीति । सूत्रं
भक्तिमीमांसासूत्रम् । तद्यथा । 'तत्संस्थस्यामृतत्वोपदेशात्' । असाध्यस्तु, तत्संस्थस्य भक्ति-
मार्गाप्राप्यपुरुषोत्तमनिष्ठस्य अमृतत्वम् । तन्मार्गीयस्य साक्षाद्भवत्तन्मन्थस्यामृतत्वोप-
देशात् । अमृतत्वकथनादिति भक्तिमार्गवित्साधनफले निरूपिते । उपदेशस्तु, 'अनिमित्ता

१. प्रवाहात् । स्वस्यैव व्याख्यान प्रकारभेदभिन्न सर्वोपि । २. पूर्वपक्षोदहनं तु श्रीमत्कल्याणरायपदे-
र्दक्षितमत्रापि बोध्यम् । तथाहि । ननु प्रवाहमर्यादामार्गयोरपि व्यवहारशुद्धिसाधकत्वे भगवत्पयोगात् अत्रादि-
भावेनैवो भक्तिमार्ग एवास्त्विति । ३. सूत्रं कल्पतरुत्वेन व्याख्याय साधनपरत्वेनापि व्याकुर्वन्ति तन्मार्गीयसंज्ञा-
दि । ४. पुरुषोत्तमनिष्ठस्यामृतत्वं फलम् । साक्षाद्भवत्तन्मन्थस्यामृतत्वसाधनं च निरूपितमित्यर्थः ।

भागवती भक्तिर्मुक्तोर्गरीयसी' । 'राजन्यतिर्गुरुरलं भवतां यदूनां दैवं प्रियः कुलपतिः कच किंकरो च' । 'अस्त्वेवमेव भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिंचित् स्म न भक्ति-योग'मित्यादि । प्रवाहमार्गस्य 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं चे'त्यारम्य 'मामप्राप्यैवे'त्यन्तेन सर्वात्मना स्वसम्यग्धाभावकथनेन । अथ च भक्तिमार्गीयमुक्तेरमृतत्वकथनेन च प्रवाहमार्गीयमुक्ते-रधमगतित्वकथनेन च प्रवाहमार्गस्य न भक्त्यङ्गत्वमिति त्वदुक्ताङ्गत्वशङ्का निरस्ता । एवं प्रवाहमार्गस्य भक्त्यङ्गत्वं निराकृत्य मर्यादामार्गस्यापि भक्त्यङ्गत्वं निराकुर्वन्ति युक्त्या हि वैदिक इति । भिन्न इति शेषः । युक्त्येत्येकवचनं जात्यभिप्रायेण । तत्रैता युक्तयः । भगवद्गीतासु द्वादशाध्याये, 'एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपासते । ये चाप्यक्षरम-व्यक्तं तेषां के योगात्तिष्ठा इति अर्जुनेन भक्तिज्ञानयोस्त्वारतम्यप्रश्ने कृते सति, भगवता 'मय्यावेश्य मनो ये मा नित्ययुक्ता उपासते । श्रद्धया परयोपेतास्ते मे युक्ततमा मता' इति भक्तिमार्गोत्तरमुक्त्वा, तदनन्तर ज्ञानमार्गस्य अक्षरपर्यवसायित्वेन तारतम्यज्ञापनार्थं 'ये त्वक्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं पर्युपासते । सर्वत्रगमचिन्त्यं च कूटस्थमचलं ध्रुवम् । सन्निय-म्येन्द्रियग्राम सर्वत्र समबुद्धयः । ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः । क्लेशोधिकतरस्तोपा-मव्यक्तासक्तचेतसाम् । अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देहवद्विरवाप्यते' । अत्र भगवता 'ते प्राप्नुवन्ति मामेव'ति यदुक्तम्, तदक्षरस्य पुरुषोत्तमविभूतिरूपत्वात् ज्ञानमार्गस्याक्षरपर्यवसायित्व-ज्ञापनार्थम् । तत्रासौ 'सन्नियम्येन्द्रियग्राम'मित्यारम्य 'अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देहवद्विर-वाप्यते' इत्यन्तेन साधनानां क्लेशसाध्यत्वमुक्तम् । एतदग्रे 'मय्येव मन आधत्स्व मयि शुद्धिं निवेश्य । निवसिष्यसि मय्येव अत ऊर्ध्वं न संशयः' इति भक्तिमार्गसाधनानां सुखरूपत्वकथनेन अनायासेन स्वप्राप्तिहेतुत्वमुक्तम् । 'मय्येव'त्येवकारेण पुरुषोत्तमपर्यव-सायित्वं च । यद्यपि पूर्वं 'ते प्राप्नुवन्ति मामेव'त्यैवकारेण पुरुषोत्तमपर्यवसायित्वमपि सम्मनति, तथापि तत्र 'ये त्वक्षर'मित्येवोद्दिश्य 'मामेव'त्युक्तत्वात् 'मा'मितिपदस्याक्षर-पर्यवसायित्वमेव, अत्र तु 'मय्येव मन आधत्स्वे'ति सुखरूपभक्तिमार्गमुद्दिश्य कथनेन 'मय्येव'पदं पुरुषोत्तमपरमेव । एत मर्यादामार्गविभेदिकामेकां युक्तिमुक्त्वा अन्यां युक्ति-माहुः । 'तस्मान्मङ्गलित्युक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेया भवेदिह'ति । यत्र भक्तियुक्तस्य मर्यादामार्गीयज्ञानस्य श्रेयस्त्वेनापि नोपयोगः, तत्र मर्यादामार्गीयज्ञानस्य तदुत्तरास्य वैराग्यमप्यापि भक्त्यङ्गत्वामाने किं वाच्यमित्यपि युक्तिः । युक्त्यन्तरमपि । 'नायं सुखापो भगवान् देहिना गोपिकासुतः । ज्ञानिनां चात्मपोतानां यथा भक्तिमतामिह'त्यत्र 'गोपिकासुतः' इति भगवति पूर्णपुरुषोत्तमत्वमुक्त्वा तस्य भक्तिमतां सुखानास्तिकथनेन ज्ञानिनामक्षरप्राप्तौ क्लेशयुक्तसाधनत्वकथनेन भक्तिमार्गे पुरुषोत्तमः प्राप्यः, स च अनायामेनैव प्राप्यः । ज्ञानमार्गे अक्षरप्राप्तिः, सापि तु अत्रिक्तरक्षेत्रेणेति भक्ति-

१ 'एवं भगवन्' 'अर्जुनेन' । 'तस्मात् मङ्गली' 'नित्यमव्यक्तं' 'कच किंकरो च' इति भगवतो विराट्पदस्य भवे-
त्कीय इति भ. १, भगवद्गीता । इति शेषः एतदुक्तम् । भगवत्पुरुषस्य वा कस्य मित्याम् ।

मार्गभेदिका युक्तयः किमतोधिकं वाच्या इति ज्ञापनायोक्तं भिन्नो युक्त्या हि वैदिक इति । पूर्वं सूत्रतो हीति हिशब्देन सूत्रप्रामाण्येन प्रवाहमार्गस्य भक्तिमार्गाङ्गत्वाभावस्य युक्तत्वं ज्ञापितम् । युक्त्या हि वैदिक इत्यत्र युक्तीनां गीताश्रीमागवतादिषु मर्यादा मार्गस्य भक्तिमार्गाङ्गत्वाभावप्रसिद्धिद्योतनाय हिशब्दः ॥ ६ ॥

एव सूत्रमुक्तिम्या प्रवाहमर्यादयो पुष्टिमार्गाङ्गत्वाभाव निरूप्यात पर पुष्टिमार्ग-
स्थाना जीवदेहकृतीनां मार्गद्वयापेक्षया सर्वोभना सर्वप्रकारकोत्कर्षज्ञापनाय मार्गद्वयस्य-
जीवदेहकृतीनां स्वरूप निरूपयन्ति जीवदेहकृतीनामिति ।

जीवदेहकृतीनां च भिद्यत्व नित्यता श्रुतेः ।

यथा तद्वत्पुष्टिमार्गे द्वयोरपि निषेधतः ॥ ७ ॥

प्रमाणभेदाद्विन्नो हि पुष्टिमार्गो निरूपितः ॥ ७३ ॥

प्रवाहमार्गे जीवा आसुरा, देवजीवेभ्यो भिन्ना, तेषां देहा भगवद्भजनप्रातिफल्यत्वात्
देवदेहेभ्यो भिन्ना । तेषां कृतिरपि स्वार्थं पशुर्हिंसारिरुषा देवजीवकृते सकाशाद्भक्ता
एव । एव मर्यादामार्गपि मर्यादामार्गायां देवजीवा प्रवाहमार्गावासात्जीवेभ्यो भिन्ना ।
तेषां देहा अपि वैदिकधर्मभगवत्पूजायानुकृत्यात् आसुरजीवदेहेभ्यो भिन्ना । तेषां कृति-
रपि अधिहोनादिश्रौतकर्मकरणेन मर्यादामार्गाकर्मभगवत्पूजादिकरणेन ज्ञानोत्पत्त्यननु-
कूलत्यागादिकरणेन च भिन्नैव । ननु भवता प्रवाहमर्यादयोर्जीवदेहकृतीनां भिन्नत्व
निरूपितम्, तत्र यथा मार्गद्वयेपि देहकृतीनामनित्यत्व प्रतीयते, तथा मार्गद्वयजीवानां
मप्यनित्यत्व भवरित्याशङ्का निराकुर्वन्ति नित्यतेतिपदेन । तत्र हेतुः श्रुतेः । तत्रैव
श्रुतिः । 'द्वा सुपर्णा सयुता सदायौ समान वृक्षं परिपस्वजाते । तयोरेकं पिप्पलं खाद-
त्यनभक्षन्त्यो अभिजाकशीति' इतिश्रुत्या भन्तर्धामित्यन्वयत् जीवस्य नित्यत्व साधित-
मिति न जीवानामनित्यत्वम् । अथवा । एव मार्गद्वये जीवदेहकृतीनां भिन्नत्व निरूप्य
मार्गद्वयजीवदेहकृतीनां नित्यत्वकथनसाधयमाशयः । तत्र जीवानां नित्यत्व सर्ववादि-
सम्मतमस्त्येव, पर यद्यपि देहकृतीनां नित्यत्वं न प्रतीयते, तथापि देहकृतीनां नित्यता
श्रुतेरिति नित्यत्वकथनसाधयमाशयः । प्रवाहमार्गाद्यो जीवो यदा उत्पद्यते, देहान्तरं
गृह्णाति, तदा पूर्वदेहलक्षणयुक्तमेव देहं गृह्णाति, प्राचीनदेहकर्मानुसारैव कर्म करोति,
न तु पूर्वदेहपरावृत्तौ देहान्तरं प्राप्तमिति पूर्वदेहधर्मपरावृत्तिरपि भवति । एवमेव पूर्व
कर्मणोपि । एव प्रतिजन्मनि देहधर्मकर्मणा तादृशत्वम् । न तु विपर्यासः । एव देह
कृतीनां प्रावाहिकरीत्या नित्यत्वज्ञापनायोक्तं नित्यतेति । तत्र हेतुः श्रुतेरिति । श्रुतिश्च
'सत्यं चानृतं च सत्यमभवत्', 'यदिदं किंच तत्सत्यमित्याचक्षते' इति । अथवा । देहकृतीनां
नित्यता लिङ्गशरीराभिप्रायेण । एव मर्यादामार्गपि जीवदेहकृतीनां नित्यता ज्ञेया । एव
यथा प्रवाहमर्यादामार्गावयोर्जीवदेहकृतीनां भिन्नत्व नित्यत्व चोक्तम्, तथा पुष्टिमार्गपि

मर्यादामार्गपुष्टिप्रकारमाहुः वचसेति । वचसा वेदरूपवाण्या मर्यादामार्गं सृष्टवान् । मर्यादामार्गस्य वेदमूलकत्वप्रसिद्धिद्योतनार्थं हिशब्दः । एवं शरीरेकदेशाभ्यां मार्गद्वयसर्ग-मुक्त्वा पुष्टिमार्गपुष्टेः सर्वोत्कृष्टत्वज्ञापनाय पुष्टिमार्गपुष्टिमाहुः पुष्टिं कायेनेति । आनन्द-मात्रकरपादमुखोदरादिरूपेण सम्पूर्णकायेन पुष्टिमार्गपुष्टिं कृतवान् । मार्गत्रयप्रयोजनमग्रे वक्ष्यन्ति । सम्पूर्णदेहेन पुष्टिसर्गस्य कथनात् पुष्टिसर्गस्य सर्वोत्कृष्टत्वं निर्धारितमिति ज्ञापनायोक्तं निश्चय इति ॥ ९ ॥

एवं मार्गत्रयसर्गस्वरूपं निरूप्य मार्गभेदेन मार्गत्रयफलस्वरूपमाहुः मूलेच्छात इति ।

मूलेच्छातः फलं लोके वेदोक्तं वैदिकेपि च ।

कायेन तु फलं पुष्टौ भिन्नेच्छातोऽपि नैकता ॥ १० ॥

सृष्टयन्तर्गतानां केषाञ्चित् जीवानामासुरत्यसम्पादिका या भगवदिच्छा सा मूलेच्छा, ततः तदिच्छया लोके प्रवाहमार्गे फलं अन्धतमःप्रवेशरूपं भवतीत्यर्थः । एवं प्रावाहिकाणां फलं निरूप्य मर्यादामार्गीयाणां फलं निरूपयन्ति वेदोक्तं वैदिकेपि चेति । वैदिके मर्यादाज्ञानमार्गे 'तमेव विदित्वाति मृत्युमेति' इत्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यमक्षरप्राप्तिरूपं फल-मुक्तम् । एवं कर्ममार्गेपि 'अग्निष्टोमेन स्वर्गकामो यजेते'त्यादिश्रुत्या सकामस्य स्वर्गलोक-प्राप्तिरूपं फलम्, निःकामयागकर्तुरपि स्वर्गलोककामनाभावात् स्वर्गलोके च 'यन्न दुःखेन संभिन्नं न च ग्रस्तमनन्तरम् । अभिलापोपनीतं यत् तत्पदं स्वःपदास्पद'मिति स्वःपद-लक्षणाभावात् आत्ममुखे च स्वःपदलक्षणयोगात् निःकामयागकर्तुरात्ममुखरूपं फलं भवति । चकारात्तादृशस्यापि भगवदनुग्रहेण भगवद्भक्तसद्देन भक्तिप्राप्तौ सत्यां मर्यादा-मार्गीयभक्तस्यापि मुक्तिरूपा पुरुषोत्तमप्राप्तिर्भवतीति ज्ञापनाय चकारः । एवं द्विविधमर्यादा-मार्गीयाणां द्विविधं वेदोक्तं फलं निरूप्य पुष्टेः फलं निरूपयन्ति कायेन तु फलं पुष्टा-मार्गीयाणां द्विविधं वेदोक्तं फलं निरूप्य पुष्टेः सर्वेन्द्रियास्वाद्यस्वरूपानन्ददानरूपं विति । कायेन आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिरूपेण, सर्वेन्द्रियास्वाद्यस्वरूपानन्ददानरूपं फलम् । एतदतिरिक्तप्रकारस्य फलत्वाभावायै तु शब्दः । अत एव पुष्टिश्रुतिरूपाभिर्ब्रजंसी-मन्तिनीभिः 'अक्षण्वता'मिति श्लोके सर्वश्रुतिविरोधपरिहारेण सर्वेन्द्रियास्वाद्यपुरुषोत्तम-स्वरूपस्यैव फलत्वं निरूपितम् । ननु मर्यादामार्गीयभक्तेरपि पुरुषोत्तमप्रापकत्वात् पुष्टि-मार्गीयभक्तेरपि पुरुषोत्तमप्राप्तिहेतुत्वात् उभयोरपि फलैक्यं भवत्वित्याशङ्कां परिहरन्ति । तस्यायमर्थः । यद्यपि मर्यादामार्गीयभक्तस्यापि अन्ते पुरुषो-त्तमप्राप्तिरस्ति, तथापि तस्य मुक्तिरूपैव प्राप्तिः, न तु पुष्टिमार्गीयभक्तवत् साक्षात्सम्बन्ध-रूपप्राप्तिः, यतो मर्यादामार्गीयभक्तस्यान्ते स्वप्राप्तौ तादृश्येव भगवदिच्छा । अत एव श्रीभागवते 'अनिच्छतोपि गतिमर्णवीं प्रयुक्तु' इति । पुष्टिमार्गीयस्य साक्षात् स्वरूपसम्बन्धानु-भवरूपफलप्राप्तावेव भगवदिच्छा । यदि मार्गद्वयेपि एकमेवं फलं स्यात्, तदा मार्गभेदवै-यर्थ्यमेव स्पष्टित्यत उक्तं 'भिन्नेच्छातोपि नैकते'ति ॥ १० ॥

एवं मार्गत्रयस्य सर्गभेदं फलभेदं च निरूप्यतेषां त्रयाणां स्वरूपाङ्गक्रिया निरूप-
यन्ति । तत्र प्रथमं प्रवाहमार्गीयाणां स्वरूपमाहुः तानहं द्विपतो वाक्यादिति ।

‘तानहं द्विपतो’ वाक्याङ्गिना जीवाः प्रवाहिणः ।

अत एवेतरौ भिन्नौ सान्तौ मोक्षप्रवेशतः ॥ ११ ॥

तस्माज्जीवाः पुष्टिमार्गे भिन्ना एव न संशयः ।

भगवद्रूपसेवार्थं तत्पुष्टिर्नान्यथा भवेत् ॥ १२ ॥

‘तानहं द्विपतः’ श्रूयान् संसारेषु नराधमान् । क्षिपाम्यजलमसुरानासुरीष्वेव
योनिषु । आसुरीं योनिमापन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि । मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो
यान्त्यधर्मा गति’मिति प्रवाहमार्गीया जीवा मर्यादामार्गीयपुष्टिमार्गीयजीवेश्वो भिन्ना आसुरा
इत्यर्थः । अत एवेतरौ मर्यादामार्गीयपुष्टिमार्गीयजीवौ प्रवाहमार्गीयजीवेश्वो भिन्नौ
दैवावित्यर्थः । भेदप्रकारमाहुः सान्तानिति । तत्तन्मार्गीयफलपर्यवसानान्तौ । फलस्वरूप-
माहुः मोक्षप्रवेशत इति । स्वस्वमार्गीयमोक्षप्रवेशत इत्यर्थः । ननु प्रावाहिकाणां जीवाना-
मपि तन्मार्गीयमोक्षप्राप्त्या सान्तत्वसम्भवेपि उभयोरेव सान्तत्वरूपेण को हेतुरिति चेत्,
सत्यम्, यद्यपि तन्मार्गीयमुक्त्या तस्यापि सान्तत्व सम्भवति, तथापि तन्मुक्तेरानन्दराहित्या-
न्मोक्षलक्षणाभावात्, किञ्च, ‘ततो यान्त्यधर्मा गति’मिति तन्मुक्तेरधमगतित्वनिरूपणात्
आनन्दरूपफलपर्यवसानाभावाच्च सान्तत्वेन गणना, न सान्तरमिति उभावेव सान्तौ
गणितौ, न तु प्रवाहोपि, इति ज्ञापनायोक्तं सान्तौ मोक्षप्रवेशत इति ।

ननु ‘मोक्षप्रवेशत’ इति सामान्योक्त्या मोक्षस्य मार्गद्वयेपि एकरूपता भविष्यतीत्या-
शङ्कानिरासायाहुः तस्मादिति । यस्मान् पूर्वमेव पुष्टिमार्गीयाणां ‘कायेन तु फल पुष्टा’-
न्वित्यत्र फलभेदोपि निरूपित एव, तथापि पुनरपि यत् ‘मोक्षप्रवेशत’ इति सामान्योक्त्या
फलैरन्वयश्च तन्निरासाय निशेपनस्तेषां पुष्टिमार्गीयजीवानां स्वरूपमाहुः तस्माज्जीवाः
पुष्टिमार्गे भिन्ना इति । मर्यादामार्गीयेश्वो भिन्ना एव, अत्युत्कृष्टा एवेत्यर्थः । तेषां
कदाचिन्मार्गान्तरिपदमेव मार्गान्तरप्रवेशो न भवतीति ज्ञापनाय न संशय इत्युक्तम् ।
अतः परं केवलपुष्टिगृहे. सर्वात्मना मर्यतो भेदेन मर्योत्कृष्टत्वनिरूपणस्य प्रयोजनमाहुः
भगवद्रूपसेवार्थमिति । यथा मर्यादागृहेः तन्मार्गीयधर्मस्वरूप प्रयोजनम्, तथा पुष्टिगृहे-
भगवत्सेवाकरणमेव प्रयोजनमिति, अत उक्तं भगवद्रूपमेवार्थमिति । यद्यपि मर्यादा-
मार्गे सेवा वर्तते, परं तत्र मनस्येव अक्षुप्तमात्रादिरूपरूपत्वेन, न तु मायादानन्दमाय-
करपादमुनोद्गारादिरूपेण प्रकट्येति ज्ञापनाय स्वरूपपदमुक्तम् । नान्यथेति । एतत्प्रयो-
जनानिरिक्तप्रयोजनाभावायमुक्तं नान्यथेति । यदीदं प्रयोजनं न , । पुष्टि-
गृहेरेव न भवेत्, अत उक्तं नान्यथा भवेदिति-

सेवाकरणप्रकारमाहुः स्वरूपेणेति ।

स्वरूपेणावतारेण लिङ्गेन च गुणेन च ।

तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा तत्क्रियासु वा ॥ १३ ॥

तथापि यावता कार्यं तावत्तस्य करोति हि ॥ १३ ॥

यद्यपि केवलस्वरूपपदं केवलजीवपरममि भवति, तथाप्यत्र फलरूपसेवाकरण-
प्रकारनिरूपणे देहरहितकेवलजीवस्वरूपेण सेवाकरणासम्भवात् स्वरूपपदं लीलोपयोगि-
देहपरमेव । देहस्य फलरूपसेनोपयोगिफलोपयोगिफलरूपभजनोपयोगित्वकथनेन अनिकृत-
त्वमानन्दमयत्वं नित्यत्व च ज्ञापितम् । एव साक्षाद्भजनोपयोगिदेहस्वरूपं निरूप्या-
निर्भावप्रकारमाहुः अवतारेणेति । अवतारेण साक्षात् फलरूपभजनोपयोगिसमाजमध्ये
प्राकृत्येन । भजनोपयोगिप्रकारान्तरमाहुः लिङ्गेनेति । भजनोपयोगिदेहचिह्नैरित्यर्थः ।
चकारस्तदुपयोगिवयःसमुद्ययार्थः । पुनः प्रकारान्तरमाहुः गुणेनेति । गुणाः सौन्दर्य-
रसोद्बोधकचातुर्यमावादयः । फलभोगस्य सर्वाज्ञातत्वप्रकारज्ञापनाय चकारः । (यतोऽयं
रसः सर्वात्मना गोपनीय एव, भगवतो रसपोषाय । अत एव फलप्रकरणीयलीलारम्भे
मुख्यभक्तानां भगवन्निकटगमनसमये 'ता वार्यमाणा' इति भर्तादीनां तदागमनज्ञाना-
नन्तरमपि रसपोषाय योगमायाद्वारा तथा प्रभुः सम्पादितवान्, यथा तेषां 'मन्यमानाः
स्वपार्श्वस्था' निति वचनात् तदागमनज्ञानसम्माननापि नाभूत् । यदि तेषां तदागमनज्ञान-
सम्भावनापि स्यात्, तदा रसाभासः स्यात् । अतः सर्वाज्ञानमावश्यकम् ।) नतु पुष्टिमार्गीय-
फलानुभवः भोक्तृभोग्यसाम्ये सति सम्पूर्णो भवति, न तु यत्किञ्चित् तारतम्येन । प्रभो-
रगणितानन्दस्वरूपत्वेन भजनरसानुभवकर्तृणां तत्समत्वाभावात् पूर्णरसानुभवो न भविष्य-
तीत्याशङ्कापरिहाराय स्वरूपेणेत्यादिना भजनरसानुभवकर्तृयोग्यताप्रकारं निरूप्य पूर्ण-
रसानुभवसिद्धिहेतुमाहुः तारतम्यं न स्वरूप इति । पूर्वोक्तरसानुभवकर्तृयोग्यताप्रकारैः
पूर्णस्वरूपरसानुभवसिद्धिप्रतिषन्धहेतुतारतम्याभाव उक्तः । तारतम्यं न स्वरूप इति ।
स्वरूपे । यथा आनन्दमात्ररूपदमुखोदरादेश्च भगवतः आत्मनि देहे वा आनन्दमयत्वेन
तारतम्याभावः, तथा साक्षात्फलानुभवकर्तृभोक्तृष्वपि आत्मनि आत्मस्वरूपे देहे वा आनन्द-
मयत्वादिना तारतम्याभावः । नतु प्राकृतदेहवत् देहात्मनोस्तारतम्यमपि । अत एव जन्मो-
त्पत्त्याद्याये शुकदेवैरपि 'गोप्यश्चाकर्ण्य मुदिता' इति श्लोके एतासां देहस्थालीकिकानन्दम-
यत्वज्ञापनाय 'आत्मानं भूषयाश्चक्रुः' रित्युक्तम्, नतु देहं भूषयाश्चक्रुरिति । तेनात्मपदोपादा-
नात् यथा आत्मा नित्य आनन्दमयः अविकृतः, तावद् एवैतासां देह इति ज्ञापितम् । यद्येवं
न स्यात्, तदा 'ते तु ब्रह्महृद नीता' इत्यत्र मुक्तिमुखानुभवसमये तदेहस्थितिर्न स्यात् ।
मुक्त्यनुभवानन्तरमपि तेनैव देहेन मुक्त्यधिकपूर्णभजनानन्दानुभवो न स्यात् । एतदेवा-
भिप्रेत्याचार्यैरुक्तं तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा तत्क्रियासु चेति । अन्यथा उभयत्र पूर्ण-

रसानुभवो न स्यात् । एवं देहात्मनोस्तारतम्याभावमुक्त्वा तत्क्रियास्वपि तारतम्याभावमाहुः तत्क्रियास्त्विति । क्रियासु तारतम्याभावप्रकारविशेषः । यथा भगवत्कर्तृकरसोपयोगिक्रिया-विशेषैर्भक्तेषु परमानन्दरसानुभवः, तथा भक्तकर्तृकरसोपयोगिक्रियाविशेषैर्भगवति परमानन्द-रसानुभव इति तारतम्याभावः, तथा सर्वत्र तारतम्याभावज्ञापनाय वाशब्दः । यद्यपि सर्वत्र तारतम्याभावोऽस्त्येव, तथापि भगवान् ततोपि अनिर्वचनीयपरमकाष्ठापन्नरसानुभवार्थं तारतम्यमपि करोतीत्याहुः तथापि यावतेति । यथा फलप्रकरणीयप्रथमाध्याये 'बाहु-प्रसारपरिरम्भे'ति श्लोके 'उत्तम्ययन् रतिपतिं रमयाञ्चकारे'ति स्वरमणेन पूर्णरसानुभवं कारयित्वा, अग्रिमश्लोके 'आत्मानं मेनिरे स्त्रीणां मानिन्योभ्यधिकं भुवी'ति स्वरूपपरावृत्ति-रूपेण पूर्णरसानुभवं कारयित्वापि, पुनश्च फलप्रकरणीयचतुर्थाध्याये 'तदर्थनाह्लादविधृत-हृद्भुज' इतिश्लोके 'मनोरथान्तं श्रुतयो यथा ययु'रित्यनेन भक्तमनोरथागम्यमपि पूर्वातु-भूतपूर्णरसतारतम्यं ज्ञापयितुं स्वरूपानन्द दत्तानितितिप्रकारं ज्ञापयितुमुक्तं यावतेति । यावता तारतम्येन तस्य भक्तस्य कार्यं मनोरथान्तरूपं स्वरूपानन्दानुभवं सिध्यति, तावत्तारतम्यं करोति । यत्र पूर्णरसदानार्थं तारतम्याभावं येषु भक्तेषु सम्पादितवान्, तेषु मनोरथान्तं स्वरूपानन्ददानं युक्तमेवेति ज्ञापनार्थं हिशब्दः ॥ १३३ ॥

एवं प्रकारभेदेन शुद्धमार्गजयाणां फलपर्यवसानमुक्त्वा शुद्धमिश्रभेदेन मार्गत्रयेपि द्वैविध्यमाहुः ते हि द्विधेति ।

ते हि द्विधा शुद्धमिश्रभेदान्मिश्रास्त्रिधा पुनः ॥ १४ ॥

प्रवाहादिविभेदेन भगवत्कार्यसिद्धये ।

पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः ॥ १५ ॥

मर्पादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णातिदुर्लभाः ॥ १५३ ॥

एवं द्वैविध्ये शुद्धभेदप्रकारस्य पूर्वोक्तत्वादतः परं मिश्रभेदस्य भेदत्रयमाहुः मिश्रा-स्त्रिधा पुनरिति । मिश्रेषु त्रैविध्यं दर्शयन्ति प्रवाहादिविभेदेनेति । त्रैविध्यदर्शन-प्रयोजनमाहुः भगवत्कार्यसिद्धये इति । भगवत्कार्यं मार्गत्रयसंस्मरणम्, तत्सिद्धये मार्ग-प्रयविवेकज्ञानसिद्ध्यर्थमित्यर्थः । अथवा । भगवत्कार्यं लीलारूपम्, तत्सिद्धये क्रीडारस-सिद्ध्यर्थमित्यर्थः । अत एव श्रीभागवते त्रिन्ध्यावल्याप्युक्तं 'श्रीडार्थमात्मन इदं त्रिजग-त्कृतं ते स्वाम्यं तु तत्र कुपियोऽपर ईश कुर्यु'रिति । मिश्राणां त्रैविध्यं दर्शयन्ति पुष्ट्या विमिश्रा इति । ये सर्वज्ञास्ते सर्वज्ञत्वेन पुष्टिमार्गोत्कर्षं ज्ञात्वा पुष्ट्या विमिश्रा भवन्ति, यथा नारदप्रह्लादादयः, ये पूर्णज्ञानफलनिष्ठाः सन्तः पुष्टिस्वरूपाभिज्ञास्ते पुष्ट्या विमिश्रा भवन्ति । पुष्टिमार्गाभिज्ञत्वे हेतुः सर्वज्ञा इति । 'ज्ञाननिष्ठा तदा ज्ञेया सर्वज्ञो हि यदा भवेत्' । ये स्वभावतः पूर्णज्ञाननिष्ठाः सन्तः सर्वज्ञत्वात् पुष्टिमार्गस्वरूपा-भिज्ञास्त एयोक्ताः पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञा इति । अतः परं प्रवाहविमिश्रणप्रकारमाहुः

प्रवाहेण क्रियारता इति । ये स्वभावतः काम्यकर्मरताः काम्यकर्मनिष्ठाः सन्तः प्रवाहेण मिश्रा जाताः, तदा विशेषेण काम्यकर्मनिष्ठाः काम्यकर्मरताः काम्यकर्मजडा एव भवन्ति । यथा सर्वज्ञाः पुष्पा विमिश्रा भवन्ति, तद्वदेव प्रवाहेण विमिश्रास्ते कर्मजडा एव भवन्ति । न तु मार्गान्तरविमिश्रा भवन्ति । त एवोक्ताः प्रवाहेण क्रियारता इति । एवं प्रवाहविमिश्रणप्रकारमुक्त्वा मर्यादाविमिश्रणप्रकारमाहुः मर्यादया गुणज्ञा इति । ये शुद्धमर्यादामार्गीयास्ते मर्यादामार्गीयमक्तसङ्गविमिश्रणेन भगवद्गुणपरा भवन्ति भगवद्गुणज्ञा इति । एवं मिश्रभेदान्निरूप्य सर्वतः सर्वोत्कृष्टत्वज्ञापनाय केवलपुष्टि-मार्गीयान् निरूपयन्ति शुद्धाः प्रेम्णेति । शुद्धाः प्रेम्णा पुष्टिमार्गीयभावातिरिक्तभावान्तर-रहितास्ते अतीव दुर्लभाः । अतीव दुर्लभाः इत्यत्रातीवशब्दात् भगवदनुग्रहैकलभ्या इत्यर्थः । एवं मिश्रभेदप्रकारेण मार्गत्रयं निरूप्य शुद्धपुष्टिप्रकारनिरूपणेन पुष्टिमार्गस्य सर्वोत्कृष्टत्व निरूपितम् ॥ १५६ ॥

एवं तेषां मार्गत्रयाणां सर्गभेदप्रकारानुपसंहरन्ति एवं सर्ग इति ।

एवं सर्गस्तु तेषां हि फलं त्वन्न निरूप्यते ॥ १६ ॥

भगवानेव हि फलं स यथाविर्भवेद्भुवि ।

गुणस्वरूपभेदेन तथा तेषां फलं भवेत् ॥ १७ ॥

आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति क्वचित् ।

अहङ्कारेऽथवा लोके तन्मार्गस्यापनाय हि ॥ १८ ॥

न ते पापण्डिता यान्ति न च रोगाः सुप्रव्रजः ।

महानुभावाः प्रायेण शास्त्रं शुद्धत्वहेतवे ॥ १९ ॥

भगवत्तारतम्येन तारतम्यं भजन्ति हि ।

लौकिकत्वं वैदिकत्वं कापट्यास्तेषु नान्यथा ॥ २० ॥

वैष्णवत्वं हि सहजं ततोऽन्यत्र विपर्ययः ॥ २०१ ॥

एवं बनेन प्रकारेण सर्गभेदमुपसंहृत्य तेषां फलनिरूपण प्रतिजानते फलं त्वन्न निरूप्यते इति । अत्र मार्गत्रयनिरूपणप्रस्तावे मार्गत्रयस्य फलं निरूप्यते । तत्र पूर्वं पुष्टिमार्गस्य फलमाहुः भगवानेव हि फलमिति । अत्र भगवत्पदेन साक्षात्पुरुषोत्तम उक्तः । एवकारेण साक्षात् स एवानन्दमात्रकरपादमुखोदरादिरूपेण प्रकट एव फलम् । स यथा पूर्वोक्तस्वरूप एव भुवि पुष्टिमार्गीयमक्तस्थितिस्याने आविर्भवेत् प्रकटो भवेत् । कदाचित् ज्ञानिमक्तन्यायेन ह्येव भावनाप्रकारेण आकृत्यं भविष्यतीत्याशङ्कानिरासायाहुः गुणस्वरूपभेदेनेति । गुणाः ईक्षणमापणादिलीलारूपाः, स्वरूपं तु पूर्वोक्तमेव, तद्वेदेन तत्प्रकारभेदेन यथा प्रकटो भवेत्, तथा तेन प्रकारेण प्रकारभेदेन तेषां फलानुभवहेतुर्भवेदित्यर्थः । पुष्टिमार्गीयाणां साक्षात्सम्बन्धसैव फलत्वमेव युक्तमिति

ज्ञापनाय हि शब्दः । ननु पुष्टिमार्गस्य सर्वोत्कृष्टत्वं यद्यपि सर्वप्रमाणसिद्धम्, तथापि तन्मार्गीयस्यापि वृत्रस्यासुरयोनिप्रवेशे को हेतुरित्याशङ्कानिरासायाहुः आसक्तावपीति । पुष्टिमार्गीयस्य स्वमार्गीयभगवत्स्वरूपातिरिक्तासक्तेरनुचितत्वात् वृत्रस्य पूर्वजन्मनि सङ्कर्षणस्वरूपासक्तत्वात् तस्य च साक्षात् पुरुषोत्तमत्वाभावात् तदासन्तिनिवृत्त्यर्थं शापं दापितवान् । अथवा । अहङ्कारे सत्यपि क्वचित् लोके भक्ताय शापं दापयति । यथा परीक्षिति । क्वचिदितिपदात् अहङ्कारमात्रेऽपि क्वचित् शापो दृश्यते । यथेन्द्रधुमे अगस्त्यशापः । शापायोग्येष्वपि भगवद्भक्तेषु शापानिमित्तोद्गमनदर्शनेन यत् शापदानम्, तद्भगवदिच्छा-
 दैव, ननु प्रकारान्तरेणेति ज्ञापनाय भगवानेवेत्यत्र एवकारः । तत्र शापदाने हेतुमाहुः तन्मार्गस्थापनाय हीति । यस्य यस्मिन् मार्गे अङ्गीकारः, तस्य शापानन्तरमपि तन्मार्गाङ्गीकारस्य नित्यत्वेन तन्मार्ग एव स्थापनम्, न तु मार्गान्तरसम्बन्धस्तदर्थमित्यर्थः । नित्यपदार्थस्य परावृत्त्यभावो युक्त इति ज्ञापनायोक्तं हीति । अतः परं शापानन्तरमपि मार्गाङ्गीकारस्य नित्यत्वज्ञापनप्रकारमाहुः न ते पापण्डितां यान्तीति । यदि भगवदङ्गीकारस्य नित्यत्वं न स्यात्, तदा तेषां भगवत्सम्बन्धाभावात् पापण्डित्वमेव स्यात् । यदि तेषां भगवदङ्गीकारो न स्यात्, तदा कल्पापपादवत् मयद्रोहरूप दुष्टकर्माचरण स्यात् । अत एवोक्तं न ते पापण्डितां यान्तीति । ते पापण्डिमार्गप्रविष्टा न भवन्तीत्यर्थः । एवमेकं मार्गाङ्गीकारनित्यत्वज्ञापकलक्षणमुक्त्वान्यान्यपि लक्षणान्याहुः । शापस्य हेतुहेतुत्वमाशङ्क्याङ्गीकारनित्यत्वेन तदभावमाहुः न च रोगद्युपद्रव इति । तेषां व्याघ्राद्युपद्रवो न भवति । अत एव वृत्रस्य सर्वाभिभावुकत्वम्, न तु केनाप्यभिभाव्यत्वम् । लक्षणान्तरमाहुः महानुभावा इति । महान् अनुभावो येषाम् । यद्यपि शाप-
 युक्तास्तथापि ते महानुभावा एव । अत एव भगवन्मार्गतत्त्वज्ञैर्महादेवैः शापदानानन्तरं पार्वतीं प्रति तेषामनुभाव उक्तः । 'दृष्टव्यसि सुश्रोणि हरेरद्भुतकर्मणः । माहात्म्यं भृत्यभृत्यानां निःस्पृहाणां महात्मनाम् । नारायणपरा लोके न कुतश्चन विन्यति । स्वर्गापवर्गनरैकेऽपि तुल्यार्थदर्शिनः' इति । ननु यदि तेषां महानुभावत्व तर्हि कथं शापसम्भव इत्यत आहुः प्रायेण शास्त्रं शुद्धत्वेहेतवे इति । शासते अनेनेति व्युत्पत्त्या शास्त्रमिति, शापस्य शास्त्ररूपत्वात् पूर्वजन्मापरापनिवृत्तिहेतुत्वेन शुद्धिहेतुत्वमुक्तम् । प्रायेणेति सम्भाषणा । एव भगवदङ्गीकारस्य नित्यत्वं मर्यादामार्गेऽपि ज्ञेयम् । नित्यत्वज्ञापका धर्माः 'न ते पापण्डितां यान्ती'त्यादयो मर्यादामार्गेऽपि ज्ञेयाः । परीक्षिति गजेन्द्रे च । ननु यद्वि शापानन्तरमपि भगवदङ्गीकारस्य नित्यत्वेन निष्पत्तिं पूर्वधर्मसमानत्वम्, तर्हि फलेऽपि साम्यमविष्यतीत्याशङ्कानिरासायाहुः भगवत्तारतम्येनेति । भगवत्स्वरूपतद्भजनप्रकारतारतम्येन फलेऽपि भक्तास्तारतम्यं भजन्ति हि । तत्र भजनतारतम्यप्रकारः । पुष्टिमार्गभजने स्नेह एव नियामकः । मर्यादामार्गादिभक्तभजने मर्यादामार्गादिभक्तस्य यद्यपि भजनीयः पुरुषोत्तम एव, तथापि तत्र निधिरेव नियामकः, न तु येहोपीति तारतम्यम् । इन्द्रधुमास

पूजापरत्वात्, तत्र पूज्यस्य पुरुषोत्तमविभूतिरूपत्वात् पूजायाश्च कर्ममार्गत्वात् तत्रापि विधिरेव नियामक इति । भगवत्स्वरूपतद्भजनप्रकारतारतम्येन तारतम्यं भजन्ति । भजन-तारतम्येन फलतारतम्यस्य युक्तत्वज्ञापनाय हिशब्दः । फलतारतम्यं तु 'गजेन्द्रो भगव-त्स्पर्शादिमुक्तोऽज्ञानबन्धनात् । प्राप्नो भगवतो रूपं पीतवामश्चतुर्भुज'मित्यादिवाक्येषु प्रसिद्धमिति नात्र विचारः । ननु यदि तेषां केवलं भगवत्स्वरत्वमेव, तर्हि श्रौतस्मार्तकर्म-धरणे को हेतुरिति चेत्, तत्राहुः लौकिकत्वं वैदिकत्वमिति । यद्यपि ज्ञानमार्गीयस्यापि नक्तस्य 'तावत्कर्माणि कुर्वन्ति'त्यनेन श्रौतस्मार्तकर्मचरणस्यानावश्यकत्वं श्रूयते, पुष्टिमार्गी-याणामपि 'यानास्याये'तिवाक्यात् । अत्र 'आस्याये'ति, आस्थानं नाम कायवाङ्मनसां तदे-कपरत्वम्, तादृशानामपि श्रौतस्मार्तकर्मचरणानावश्यकत्वेपि यत्कर्माचरणं तत्र को हेतुरि-त्याशङ्क्य हेतुमाहुः वैदिकत्वं लौकिकत्वं कापथ्यादिति । वैदिकत्वं वैदिककर्माचरणम्, लौकिकत्वं लौकिकव्यवहारादिप्रतिपालनम्, तत्तेषु कापथ्यात् कापथ्याद्धेतोरित्यर्थः । कापथ्यं नाम लोकसङ्ग्रहः । अत एव भगवताप्युक्तं 'सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत । कुर्याद्विद्वांस्तथासक्तश्चिकीर्षुर्लोकसङ्ग्रहम् । न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्म-सङ्गिनाम् । जोषयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन्' इति भगवद्वाक्यात् तत्तन्मार्गीय-पूर्णमक्तिमतां लौकिकवैदिककर्माचरणं लोकसङ्ग्रहार्थमेव, न तु कर्मासक्तानामिव परमपु-र्यार्थरूपत्वेन । यद्यपि तेषां पूर्वोक्तकर्मकरणमनासक्तिपूर्वकं लोकसङ्ग्रहार्थमेवेत्युक्तम्, तथापि तेषां कस्मिन् कर्मणि आसक्तिपूर्वकं करणमिति चेत्, तत्राहुः वैष्णवत्वं हि सहज-मिति । वैष्णवत्वं नाम पुष्टिमर्यादामार्गप्रवर्तकाचार्योपदेशपूर्वकं तदुक्तप्रकारेण तन्मार्गी-यवर्तित्वम्, तदेव तेषां सहजो धर्मः स्वाभाविको धर्मः, सहजमिति । तेन तन्मार्गीया-णामेव धर्माणामासक्तिपूर्वकं करणम्, ततोऽन्यत्र ततः वैष्णवधर्मातिरिक्तधर्मेषु विपर्ययः पूर्वोक्तप्रकारः अनासक्तिपूर्वकं करणम्, लोकसङ्ग्रहार्थं करणमित्यर्थः ॥ २० ॥

एवं मार्गद्वयजीवानां फलपर्यवसानान्तां कृतिं निरूप्य पुष्टिमर्यादामार्गाङ्गीकाररहितानां दैवजीवानां साधारणानां स्वरूपं कृतिं चाहुः सम्बन्धिनस्त्विति ।

सम्बन्धिनस्तु ये जीवाः प्रवाहस्यास्तयापरे ॥ २१ ॥

चर्पणीशब्दवाच्यास्तो ते सर्वे सर्ववर्त्मसु ।

क्षणात् सर्वत्वमायान्ति रुचिस्तेषां न कुञ्चचित् ॥ २२ ॥

तेषां क्रियानुसारेण सर्वत्र सकलं फलम् ॥ २२ ॥

सम्बन्धिनः दैवजीवत्वेन पुष्टिमर्यादामार्गाङ्गीकृतजीवसम्बन्धिनो, न तु तन्मा-र्गप्रवृत्ताः । तथा अपरे प्रवाहस्थाः । ते सर्वे चर्पणीशब्दवाच्याः सर्वमार्गेषु परिग्रमण-शीलाः । त एव सर्ववर्त्मसु मार्गत्रयेष्वपि क्षणात् कालविशेषं प्राप्य सर्वत्र तत्तन्मार्गी-यत्वं प्राप्नुवन्ति, तत्तन्मार्गीयधर्मानुकरणं कुर्वन्ति । ते मार्गत्रयधर्मानुकरणमेव कुर्वन्ति ।

न तु तेषां कुत्रचित् रुचिः । रुचिः कापि न भवतीत्यर्थः । न तु कापि श्रद्धेत्यर्थः । तेषां फलपर्यवसानमाहुः तेषां क्रियानुसारेणेति । तेषां तत्तन्मार्गीयक्रियानुकरणेन सर्वत्र सकल कामित कामनाविषय फलं भवतीत्यर्थः । तेषां भगवदङ्गीकृतानां साधारणानां कामासक्तत्वात् तत्तत्क्रियानुसारेण सकल तत्तत्कामितं फलं भवतीत्यर्थः ॥ २२½ ॥

एवं सम्बन्धिनां स्वरूपमुक्त्वा केवलप्रवाहस्थानां स्वरूपमाहुः प्रवाहस्थान् प्रवक्ष्यामीति ।

प्रवाहस्थान् प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतान् ॥ २३ ॥

जीवास्ते आसुराः सर्वे 'प्रवृत्तिं चे'ति वर्णिताः ।

ते च द्विधा प्रकीर्त्यन्ते ह्यज्ञदुर्ज्ञविभेदतः ॥ २४ ॥

दुर्ज्ञास्ते भगवत्प्रोक्ता ह्यज्ञास्ताननु ये पुनः ।

प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिस्थस्तैर्न युज्यते ॥ २५ ॥

सोपि तैस्तत्कुले जातः कर्मणा जायते यतः ॥ २५½ ॥

कथनप्रकारमाहुः स्वरूपाङ्गक्रियायुतानिति । तेषां स्वरूपमाहुः जीवा इति । ते प्रवाहस्था जीवा आसुराः, ते सर्वे भगवतैव 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं चे'ति वर्णिताः । आसुरेष्वपि प्रकारभेदमाहुः ते द्विधेति । द्वैविध्यमेव प्रदर्शयन्ति ह्यज्ञदुर्ज्ञविभेदत इति । यथा दैवजीवेष्वपि केचन पण्डिता, केचन न, तद्वत् केचन आसुरेष्वपि दुर्ज्ञा, केचन अज्ञाः । दुर्ज्ञानां लक्षणमाहुः दुर्ज्ञास्त इति । 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं चे'ति भगवत्प्रोक्त-लक्षणा दुर्ज्ञा । अज्ञानाहुः तानन्यति । ये तान् अनु तदुक्तप्रकारानुवर्तिनस्ते अज्ञाः । नन्वासुरेष्वपि जीनेषु ग्लेच्छादियु कसचिद्भगवत्परतादर्शने को हेतुरित्याशङ्काया-मुच्यते । वस्तुतस्तु स नैवासुरजीव, शुद्ध आसुरजीने भगवद्भानस्यासम्भवात् । किन्तु भगवदपराधाद्भगवद्भक्तपराधाद्वा सोपि पुष्टिमार्गीयः प्रवाहे समागत्य प्रवाहस्थैः सङ्ग प्राप्यापि, तत्कुले जन्म वा प्राप्यापि, तैर्न युज्यते, आसुरमार्गैर्योगे न प्राप्नोति । ननु यदि स आसुरमार्गेन युज्यते, तर्हि तस्मात्तत्कुलोत्पन्नो को हेतुरिति चेत्, तन्माहुः कर्मणा जायते यत इति । कर्मणा पूर्वोक्तभगवदपराधरूपेण, अथवा, तत्रानितप्रारब्धकर्मणा, जन्मनः प्रारब्धकर्माधीनत्वात् । तन्नासुरकुले जन्मानन्तरमपि तद्भानसम्बन्धमाद्य कथं सम्भतीति चेत्, उच्यते । तस्य पूर्वजन्मनि पुष्टिमार्गीयत्वेन भगवदङ्गीकृतत्वात् । भगवदङ्गीकारस्य नित्यत्वात् । अत एव गीतायां भगवताप्युक्तम् 'मत्पथमप्यस्य धर्मस्य प्रायते भद्रतो मया'दिति । तस्य पूर्वजन्मनि भगवद्धर्माचरणस्य सत्कारस्य घलिष्ठ-त्वात् आसुरकुले जन्मानन्तरमपि नासुरमात्रप्रवेशः । श्रियः । गीताया 'अपनि श्रद्धयो-पेतो योगावलितमानस' इत्यारम्भ'त्वन्य सद्यम्यास्य छेत्ता न पुप्यधते' इत्यन्तेन पार्यष्टेन भगवता 'पार्य नैवेद नासुर विनाशस्तस्य निघते । न हि कन्याणशृन् कश्चित् दुर्गतिं तान गच्छति । प्राप्य पुण्यशृन् लोमान् उषिन्वा शाश्वती. समा. । अचीनां

श्रीमतां गेहे योगप्रष्टोभिजायते । अथवा योगिनामेव कुले भवति धीमताम् । एतद्धि
दुर्लभतर लोके जन्म यदीदृशम् । तत्र त बुद्धिसंयोग उभते पौर्वदैहिकम् । यतते च ततो
मूयः ससिद्धौ कुरुनन्दन । पूर्वाभ्यासेन तेनैव हियते ह्यवशोपि सः । जिज्ञासुरपि योगस्य
पर ब्रह्मातिवर्तते'इत्यन्तेन पार्यसंशयो निवारितः । यत्र योगप्रष्टस्यापि पूर्वजन्मयोगधर्मा-
चरणसंस्कारानिवृत्तिः, तत्र भगवदङ्गीकृतस्य पुष्टिमार्गीयस्य पूर्वजन्माचरितभगवद्धर्मस्य
सर्वतोधिकप्रायल्यात् आसुरसङ्गेन तत्कुलजन्मनापि पूर्वजन्मसंस्कारनिवृत्त्यभावात्,
यावज्जीव तत्संस्कारवत्त्वेन अन्तकालेपि तत्संस्कारस्य नियमानत्वात् 'अन्ते या मतिः मा
गति'रिति शास्त्रात् 'य य वापि स्मरन् भाव'मिति भगवद्वाक्याच्च तस्य भगवत्प्राप्तिरेव,
न तु आसुरभावजनितः कोप्यन्तराय इति सर्वमनवद्यम् ॥ २५३ ॥

यद्यप्यत्र ग्रन्थोपसहारदर्शनाभावादग्रेपि ग्रन्थोस्तीति ज्ञायते, तथाप्यग्निमग्रन्थस्या-
प्रसिद्धत्वाद्यावत्प्रसिद्ध एव व्याख्यात इति नानुपपत्तिः काचित् ।

श्रीमत्कृष्णास्यवागर्थो दुर्बोधः सर्वथा स्वतः ।
तत्कृपातस्तदीयस्य बुद्धिगम्यो न चान्यथा ॥ १ ॥
नत्वा पितृपदाम्भोजं कृपामधुसूपूरितम् ।
तदालोडितधुङ्क्षैव श्रीमदाचार्यभाषितम् ॥ २ ॥
पुष्टिप्रवाहमर्यादामेदकं शास्त्रमद्भुतम् ।
श्रीवल्लभेन व्याख्यातं तत्कृपातो यथागति ॥ ३ ॥
तेनाचार्याः प्रसीदन्तु मयि निःसाधने स्वतः ।
तेनैव मम नैधिन्त्यमैहिके पारलौकिके ॥ ४ ॥

इति श्रीपितृचरणैकतानश्रीवल्लभविरचितं पुष्टिप्रवाहमर्यादाविवरणं समाप्तम् ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा ।

श्रीरघुनाथकृतविवरणसमेता ।

नमो भक्तभयाभावमाविने भक्तिदायिने ।

श्रीमदग्रिकुमाराय पारोवाराय सत्कृते ॥ १ ॥

इदानीं भगवत्प्राप्तिलक्षणमुख्यफलतदभावात् किञ्चिन्वनाविति संशयं निवारयितुं मार्गभेदविचारमारभन्ते पुष्टिप्रवाहमर्यादा इति ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा विशेषेण पृथक् पृथक् ।

जीवदेहक्रियाभेदैः प्रवाहेण फलेन च ॥ १ ॥

वक्ष्यामि सर्वसन्देहा न भविष्यन्ति यच्छ्रुतेः ।

पुष्टिरतुप्रहो धर्म्येकनिष्ठ, स एको मार्गः । प्रवाहो 'जायस्व प्रियस्व'त्येवं-
रूपः । मर्यादा वेदोक्तवचनोक्तो मार्गः । एतान् पृथक् पृथक् प्रत्येक तेषामसाधारण-
लक्षणैर्जीवदेहमैवाहक्रियाफलरूपैर्विशिष्य यथा ज्ञायन्ते, तथा वक्ष्यामि, यतो यच्छ्र-
वणानन्तर पूर्वसन्देहा, सर्वविषयका न भविष्यन्तीत्यर्थः । अत्र जीवप्रवाहयोर्विशेषण-
विशेष्यभावेनैक्य ज्ञेयम्, न भेदः । देहक्रियशोरप्येवमेव ज्ञेयम् । भेदानग्रे स्वयमेव
वदिष्यन्ति ॥ १ ॥

मार्गत्रयसद्भाव प्रमाणयन्ति भक्तिमार्गस्येति ।

भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ २ ॥

'द्वौ भूतसर्गा'वित्युक्तेः प्रवाहोपि व्यवस्थितः ।

वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता ॥ ३ ॥

कथनादिति । श्रीभागवतगीतादौ । अत्र भक्तिरूपकर्मण्येण कारण पुष्टिरस्तीति
निधीयते । इदं धर्मिनिष्ठ पुष्टिमार्गं प्रमाणमुक्तम् । 'द्वौ भूतसर्गा' लोकेस्मिन् देव आसुर
एव चे' त्याद्युक्तेः प्रवाहाख्योपि मार्गः प्रमाणसिद्धोस्तीति निधीयते । काण्डत्रयात्मक-
वेदस्य विद्यमानत्वाच्छ्रुतमाणात्त्वान्मर्यादामार्गोपि सप्रमाणत्व सिद्धम् ॥ ३ ॥

त्रयाणामसङ्कीर्णमितरेतरभेदक लक्षणमाह कश्चिदिति ।

कश्चिदेव हि भक्तो हि 'यो मद्भक्त' इतीरण्यात् ।

सर्वग्रहोत्कर्षकथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ ४ ॥

न सर्वोतः प्रवाहाद्भिन्नो वेदाच्च भेदतः ।

‘यदा यस्ये’ति वचनाद्नाहं वेदैरितीरणात् ॥ ५ ॥

‘मप्यपितमनोबुद्धिर्यो मद्भक्तः स मे प्रिय’ इति वचनाद्भक्तिमार्गीया विरला एव भवन्ति । न हि भगवत्प्रियत्वं स्वल्पसाध्यम्, अतः प्रवाहाद्भिन्नः पृथगेव । प्रवाहस्य सर्वसाधारणत्वाद्भक्तेरनुग्रहैकलभ्यत्वान्महानेव भेदोस्तीति मन्तव्यम् । मर्यादयाप्यसङ्कीर्णत्वं वेदाच्च भेदत इत्यारभ्य निश्चय इत्यन्तेनाह । ‘यदा यस्ये’ति श्रीभागवते । ‘नाहं वेदैर्न तपसे’ति गीतायाम् । सर्वत्र भगवच्छास्त्रादौ भक्तिमार्गस्य कर्माद्यपेक्षयोत्तमत्वकथनात् पुष्टिमार्गो भिन्नोस्तीति निर्धारितम् । अभेदे तूत्कर्षवैयर्थ्यात् ॥ ५ ॥

मर्यादाप्रवाहयोर्भक्तावन्तर्भावमाशङ्क्य निषेधन्ति मार्गैकत्वेनेति ।

मार्गैकत्वेन नेदन्त्यौ तन् भक्त्यागमौ मतौ ।

न तद्युक्तं सूत्रतो हि भिन्नो युक्त्या हि वैदिकः ॥ ६ ॥

जीवदेहकृतीनां च भिन्नत्वं नित्यता श्रुतेः ।

यथा तद्वत्पुष्टिमार्गं ह्यप्योरपि निषेधतः ॥ ७ ॥

प्रमाणभेदाद्भिन्नो हि पुष्टिमार्गो निरूपितः ।

अन्त्यौ प्रवाहमर्यादे । तन् भक्तिं प्रत्यङ्गभूते, साधने इति यावत् । एवंविधे भूत्वा भक्त्यागमौ भक्तिशास्त्ररूपौ मतौ चेत्, तत्र युक्तमिति योजना । तत्कृतो नेत्याशङ्क्याह सूत्रतो हीति । वैदिको मर्यादामार्गो भिन्नः, भक्तेः पृथगित्यर्थः । अत्र प्रमाणं ब्रह्मसूत्रतो हीति । द्वितीयं तदर्थानुरुद्धा युक्तयः साधकवास्यानि । तत्र ‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा’ शाणि । द्वितीयं तदर्थानुरुद्धा युक्तयः साधकवास्यानि । तत्र ‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा’ इत्यादिषु जीवब्रह्मभेदः प्रतिपाद्यते । भक्तौ तु तवाहमिति स्वस्वामिसम्बन्धः प्रतिपाद्यते, अतः स्फुटो भेदः । युक्तयस्तत्कर्तृस्ते च शास्त्र(प्र)सिद्धा ज्ञेयाः । भक्तेरपि शाण्डिल्यसूत्रतो वैलक्षण्यं श्रूयते । तथाहि । ‘अथातो भक्तिजिज्ञासा’ इत्युपरुम्य ‘सा परानुरक्तिरीश्वरे’ द्विप्रतिपक्षाद्रसमायाच राग’ इति द्वितीयतृतीयसूत्राभ्यां खेहरूपत्वमुक्तम् । तत्र कर्मज्ञान-काण्डादिविरुद्धमेव । अतोपि मर्यादायाः पृथग्त्वम् । हिशब्द उभयत्रापि प्रसिद्ध्यर्थः । भेदकान्तरमप्याह जीवेति । असुरजीवानां दैत्यदानवप्रभृतीनामपि वेदेधिकारप्रभृती दृश्येते । भक्तिमार्गं तेषां गन्धोपि न । प्रत्युत तद्वत्सु द्वेप एव, अतो जीवभेदः स्फुटः । दृश्येते । भक्तिमार्गं तेषां गन्धोपि न । प्रत्युत तद्वत्सु द्वेप एव, अतो जीवभेदः स्फुटः । वेदे स्त्रीशूद्रादीनामनधिकारः श्रूयते । भक्तौ तु ब्राह्मणादिसाधारण्येन सैव दैवजीवमात्रस्य । ‘देवोऽसुरो मनुष्यो वे’ति वचनात् । ‘यो मद्भक्तः स मे प्रियः’ ‘मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य’ इत्यादौ तथैवाग्राणात् । भक्तौ खेहनिबन्धनकृतेस्त्वित्याया अमावादेहवत् कृति-भेदोपि स्फुटः । किञ्च । श्रुतेर्वेदस्य नित्यता । अकरणे प्रत्यागजगत्त्वात् । श्रुतिप्रदेन तदुक्तभर्मा उच्यन्ते । उक्तप्रकारेण वेदे अन्यमार्गापेक्षया यथा भेदः, तद्वत् तथैव पुष्टिमार्गो

भेद इति शेषः । कथमित्यपेक्षयां द्वयोरपीति । द्वयोर्मर्यादाप्रवाहयोर्निषेधतः तलक्षणा-
प्रवेशादित्यर्थः । प्रमाणभेदादिति । वस्तुसाधकं प्रमाणमित्युच्यते । वेदे तु स्वतःप्रामा-
ण्यम् । तद्विरोधिप्रत्यक्षादीनामप्यतथात्वम् । पुष्टौ तु धर्मितदनुग्रहभक्तानुभवातिरिक्तप्र-
माणाभावात् साधकभेदादपि पुष्टिमार्गो भिन्नो भवतीत्यर्थः । अत एवैतन्मार्गायाणां वैल-
क्षण्यं भगवतैवोक्तम् । तथाहि 'केवलेन हि भावेन' 'ते नाधीऽश्रुतिमणा' इति । नहीदं
मर्यादयोपपद्यते, कुतस्तरां तुच्छः प्रवाहः ॥ ७ ॥

प्रवाहमार्गमाह सर्गभेदमिति ।

सर्गभेदं प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतम् ॥ ८ ॥

इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्टवान् हरिः ।

वचसा वेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः ॥ ९ ॥

सर्गशब्देन लौकिकः प्रवाह उच्यते । अत्रापि स्वरूपाङ्गक्रियाशब्दैर्यथाक्रमं
जीवदेहकृतयो विवक्षिताः । स्वरूपं जीवः, अङ्गं देहः, क्रिया कृतिः, एतैर्युतं विशिष्ट-
मित्यर्थः । ननु प्रवाहः सर्ग उक्तः । स च पुष्टिमर्यादयोरप्यस्तीति कथं वैलक्षण्यमिति चेत्,
तत्राह इच्छामात्रेणेति । 'सोऽकामयत, बहु स्यां प्रजायेयेति, स द्वितीयमैच्छत्,
स हैतायानास' इत्यादिभिर्भगवान् सङ्कल्पमात्रेण मनसेव वाक्षोपादानकारणानपेक्षेण
प्रवाहाख्यं सृष्टवान् । मनसः सृष्टिकर्तृत्वं सर्वसापि मनोजन्यत्वं श्रुतिराह 'असतोऽपि
मनोऽसृजत, मनः प्रजापतिमसृजत, प्रजापतिः प्रजा असृजत, तद्वा इदं मनसेव परमं
प्रतिष्ठित' मिति, 'मनसो ह्येव खल्विमानि भूतानि जायन्ते,' 'मनसो वशे सर्वमिदं धमूव'
'कामस्तदग्रे समवर्ततापी'त्यादि ज्ञेयम् । एवं कारणभेदान्न सर्गैक्यम् । मर्यादासर्गमाह
वचसेति । वाण्या मूलभूतवागिन्द्रियेण वेद एव मार्गस्तं सृष्टवान् । हिशब्दः पुराणा-
दिप्रसिद्धार्थः । पुष्टिसर्गमाह पुष्टिमिति । साक्षादव्यवहितस्वरूपेणेत्यर्थः । इतिनिश्चयः ।
'फलमत उपपत्ते'रित्यादिनेश्वर एव शुभाशुभफलदातेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

तत्र मार्गत्रये केन रूपेण कुत्र फलदानमिति संशये निश्चितमाह मूलेच्छात इति ।

मूलेच्छातः फलं लोके वेदोक्तं वैदिकेपि च ।

कायेन तु फलं पुष्टौ भिद्येच्छातोऽपि नैकता ॥ १० ॥

'तानहं द्विपतो' वाक्याद्विघ्ना जीवाः प्रवाहिणः ।

अत एवेतरौ भिन्नौ सान्तौ मोक्षप्रवेशतः ॥ ११ ॥

तस्माज्जीवाः पुष्टिमार्गं भिन्ना एव न संशयः ।

भगवद्रूपसेवार्थं तत्पुष्टिर्नान्यथा भवेत् ॥ १२ ॥

लोके प्रवाहाख्ये मार्गे, मूलेच्छा पुष्टिमर्यादातिरिक्तसाधनसाध्यफलमात्रनेच्छा,

यथा 'तानहं द्विपतः क्रूरान् संसारेषु नराधमान् । क्षिपाम्यजस्रमशुमानासुरीष्वेव योनिषु'
इति । वैदिके मार्गे यैदोक्तं तत्तत्काण्डाभिनिविष्टस्य तत्तदनुरूपं स्वर्गादिकं फलं तत्त-
त्साधनसापेक्षेच्छात इत्यर्थः । कायेन साक्षात् स्वरूपेण सच्चिदानन्दविग्रहेण ।
स्वरूपमात्रनिष्ठलीलाभिनिविष्टभक्तभावसापेक्षेच्छातः फलं पुष्टावित्यर्थः । भिन्ना इति ।
दैवाद्विना आसुरा इत्यर्थः, 'द्वौ भूतसर्गा' वित्युक्तत्वात् । उक्तरीत्या पुष्टेर्धर्मिमात्रनिष्ठत्वेने-
तरापेक्षयाम्यहितत्वं ज्ञेयम् । अत एवेति । यत उक्तरीत्यान्योन्यं लक्षणाप्रवेशादौलक्षण्या-
मत एव इतरौ मर्यादाप्रवाहौ पुष्टेः परस्परं च भिन्नौ । अन्तपदेन पर्यवसानमुच्यते ।
तेन सान्तौ अन्तसहितौ । कस्य कुत्रेत्याकाङ्क्षायां मोक्षप्रवेशतः मोक्षात् प्रवेशाच्चेत्यर्थः ।
प्रवेशपदेन प्राकृतो लयो विवक्षितो, न मोक्षः । तत्र वैदिकस्य मोक्षे पर्यवसानम्, प्रवा-
हस्य (प्रकृतौ) लय इति विवेकः । यथा द्वयोः सान्तत्वम्, न तथा पुष्टेः, मोक्षोत्तरका-
लमपि विद्यमानत्वात् । अत एवोक्तं 'आत्मारामाश्च मुनयः' इत्यादौ । यतो मुक्तानामपि
अधिकारो भक्तौ । अत एव तन्मार्गाया जीवाः भिन्नाः, ब्रह्माण्डादपि यद्विभक्ताश्चेत्,
किं वाच्यं मर्यादाप्रवाहातिरिक्तत्वे । अत एव वाराहेष्युक्तम्, 'भिन्नैव काचित् सा सृष्टि-
र्विधातुर्व्यतिरेकिणी'ति । एवंविधपुष्टिस्थजीवानां सर्गो भगवता स्वात्ममजनार्थमेव कृत
इति सङ्गच्छते, न त्वन्यथापीत्यर्थः ॥ १२ ॥

एवंविधमक्तानां सर्वांशेन भगवत्साम्यमाह स्वरूपेणेति ।

स्वरूपेणावतारेण लिङ्गेन च गुणेन च ।

तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा तत्क्रियासु वा ॥ १३ ॥

तथापि यावता कार्यं तावत्तस्य करोति हि ।

स्वरूपमन्तरात्मस्वरूपम् । यथा काष्ठं वह्निसाद्भवति, एवं भक्ता अपि स्वरूपै-
कनिष्ठास्तन्तत्तादभिनिविष्टास्तदात्मत्वमेवाभिपद्यन्ते । अत एवोक्तं 'यो यन्कृद्ः स एव
स' इति । यथा भगवदवतारो धर्मसद्रक्षणार्थम्, तद्विरुद्धोत्सादनार्थं च, एव भक्ताना-
मपि अवतारो जीवोद्धारार्थमेवेत्यवतारेणापि साम्यम् । लिङ्गं वेपस्तच्छिहानि सर्वा-
म्वरं पुष्करमालिन' मित्यादि । गुणाः पतितपावनत्वादि, भगवच्चेष्टितान्यपि विज्ञेयानि ।
तथापीति । एवं सर्वांशेनान्यूनत्वेऽपि यावता न्यूनत्वादिना स्वरमणसिद्धिः, तावदेव तस्य
स्वापेक्षया सेवकत्वसिद्ध्यर्थमुभयरसार्थं च तारतम्यं करोति । अत एवेदमपि सङ्गच्छते,
'नोद्धवोऽपि मन्थूनः,' 'मन्त्रकपूजाम्यधिके'ति, 'न पात्येहं निरवयसंयुजा' मित्यादि ।
'ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहं' मित्यादौ प्रसिद्ध्यर्थो हि शब्दः ॥ १३ ॥

ते हि द्विधा शुद्धमिश्रभेदान्मिश्रास्त्रिधा पुनः ॥ १४ ॥

प्रवाहादिविभेदेन भगवत्कर्मरूपे ।

ते हीति । ते पूर्वोक्तास्त्रयोपि मार्गा द्वेधा द्विप्रकारका, ये मार्गान्तरसचलि तास्ते मिश्रा, ये पुनस्तन्मात्रास्ते शुद्धाः । मिश्रणमपि प्रत्येक त्रिमिश्रयाणामपीत्येकै-
कशस्त्रिप्रकारा । एव भेदाना प्रयोजन किमित्याकाङ्क्षाया भगवत्कार्यसिद्धिरेवेति
मतम् । तच्च कार्यं रमणरूपमेव । 'श्रीढामाण्डमिदं विश्वम्,' 'एकाकी स न रमत'
इत्यादौ प्रसिद्धम् ॥ १४३ ॥

पुष्टेर्भेदानाह पुष्ट्येति ।

पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः ॥ १५ ॥

मर्यादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णातिदुर्लभाः ।

पुष्टिस्थास्तु पूर्वमनुगृहीता एव भवन्ति । पुनरनुग्रहान्तरं यदा तेषु प्रविशति, तदा
ते पूर्वपुष्ट्यतिरिक्तपुष्टिसद्भावात् पुष्ट्या विमिश्रा भवन्ति । तल्लक्षणं सर्वज्ञा इति । एव
विधत्वं प्रह्लादादौ प्रसिद्धम् । प्रवाहेण मिश्रिता लोकवेदक्रियारता भवन्तीति तेषामेत-
ल्लक्षणम् । मर्यादया मिश्रा गुणज्ञा भगवन्माहात्म्ययाथातथ्यज्ञा इति लक्षणम् । प्रेम्णा
स्वरूपैकनिष्ठा इति लक्षणम् । ते शुद्धपुष्टिमार्गीयास्तेत्यन्तदुर्लभा एवेत्यर्थः ॥ १५३ ॥

एव सर्गस्तु तेषां हि फलं त्वन्न निरूप्यते ॥ १६ ॥

भगवानेव हि फलं स यथाविर्भवेद्भुवि ।

गुणस्वरूपभेदेन तथा तेषां फलं भवेत् ॥ १७ ॥

एवमिति । उक्तप्रकारेण तेषां नयाणां सर्गं सहेतुकं निरूपितं इति शेषः । अत्र
शुद्धमिश्रपुष्टौ फलं निरूप्यते भगवानिति । गुणा ऐश्वर्यादयो धर्मा, स्वरूप धर्मा ।
भवन्ति माया अस्मिन्निति भूरन्तःकरणं विवक्षितम्, तदुपलक्षितहृदयदेशो वा । तेना-
यमर्थः । भगवानैश्वर्यादिपहुणोपेतो यस्य भक्तसान्तं करणे यथा येन भावेन प्रकरो
भवति, तत्प्रियं कर्तुं तत्स्वरूपमव फलमित्यर्थः । 'ये यथा मां प्रपद्यन्ते तास्तथैवे'ति प्रति-
ज्ञानात् ॥ १७ ॥

आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति फलित् ।

अहङ्कारेऽथवा लोके तन्मार्गस्थापनाय हि ॥ १८ ॥

न ते पापण्डता यान्ति न च रोगाश्चुपद्रवः ।

महानुभावा प्रायेण शास्त्रं शुद्धत्वहेतवे ॥ १९ ॥

भगवत्तारतम्येन तारतम्यं भजन्ति हि ।

लौकिकित्वं वैदिकित्वं कापट्यास्तेषु नान्यथा ॥ २० ॥

वैष्णवतयं हि सहजं ततोऽन्यत्र विपर्ययः ।

सम्बन्धिनस्तु ये जीवाः प्रवात्स्थास्तथापरे ॥ २१ ॥

चर्पणीशब्दवाच्यास्ते ते सर्वे सर्ववर्त्मसु ।

क्षणात् सर्वत्वमायान्ति रुचिस्तेषां न कुत्रचित् ॥ २२ ॥

तेषां क्रियानुसारेण सर्वत्र सकलं फलम् ।

आसक्ताविति । पुष्टिस्थस्य अहङ्कारे तत्पूर्वकार्ये, अथवा लोके भजनविरुद्धे आसक्तौ सत्यां तदोपपरिहाराय, अत एव तन्मार्गस्थापनाय तत्र स्थिरीकरणाय ब्राह्मणा-
दिद्वारा भगवानेव क्वचित्, न सर्वत्र, आपमन्तरायापादकं दापयति । पुनरेवं कदापि न कुर्यामिति यथा तस्य मनसि सततमनुवर्तेत । यथेन्द्रद्युम्नस्यागस्त्यमुखाद्भेन्द्रत्वम् । एवं शिक्षाकरणे भक्ताः पापण्डितां न यान्ति । नापि तज्जनितापरार्थमोगाय रोगाद्युपद्रवस्तत्पी-
डानुभवः । एवविधाः शास्त्रोच्छ्रान्नाद्भवन्ति । ये पुनर्महानुभावाः नारदादयस्ते प्रायेण पाहुल्येन, भगवदधीनत्वात् प्रायिकत्वोक्तिः, शुद्धत्वहेतवे देहान्तःकरणादिशुद्ध्यर्थं शास्त्रं भगवदीयं गीताभागवतादिकं भजन्ति सेवन्ते सततमनुगाहन्त इत्यर्थः । किञ्च । येषु येषु भक्तेषु यथा यथा भगवदविर्भावः, तेन तारतम्येन स्वस्मिन् तरतमभावमपि भजन्ते स्त्रीकु-
र्षन्ति, न तु स्वस्मिन्नाधिक्य सदप्युद्भावयन्ति । सर्वदा भगवत्सम्बन्धिषु नम्रा एव भवन्तीत्यर्थः । तेषु महानुभावेषु यल्लोकवेदकुलप्राप्ताचारदर्शनमोष लौकिकत्वं वैदि-
कत्वं च व्यवहियते, तत्कापट्यात् अज्ञानादेव । नान्यथा अन्यप्रकारेण नेत्यर्थः । वैष्ण-
वर्यं तेषु सहजं नैसर्गिकम्, तद्वक्षणसद्भावात् । वैष्णवलक्षणं श्रीभागवतविष्णुपुराणादि-
तोवगन्तव्यम् । ततः महानुभावस्य, अन्यत्र अन्येषु विपर्ययः कापट्याद्वैष्णवरम् । लौकिकत्वं वैदिकत्वं सहजमित्यर्थः । सम्बन्धिनस्त्विति । ये जीवाः सम्बन्धिनो भगवद्भिन्त्यश्लेषसम्बन्धवन्तस्तथापरे अन्ये केवलप्रवाहस्याश्च ये ते सर्वे चर्पणी-
शब्देनोच्यन्ते, परिभ्रमणस्वभावात् । अत एव ते सर्वेपि क्षणादेव यादृशः सङ्गः, तादृश-
एव सर्ववर्त्मसु प्रविष्टाः सन्तः सर्वत्र तत्तन्मार्गानुसारित्वं यान्ति । तेषां रुचिरत्याग्रहः कुत्रापि नास्ति । अत एव तेषां क्रियानुसारेणैव सर्वत्र यत्र यदा रुचिस्तत्र वर्तमानानां फलं सकलं, कलया सह, लेखमानं, न पूर्णमित्यर्थः ॥ २२ ॥

प्रवाहस्यान्निरूपयन्ति प्रवाहस्यानिति ।

प्रवाहस्यान् प्रवक्ष्यामि स्वरूपाद्भ्रमक्रियायुतान् ॥ २३ ॥

जीवास्ते ह्यासुराः सर्वे 'प्रवृत्तिं चे'ति चर्णिताः ।

ते च द्विधा प्रकीर्त्यन्ते स्रष्टुर्ज्ञविभेदतः ॥ २४ ॥

दुर्ज्ञास्ते भगवत्प्रोक्ता ह्यज्ञास्ताननु ये पुनः ।

पूर्वदेव स्वरूपं जीवात्मा, अद्भुतदेहः, क्रिया कृतिः, एतैः युतान् निशिश-
नित्यर्थः । ते प्रवाहमात्रानुसारिणो ये जीवास्ते आसुरा ज्ञेयाः, 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च जना

न विदुरासुरा' इति वचनात् । ते च द्विप्रकारकाः । एके अज्ञाः, स्वतः किमपि न जानन्ति, आसुराणां दुष्टाचरणं दृष्ट्वा स्वयमाचरन्ति । एके पुनर्दुर्ज्ञाः, दुष्टमात्मपातकारणमेव कर्तुं जानन्ति, नतु भगवत्प्राप्तिसाधनमपि । ते च भगवता प्रोक्ता. 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं चे'त्यादिना ॥ २४ ॥

प्रासङ्गिकमाह प्रवाहेऽपीति ।

प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिस्थस्तेन युज्यते ॥ २५ ॥

सोपि तैस्तत्कुले जातः कर्मणा जायते यतः ॥ २५ ॥

पुष्टिस्थो यदा दैवयोगादासुरसंज्ञात्तन्मार्गे प्रविशति, तदा तेन भावेन युज्यते लिप्तो भवति । तद्वत्प्रमालिन्यवत् प्रक्षालनस्थानीयमगवद्भक्तभाविससर्गाच्छुध्यत्येवेति मन्तव्यम् । अन्यथा विरोधः स्यात् । सोपि तदर्थमेतस्यां कुले जात उत्पन्नो भूत्वा पश्चात् स्वीयपुष्टिसंस्कारोद्बोधे सति तदर्थमेव यतिष्यत इति शेषः । जन्ममात्रं तु प्रारब्धकर्माधीनत्वादनिवार्यम् । अत एव भगवताप्युक्तं 'पार्थ नैवेह नामुत्र विनाशस्तस्य विद्यत' इत्यादिना । इत ऊर्ध्वं ग्रन्थनुति ॥ २५ ॥

पुष्टिप्रवाहमर्यादाः पृथक् पृथगुदीरिताः ।

कृतिना रघुनाथेन श्रीवल्लभपदेप्सुना ॥ १ ॥

इति श्रीवल्लभनन्दनचरणैकशरणश्रीरघुनाथानां कृतौ पुष्टिप्रवाह-
मर्यादाविवरणं सम्पूर्णम् ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा ।

श्रीकल्याणरायकृतटीकासमेता ।

श्रीविद्वत्सेधरं नत्वा स्वेपां संप्रसिद्धये ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादाविधितः क्रियते मया ॥ १ ॥

लोके कति मार्गाः कीदृशाः किं च तेषां फलमिति जिज्ञासूनां स्वकीयानां ज्ञानार्थं श्रीवत्सभाचार्याः पुष्टिप्रवाहमर्यादा विशेषेण वक्तुं प्रतिजानते ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा विशेषेण पृथक् पृथक् ।

जीवदेहक्रियाभेदैः प्रवाहेण फलेन च ॥ १ ॥

पुष्टिर्नाम भगवदनुग्रहः फलप्रापकत्वात् फलार्थं मृग्यत इति स एको मार्गः । प्रवाहो नाम जन्मादिप्रवाहरूपः लौकिकफलप्रापकत्वात् सोऽपि मार्गः । मर्यादा वेदोक्तः कर्ममार्गः । एता विशेषेण व्यावर्तकधर्मेण पृथक् पृथक् वक्ष्यामि । अत्र के व्यावर्तका धर्मा इत्याकाङ्क्षयामाहुः । भक्तिमार्गे जीवा भगवदनुग्रहीता भिन्नाः । तेषां देहाः भगवत्करणेष्वादिनिष्पादिता भिन्नाः । तेषां क्रिया भगवत्परा भिन्नाः । एव प्रवाहासक्ताः संसारिणो जीवा भिन्नाः, तेषां देहा अपि संस्कारादिरहिता भिन्नाः, तेषां क्रिया लौकिक्यो भिन्नाः । मर्यादामार्गे दैवा जीवा भिन्नाः, तेषां देहाः संस्कृता भिन्नाः, तेषां वेदोक्ता क्रिया भिन्नाः । प्रवाहासक्तत्वेन प्रवाह एव प्रावादिकाणां भेदकः । 'मद्भक्ता यान्ति मामपी'त्यादिवाक्याङ्गभक्तिमार्गे पुरुषोत्तमप्राप्तिः फलम् । मर्यादामार्गे वेदोक्तकर्मभिर्निष्कामानां तत्त्वज्ञानद्वारा अक्षरप्राप्तिः फलम् । सकामानां धर्मिष्णु स्वर्गादिः फलम् । प्रवाहस्थानां स्वकर्मानुसारि जन्मादिः फलम् । भिन्नैरेतैर्मार्गा अपि भिन्ना भवन्तीत्यर्थः ॥ १ ॥

वक्ष्यामि सर्वसन्देहा न भविष्यन्ति यच्छ्रुतेः ।

भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ २ ॥

कथनस्य प्रयोजनमाहुः । यस्योक्तस्य श्रवणात् मार्गतत्ताधनफलेषु सन्देहा न भविष्यन्तीत्यर्थः । मार्गसत्त्वे प्रमाणानि वक्तुं प्रथमं पुष्टिसत्त्वे प्रमाणमाहुः । 'ते नाधीतश्रुतिगणा' इत्यादिना निःसाधनत्वेन निरूपितानां व्रजस्थितानां 'केवलेन हि भवेने'त्यादिवाक्यैः स्नेहरूपणात् भक्तिरूपस्य मार्गस्य कथनात् भक्तिकारणत्वेन पुष्टिर्निश्चीयत इत्यर्थः । ननु दानव्रतादिभिः भक्तेः श्रूयमाणत्वात् कथं भक्तिकारणत्वेन पुष्टिर्निश्चीयत इति चेत्, न, अनुग्रहव्यापारत्वेनैव दानादीनां भक्तिसाध-

कत्वात् । ननु कथमेवम् ? इत्यम् । पुष्टैर्मगवदनुग्रहरूपत्वेन भक्तैर्मगवदनुग्रहैकसा-
ध्यत्वान्नि-साधनोनुग्रहः पुष्टिरित्युच्यते । साधनमिश्रमावात् साधनानुग्रहो भक्तिमार्गे
मर्यादेत्युच्यते । अत एवोक्तमाचार्यैः श्रीभागवततत्त्वदीपे 'पुष्टिरत्र द्विरूपा हि मर्या-
दापुष्टिमेदतः । विश्वरूपस्तु मर्यादा द्वितीयो वृत्र उच्यत' इति । तेन स ससाधनानुग्रह
एव दानादिसाधनद्वारा भक्तिं जनयतीति नानुपपन्नं किञ्चित् । एतदेवोक्तं भक्तिहंसे
श्रीमत्प्रभुचरणैः 'वरणे चास्ति प्रकारद्वयं मर्यादापुष्टिभेदेने'ति । प्रावाहिकभक्तिस्तु भक्तस्य
फलार्थं भगवति सापेक्षत्वमात्रेण स्नेहाभावेन भक्तिमार्गे किञ्चिद्धर्मसाम्येन प्रावाहिकभक्तौ
भक्तिपदप्रयोगात् पूजातुल्येति । तेन पुष्टिभक्तिरेव मुख्या । परमानुरागरूपत्वात् । 'सा
परानुरक्तिरिच्छरे' इति शाण्डिल्यसूत्रात् । मर्यादाभक्तिस्तु भक्तिदेशीया परमानुरागमावात् ।
प्रावाहिकभक्तिस्तु सापेक्षतारूपेति पूजातुल्या, पर भक्तिमार्गसम्बन्धाद्भक्तिरूपेति । एत-
देवोक्तं भक्तिहंसे 'भक्तिमार्गीयभक्तकृत(भक्ति)साम्प्रदायिकदीक्षापूर्वकं मोक्षसाधनत्वेन
क्रियमाणः श्रवणादिः प्रावाहिकी भक्तिरुच्यत' इति । मर्यादामार्गस्य ज्ञानमार्गस्य वा
जीवं यदि भगवाननुगृह्णाति, तदा स पुष्टिमार्गं प्राप्य तन्मार्गीयं फलं प्राप्नोति । एतदेवोक्तं
सिद्धान्तमुक्तावल्या 'उभयोस्तु रुमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यती'ति । तेनानुग्रहसाध्या
भक्तिरिति सिद्धम् । अतः सुष्ठुक्तं 'भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चय' इति ॥ २ ॥
प्रवाहसत्त्वे प्रमाणमाहुः ।

‘द्वौ भूतसर्गा’वित्युक्तेः प्रवाहोपि व्यवस्थितः ।

वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता ॥ ३ ॥

‘द्वौ भूतसर्गा लोकेसिन् दैव आसुर एव चे’ति वाक्यात् प्रवाहोपि सिद्धः ।
मर्यादासत्त्वे प्रमाणमाहुः । काण्डद्वयात्मकस्य वेदस्य श्रूयमाणत्वान्मर्यादामार्गोपि सिद्धः ॥
भक्तेः पुष्टिसाधकत्वमुन्त्वा दुर्लभत्वमाहुः ।

कश्चिदेव हि भक्तो हि 'यो मद्भक्त' इतीरणात् ।

सर्वग्रोत्कर्षकथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ ४ ॥

कश्चिदेव हि भक्तो भवति, न सर्वः । अन्यथा भगवान् 'यो मद्भक्त' इति न
वदेत् । भक्तेः पुष्टिसाधकत्वमुन्त्वा भक्तिभक्तयोरुत्कर्षस्यापि पुष्टिसाधकत्वमाहुः ।
सर्वत्र गीताश्रीभागवतादौ 'सत्तया मामसिद्धान्ति,' 'मत्तया त्वनन्यया शन्य'
इत्यादि 'यत्कर्तव्यमियत्तपसे'त्यात्म्य 'सर्वे मद्भक्तियोगेन मद्भक्तो उभयोः सत्ते'त्यन्तेन ।
'भक्तिं लभ्यतः सापो. किमन्यदवशिष्यते' । 'मय्यनन्ते गुणे प्रसृज्यमानन्दानुभवात्मनि ।
नाल द्विजत्वमित्युपक्रम्य 'प्रीयतेऽमलया मत्तया हरिरन्यद्विद्वम्भन'मित्यन्तेन । 'मय्या-
वेदस्य'इत्यात्म्य 'ते मे सुकृतमा मता' इत्यन्तेन, 'ये भजन्ति तु मां मत्तया यदि ते तेपु
चाप्यहम्,' 'कौन्तेय प्रणिजानीहि न मे भक्तं प्रणश्यति,' 'ता मग्मनस्का मत्प्राणा
मदये त्यजन्तद्विहा,' 'ये त्यक्तलोचर्षर्माभ मदये तान् विमम्यहम्,' 'अहं भक्तपराधीन'

इत्युपक्रम्य, 'वशे कुर्वन्ति मां मत्तया सत्स्वियः सत्यं यथे'त्यन्तेन, 'एताः पर'मित्या-
रम्भ, 'पुनाति भुवनत्रय'मिति श्लोकपट्टेन च उत्कर्षकथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चीयत
इत्यर्थः । नहि भक्तिर्भक्तत्वमेतादृशोर्भोगवदनुग्रहं विना प्राप्यते ॥ ४ ॥

पुष्टिमार्गापस्य प्रवाहमर्यादामार्गस्याभ्यां भेदमाहुः ।

न सर्वोतः प्रवाहादि भिन्नो वेदाच्च भेदतः ।

'यदा यस्ये'ति वचनाच्चाहं वेदै'रितीरणात् ॥ ५ ॥

'यदा यस्यानुगृह्णाति भगवानात्मभानितः । स जहाति मतिं लोके वेदे च परिनि-
ष्ठिता'मिति वाक्याद्यं भगवाननुगृह्णाति, स पुष्टिमार्गीयो भवति, न सर्वः । अतः प्रवा-
हाद्भेदः । हि युक्तोयमर्थस्ततो वैलक्षण्यात् । 'नाहं वेदै'रित्यारम्भ 'परन्तपे'त्यन्तेन अन-
न्यमत्तयैव भगवान् ज्ञातुं द्रष्टुं शक्यः, नान्यसाधनैरिति भेदतः वैलक्षण्यात् वेदाच्च
भिन्नः, वेदोक्तमर्यादामार्गस्यादपि पुष्टिमार्गस्यभक्तो भिन्न इत्यर्थः ॥ ५ ॥

मार्गैकत्वेपि चेदन्त्यौ तन् भक्त्यागमौ मतौ ।

न तद्युक्तं सूत्रतो हि भिन्नो युक्त्या हि वैदिकः ॥ ६ ॥

कस्यचित्पूर्वपक्षं निराकुर्वन्ति । तथाहि । ननु प्रवाहमर्यादामार्गयोरपि ध्यवहारशुद्धि-
साधकत्वेन मत्तयुपयोगात् अङ्गाङ्गिभावेनैको भक्तिमार्ग एवास्त्विति चेत्, न । मार्गैकत्वे
स्वीक्रियमाणे प्रवाहमर्यादामार्गावङ्गत्वेन भक्तिफलप्रापकत्वेन तव सम्मतौ, तन्न युक्तम् ।
यदि प्रवाहमर्यादामार्गयोर्भक्तिफलेन फलवत्त्वं स्यात्, तदा तदङ्गत्वं स्यात्, तदेवाङ्गं
भवति यत्प्रधानफलेन फलवद्भवति, न स्वतः, प्रवाजादिवत्, 'फलवत्सन्निधावफलं
तदङ्ग'मित्यङ्गलक्षणात् । अत्र भक्तिमार्गे 'तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेश'दिति व्याससूत्रेण भगव-
त्परस्य मोक्षः फलत्वेनोच्यते । तथा भक्तिमीमांसायां शाण्डिल्यसूत्रं 'तत्संस्थस्यामृतत्वोपदे-
शा'दिति । अस्मार्थस्तु । तस्मिन्नीश्वरे संस्था भक्तिर्यस्य तस्यामृतत्व फलमुपदिश्यते । 'ब्रह्म-
संस्थोऽमृतत्वमेती'ति । एतद्विचारेण भगवत्प्राप्तिफलकत्वात् । प्रवाहमर्यादामार्गयोः जन्मा-
दिसंसारस्वर्गादिफलकत्वात् । परम्परया निमित्तकारणत्वेन देशादिवदुपयोगात्तयोर्न भक्त्य-
ङ्गत्वमिति नाङ्गाङ्गिभावेन मार्गैकत्वसिद्धिः । युक्तिस्तु यदि मर्यादामार्गो भक्तिमार्गभिन्नः
स्यात्, तदा भक्तिमार्गीयमेव फलं दद्यात् । स्वर्गादिफलदातृत्वाद्वैदिको मार्गो भिन्नः ।
अलौकिकफलदातृत्वामावात् प्रवाहो नोक्तः ॥ ६ ॥

पुष्टिमार्गस्य भेदज्ञानार्थं तत्रत्यानां वैलक्षण्यमाहुः ।

जीवदेहकृतीनां च भिन्नत्वं नित्यता श्रुतेः ।

यथा तद्वत्पुष्टिमार्गे द्वयोरपि निषेधतः ॥ ७ ॥

यथा श्रुतेर्वेदस्य लौकिकवाम्यसमानत्वेन शृङ्खमाणस्यापि नित्यता, 'स्वयंभूरेप
भगवान् देवो गीतस्त्वया पुरा । शिवाया ऋषिपर्यन्ताः सप्तारोऽस्य न कारकाः ।' 'वेदो
नारायणः साक्षात् स्वयंभूरिति शुश्रुम' इत्यादिवाक्यैर्लौकिकवाम्यभिन्नत्वं च, तथा

पुष्टिमार्गे 'जयति जननिवास' इत्यादिवाक्यैर्लीलास्थानां जीवदेहकृतीनां नित्यत्वं भिन्नत्वं चेत्यर्थः । अथवा । यथा श्रुतेः 'ते ते धामान्युद्गमसि गमध्वै गाव' इति वेदात् लीलास्थानां जीवदेहकृतीनां नित्यता भिन्नत्वम्, तद्वत् पुष्टिमार्गेऽपि लीलान्तर्गतौ जीवदेहकृतीनां नित्यता भिन्नत्वं च भवतीत्यर्थः । द्वयोरपि निषेधत इति । 'स जहाति मतिं लोके वेदे च परिनिष्ठिता' मितिवाक्येन भगवदनुग्रहानन्तरं प्रवाहमर्यादामार्गयोर्निषेधात् प्रवाह-मर्यादामार्गस्योद्देहादीनां भिन्नत्वं नित्यता च न भवतीत्यर्थः ॥ ७ ॥

प्रमाणभेदाद्भिन्नो हि पुष्टिमार्गो निरूपितः ।

अतः कारणात् । पुष्टिमार्गे भगवाननुग्रहेण पुष्टिमार्गस्य यथा ज्ञापयति, यथा प्रेरयति, तथा स प्रवर्तते । अतः पुष्टिमार्गे भगवान् प्रमाणम्, भगवदनुग्रहश्च । तस्मात् प्रमाणभेदादपि पुष्टिमार्गो भिन्न इत्यर्थः ॥ ७ ॥

सर्गभेदं प्रवक्ष्यामि स्वरूपाद्वक्रियायुतम् ॥ ८ ॥

त्रयाणां सर्गभेदमाहुः । जीवदेहक्रियासहितं भिन्नं सर्गं प्रवक्ष्यामीत्यर्थः ॥ ८ ॥

इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्टवान् हरिः ।

वचसा वेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः ॥ ९ ॥

त्रयाणां सर्गाणां भेदे किं निमित्तमित्याकाङ्क्षायामाहुः । इच्छामात्रेण सामान्ये-च्छया, महाविद्युद्वत् न तु स्वयं रन्तुम्, हरिः मनसा प्रवाहं सृष्टवान् । 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेये'ति श्रुतेः वचसा वेदवाण्या वेदमार्गं सृष्टवान् । कायेन स्वरूपेण पुष्टिमार्गस्थान् सृष्टवान् । 'स वै नैव रेमे, तस्मादेकाकी न रमते, स द्वितीयमैच्छत्, स द्वैतावानासे'ति श्रुतेः । अत एव वाराहपुराणे 'भिन्नैव काचित् सा सृष्टिर्निधातुर्व्यतिरेकिणी'ति । अथवा । स्वयमाविर्भूय भक्तैः स्वसेवां कारयित्वा तन्मार्गं प्रकटितवानित्यर्थः ॥ ९ ॥

त्रयाणां मार्गाणां फलभेदादपि भेदमाहुः ।

मूलेच्छातः फलं लोके वेदोक्तं वैदिकेऽपि च ।

कायेन तु फलं पुष्टौ मिश्रेच्छातोऽपि नैकधा ॥ १० ॥

मूलं सृष्टिकारणं ब्रह्म, तस्य सर्गादौ अस्यानेनैवमेवं करिष्यामीतीच्छा, तत एव प्रवाहस्थानां फलमित्यर्थः । वैदिके कर्ममार्गे वेदोक्तं स्वर्गापवर्गरूपमपि फलं भवतीत्यर्थः । पुष्टौ पुष्टिमार्गे कायेन स्वरूपेण फलं भवतीत्यर्थः । तदुक्तं 'गोपीभिः स्तोभितोऽनुस'-दित्यादिना । पुष्टौ प्रवाहमर्यादाभ्यां मिश्रेच्छातोऽपि जातं फलं कौमारलीलादिरूपेणा-नेकविधं भवतीत्यर्थः ॥ १० ॥

'तानहं द्विपतो' वाक्याद्भिन्ना जीवाः प्रवाहिणः ।

अत एवेतरौ भिन्नौ सान्तौ मोक्षप्रवेशतः ॥ ११ ॥

प्रमाणपूर्वकं प्रवाहस्थान् जीवान् भिन्नानाहुः । मूलसर्गे देवजीवेषु भगवदनुग्रहीता

मक्तिमार्गीया भवन्ति, अन्ये दैवा एव कर्मिणः वेदोक्तफलभाजो भवन्ति । अवशिष्टा जीवाः 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं चे'त्यारम्य 'प्रद्विपन्तोम्यसूयका' इत्यन्तेन निरूपितानां 'तानहं द्विपतः क्रूरा'नित्यारम्य 'ततो यान्त्यधमां गतिं' मित्यन्तेनाधमगतिमत्त्वेन निरूपणात् प्रवाहस्या आसुराः पूर्वोक्तैर्म्यो भिन्ना इत्यर्थः । अत एवेतरौ पुष्टिमार्गीयमर्यादामार्गीयजीवौ एभ्यो भिन्नौ । तत्र हेतुः । सान्तौ अन्तः फलपर्यवसानं तत्सहिता, कुतः, मोक्षप्रवेशत इति । मर्यादामार्गीयस्य मोक्षात् पुष्टिमार्गीयस्य लीलाप्रवेशत इत्यर्थः ॥

तस्माज्जीवाः पुष्टिमार्गे भिन्ना एव न संशयः ।

भगवद्रूपसेवार्थं तत्सृष्टिर्नान्यथा भवेत् ॥ १२ ॥

अत्युत्कर्षादपि पुष्टिमार्गीयाणां भेदमाहुः । यस्मात् सर्वोत्कृष्टास्तस्मात् पुष्टिमार्गीय-जीवास्तैर्म्यो भिन्ना एवेत्यर्थः । निषेधे यापक तर्कमाहुः भगवद्रूपसेवार्थमिति । यदि पुष्टिमार्गीयाः सर्वोत्कृष्टा न स्युः, तदा साक्षात्पुरुषोत्तमस्वरूपसेवार्थं तत्सृष्टिर्न भवेत् ॥ शुद्धपुष्टिमार्गीयाणां सेवार्थं सहकारियोग्यतामाहुः ।

स्वरूपेणावतारेण लिङ्गेन च गुणं च ।

तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा न क्रियासु वा ॥ १३ ॥

लीलासृष्टिर्भगवद्रूपत्वात् स्वरूपसाम्यम् । यथा भगवदवतारः प्रादुर्भावो न जीववज्जन्म, तथा मुख्यभक्तानामपीत्यवतारसाम्यम् । अलौकिकत्वज्ञापकस्य भगवता समं नृत्यादिसामर्थ्यस्य विद्यमानत्वात् चिह्नसाम्यम् । गुणाः सौन्दर्यादयस्तत्साम्यं स्पष्टमेव । तेन तासां क्रियासु स्वरूपं देहे वा न तारतम्यमित्यर्थः । भगवतो लीलान्तःपातिनां भक्तानां च स्वरूपादिभिस्तुल्यरसम्, न तूत्कर्षापकर्षाविति श्लोकार्थः ॥ १३ ॥

तथापि भगवान् स्वार्थं तारतम्यं करोतीत्याहुः ।

तथापि यावता कार्यं तावत्तस्य करोति हि ।

स्वरूपादेस्तुल्यत्वेपि भगवान् स्वस्य कार्यं रमणं स्वस्य भक्तानां च यावता तारतम्येन तिष्ठति, तावत्तारतम्यं प्रकटयति । हि युक्तोऽयमर्थः । उत्कर्षापकर्षवैचित्र्यैर्विना समप्ररमणासिद्धेः । अत एव बाललीलादयो शुक्लरूपा भवन्तीति दिक् ॥ १३ ॥

एवं विशेषलीलायास्साधनानि प्रकारं चोक्त्वा सामान्यलीलायाः साधनानि प्रकारं चाहुः ते हीत्यारम्य, भवेदित्यन्तेन ।

ते हि द्विधा शुद्धमिश्रभेदान्मिश्रास्त्रिधा पुनः ॥ १४ ॥

प्रवाहादिविभेदेन भगवत्कार्यसिद्धये ।

पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः ॥ १५ ॥

मर्यादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णातिदुर्लभाः ।

एवं सर्गस्तु तेषां हि फलमत्र निरूप्यते ॥ १६ ॥

भगवानेव हि फलं स यथाविर्भवेज्जुवि ।

ते पूर्वोक्ताः त्रयोपि मार्गाः द्विधा द्विप्रकाराः शुद्धमिश्रभेदात् । अन्यमार्गधर्म-
संवलित मिश्राः, तदसंवलिताः शुद्धाः । मिश्रा अपि परस्परं त्रयाणां मिश्रणेन प्रत्येकं
त्रिप्रकाराः । एवं भेदानां प्रयोजनमाहुः भगवत्कार्यसिद्ध्य इति । 'क्रीडाभाण्डमिदं
विश्व'मित्यादिवाक्यैः विश्वस्य क्रीडार्थत्वात् । पुष्ट्यादीनां त्रयाणां स्वतः परतः मिश्रणे
ज्ञापकान् धर्मानाहुः पुष्ट्या....दुर्लभाः । पूर्वं सामान्यतोनुगृहीता विशेषानुग्रहं प्राप्ताः
पुष्ट्या विमिश्राः । ते भगवदभिप्रायादिसर्वज्ञातारो भवन्ति, नारदादय इव, सर्वज्ञत्वमेव
तेषां लक्षणम् । पुष्टिस्था मर्यादामिश्रिताः भगवद्भर्मज्ञातारो भवन्ति, कविप्रभृतयो नव-
योगेश्वरा इव । पुष्टिस्थाः प्रवाहमिश्रिताः यत्किञ्चिद्भगवद्भर्म ज्ञात्वा तीर्थाघटनपरा
भवन्ति । प्रवाहस्थाः पुष्टिमिश्रिताः भगवद्भजनानुकूलक्रियानुसारिणो भवन्ति । प्रवाहस्थाः
मर्यादामिश्रिताः सत्कर्मकर्तारो भवन्ति । प्रवाहस्थाः प्रवाहमिश्रिताः केवलं लौकिकक्रि-
यारता भवन्ति । त एव आसुराः । मर्यादामार्गीयाः पुष्टिमिश्रिताः माहात्म्यज्ञानात्
भगवत्प्रीत्यर्थं कर्मकर्तारो भवन्ति । मर्यादामार्गीयाः मर्यादामिश्रिताः स्वर्गाद्यर्थं कर्मकर्तारो
भवन्ति । मर्यादामार्गीयाः प्रवाहमिश्रिताः लौकिकार्थं कर्मकर्तारो भवन्ति । प्रेम्णा
सेहेन शुद्धाः प्रेमविषयातिरिक्तस्फूर्तिरहिताः ते शुद्धपुष्टिस्थाः । तेऽतिदुर्लभा इत्यर्थः ।
भगवत्कार्यसिद्ध्ये एवप्रकारेण तेषां सर्गो निरूपितः । हि युक्तोयमर्थः । वैचित्र्यं
विना रमणासिद्धेः । तेषां फलमन निरूप्यते । तेषां फलमाहुः भगवानेषेति । धर्म-
धर्मिणोरभेदात् सर्वेषां धर्मधर्मिरूपेण भगवानेव फलं स यथा भुवि भक्तानां गृहादौ
हृदये च यथा प्रकटो भवेत् गुणस्वरूपभेदेन, भक्तानां वा गुणस्वरूपभेदेन स्वरूपैक-
निष्ठानां पुष्टिमार्गीयाणां स्वरूपेण आनन्दमात्रकरणादमुखोदरादिरूपेण प्रकटो भूत्वा फलं
ददाति, धर्मज्ञानादिपरेषु धर्मादिरूपेण स्थित्वा यथा फल ददाति, तथा तत्तत्फलं तेषां
भरतीत्यर्थः । यद्वा । भगवानिति । गुणा ऐश्वर्यादयो धर्माः, स्वरूपं धर्मि । भगवानैश्वर्या-
दिषुगुणयुक्तो यस्य भक्तस्यान्तःकरणे यथा येन भावेन प्रकटो भरति तत्प्रियं कर्तुं स्वरूप-
मेव तस्य फलमित्यर्थः । 'ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैवे'ति प्रतिज्ञानात् ॥ १७ ॥

प्रेमप्रमाणलीले तयोः प्रकाराभ्यामिधाय भक्तिमार्गविरोधं परिहर्तुं आसका-
वित्पारम्य सार्धश्लोकत्रयेण समादधते ।

आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति क्वचित् ।

अदृक्कारेऽथवा लोके तन्मार्गस्थापनाय हि ॥ १८ ॥

न ते पापण्डतां यान्ति न च रोगाद्युपद्रवः ।

महानुभवाः प्रायेण शास्त्रं शुद्धत्वहेतवे ॥ १९ ॥

भगवत्तारतम्येन तारतम्यं भजन्ति हि ।

वैदिकत्वं लौकिकत्वं कापद्यात्तेषु नान्यथा ॥ २० ॥

वैष्णवत्वं हि सहजं ततोऽन्यत्र विपर्ययः ।

ननु भक्तिमार्गीयाणां कथमन्येन (शापेन) पराभव इत्याकाङ्क्षायामाहुः भगवानेवेति । पुष्टिस्तस्य लोके लौकिके आसक्तौ सत्तां अथवा अहंकारे जाते अनयोः भजने-
न्तरायरूपत्वात् भगवानेव अन्येन शापं दापयति कचिदेव । यथा चित्रकेतौ । कचित्
स्वसामर्थ्यादिज्ञापनेनाहंकारादिकमेव दूरीकरोति । यथार्जुनादेर्नाक्षिणपुत्रानपनादौ ।
भक्तिमार्गस्थापनाय । हि यस्मात् अन्यथान्वेषि बहिर्मुखाः स्युः । एवं भगवता स्वेपां
शिक्षार्थं दण्डे कृते दण्डभयात् ते भक्तिमार्गीयाः पापण्डतां न यान्ति लोकवेदभक्तिमार्ग-
विरुद्धाचरणं न कुर्वन्ति । विरुद्धाचरणाभावात् तेषां रोगाद्युपद्रवो न भवति । तर्हि
भक्ता अपि साधारणजनतुल्या एव किमित्याकाङ्क्षायामाहुः । ते भक्तिमार्गीया महानुभावाः
प्रह्लादाभ्यरीपादय इव, यदि ते शुद्धाः स्युः । शुद्धत्वं नाम भक्तिमार्गविरुद्धधर्मराहित्येन
कायवाञ्छनोभित्तत्परत्यम् । तेषां शुद्धत्वप्रयोजकं शास्त्रम् । तच्छास्त्रं 'श्रुतिस्मृती ममै-
वाज्ञे यस्ते उल्लङ्घ्य वर्तते । आज्ञोच्छेदी मम द्रोही मद्भक्तोपि न मे प्रियः' । 'अनन्यचेताः
सततं यो मां स्मरति नित्यशः । तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ।' 'मन्मना
भवे'त्यादिभगवद्वाक्यम् । तद्वक्तं ये कुर्वन्ति, ते शुद्धत्वात् महानुभावा भवन्तीत्य-
भिप्रायेणोक्तं प्रायेणेति । तत्र हेतुः । भगवदिति । 'ये भजन्ति तु मां भक्त्ये'ति
वाक्यात् भक्त्या भजनेन यथा यथा पङ्क्त्युक्तो भगवान् तेषां हृदये प्रविष्ट ऐश्वर्यादीन्
प्रकटयति, तथा तथा तारतम्यं भजन्ति उत्कृष्टा भवन्तीत्यर्थः । लौकिकेषु इदानीं
प्रसिद्धेषु (महेता) नरसिंहाख्यादिष्वपि प्रसिद्धिबोधको हिशब्दः । ननु एतादृशानां
भगवद्भक्त्यैव सर्वसिद्धौ वेदोक्तकर्मकरणं लौकिककरणं च किमर्थमित्याकाङ्क्षायामाहुः ।
उत्कृष्टानां भगवद्भक्तानां वेदोक्तकर्मकरणं लौकिकग्न्यवहारकरणं च 'सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो
यथा कुर्वन्ति भारत । कुर्याद्विद्वांसस्थासक्तश्चिकीर्षुर्लोकसङ्ग्रह'मिति भगवद्वाक्यात्
लोकसङ्ग्रहाधर्मैव वेदोक्तकर्मणि लौकिकव्यवहारं च कापठ्यं विधाय स्वस्य बहिः
कर्मोपार्तिं दर्शयित्वा कुर्वन्ति, नाभ्यधेत्यर्थः । तर्हि तेषां मुख्यः कर्तव्यो धर्मः क
इत्याकाङ्क्षायामाहुः येष्वप्यर्थं भक्तिमार्गीयदीक्षापूर्वकं भगवद्भजनं सहजं आदरेण कर्तव्यो
मुख्यो धर्मः । ततोऽन्यत्र अन्यधर्मेषु एतद्विपर्यय इत्यर्थः । हि युक्तोपपत्त्यर्थः । यो
यस्य दासः तस्य तद्भजनमेव मुख्यो धर्म इति ॥ १४ ॥

भक्तिमार्गीयाणां व्यवसायवत्त्वात् तत्सम्बन्धिनां उदासीनानामन्येषां च व्यवस्थायामाहुः
सम्बन्धिनस्त्विति श्लोकद्वयेन ।

सम्बन्धिनस्तु ये जीवाः प्रवाहस्यास्तथापरे ॥ २१ ॥

चर्पणीशब्दवान्यास्ते ते सर्वे सर्ववर्त्मसु ।

क्षणात् सर्वत्रमायान्ति रुचिस्तेषां न कुत्रचित् ॥ २२ ॥

तेषां क्रियान्तसारेण सर्वत्र सकलं फलम् ।

प्रवाहस्या ये च अदीक्षिताः, ते चर्पणीशब्दवाच्या सर्वमार्गेषु परिग्रमणशीलत्वात् ते सर्ववर्त्मसु सर्वेषु मार्गेषु क्षणात् अल्पकालदेव तन्मार्गीयसङ्ग प्राप्य तन्मार्गधर्माचरणात् तन्मार्गीयसदृश भवन्ति, नतु तेषां कुत्रापि रुचिः खेहोऽस्ति । तेषां तत्तन्मार्गीयक्रियानुरूप कामित फलं भवतीत्यर्थः ॥ २० ॥

लक्षणप्रमाणाभ्यामासुरान् जीवानाहुः प्रवाहस्यानित्यारम्य श्लोकद्वयेन ।

प्रवाहस्यान् प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतान् ॥ २३ ॥

जीवास्ते ह्यासुराः सर्वे 'प्रवृत्तिं चे'ति वर्णिताः ।

ते च द्विधा प्रकीर्त्यन्ते ह्यज्ञदुर्ज्ञविभेदतः ॥ २४ ॥

दुर्ज्ञास्ते भगवत्प्रोक्ता ह्यज्ञास्ताननु ये पुनः ।

प्रवाह एव तिष्ठन्ति खोदरपोपणमात्रपरा, स्वरूपदेहक्रियात्परा, न तु धर्मादिपरा, ते जीवा आसुरा ज्ञेया । ते च 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं चे'त्यादिना भगवता वर्णिताः । ते आसुरा द्विप्रकारा अज्ञदुर्ज्ञभेदात् । 'प्रवृत्तिं चे'त्यादिनोक्ता दुर्ज्ञाः । तान् ये अनुसरन्ति तदुक्तकारिणो भवन्ति, ते तु अज्ञा ॥ २४६ ॥

ननु आसुराणामपि भक्ति श्रूयते, सा कथं सम्भवतीत्याशङ्कया समाधानमाहुः ।

प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिस्थस्तैर्न युज्यते ॥ २५ ॥

सोपि तैस्तत्कुले जातः कर्मणा जायते यतः ॥ २५६ ॥

वस्तुतो यस्य भक्तिर्दृश्यते, स आसुरजीरो न भवति, किन्तु भगवदपराधेन भक्तापराधेन वेदादिनिन्दया वा प्रवाहेपि समागत्य प्राप्तापि तैः प्रवाहस्थैर्न युज्यते न मिलति । तत्कुले जातोपि स पुष्टिस्थस्त प्रवाहस्थकुलधर्मेन युज्यते, न युक्तो भवति । 'न वै जनो ज्ञाति'ति वाक्यात् । तर्हि भक्तिमतं कथं प्रावाहिकेषु जन्मेत्यत आहुः कर्मणा जायते यत इति । यत यस्मात् कारणात् भगवदपराधादिना प्रारब्धकर्मणा वा जायते उत्पद्यते । देहस्य कर्माधीनत्वाद्यादृशं कर्म, तादृशो देहो भवतीत्यर्थः ॥ २६ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यैः साधनादिविभेदतः ।

मार्गाः प्रोक्ता विचार्येषु प्रविशन्तु फलार्थिनः ॥ १ ॥

भक्त्या श्रीवल्लभाचार्यचरणाब्जयुगं प्रभून् ।

प्रणम्य कृपया तेषां यत्ताद्वर्त्ताः सुखावहाः ॥ २ ॥

श्रीमत्कल्याणरायेण श्रीगोविन्दसुतेन हि ।

पुष्टिप्रवाहमर्थादाविष्टतिः कृतिना कृता ॥ ३ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरचरणकमलैकतानश्रीकल्याणरायविरचिता पुष्टिप्रवाह-
मर्थादाविष्टतिः समाप्तिमसर्पत् ॥

पुष्टिप्रवाहमर्यादा ।

श्रीपीताम्बरकृतविवृतिसमेता ।

नमः श्रीवल्लभाचार्यचरणाम्जनसेन्दवे ।
पुष्टिप्रवाहमर्यादास्तारका येन शोभिताः ॥ १ ॥
न भेदस्ते कुत्राप्यतिरुचिर किन्तु प्रियतया
निभेदोऽतः स्वामिन् कृपय मयि दासेऽतिविधुरे ।
विभेदः केन स्यात् स्वकृतनिजगुणैरितरथा
प्रवाहादेः स्वीयप्रणतचरणप्रापक विभो ॥ २ ॥

श्रीवल्लभमुतचरणाम्भोरुहमकरन्दमच्चमधुपो यः ।
जयति निगूढत्रिसरणिमालत्यां तस्य झङ्कारः ॥ ३ ॥

इह हि चिद्रूपत्वेन भगवदंशत्वेन च तुल्येषु जीवेषु केषाञ्चित्पुरुषोत्तमप्राप्तिः,
केषाञ्चिदक्षरस्य, केषाञ्चित्स्वर्गादेः, केषाञ्चिदन्धन्तमसः, सा श्रूयत इति कुतः फलभेदः,
कुतो वा स्वभावभेदः, कथं वा केषाञ्चित्स्वभावविरुद्धे वेदक्रिये, इतरेषां च तदनुकूल्ये
इत्यादिप्रकारेण सेवाफलविवरणादिग्रन्थश्रवणादन्यतश्च सन्दिहानानां सन्देहवारणाय
तदुपायभूतमार्गतत्साङ्ग्यं निरूपयितुं गृह्णानां सन्देहानां भेदज्ञानादेव निवृत्तिं हृदि कृत्वा
मार्गत्रयभेदनिरूपणं श्रीमदाचार्याः प्रतिजानते पुष्टीत्यादि ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा विशेषेण पृथक् पृथक् ।
जीवदेहक्रियाभेदैः प्रवाहेण फलेन च ॥ १ ॥
वक्ष्यामि सर्वसन्देहा न भविष्यन्ति यच्छ्रुतेः ।

एतन्मार्गाग्र्यं विशेषेणोत्कर्षादिरूपव्यावर्तकधर्मेण जीवादिभेदैः प्रवाहेण सर्ग-
परम्पराया अवच्छेदेन फलेन च पृथक् पृथक् मित्र मित्रं यथा स्यात्तथा वक्ष्यामीत्यर्थः ।
भेदकथनफलमाहुः सर्वेति । यच्छ्रुतेः उक्तभेदकचतुष्टयश्रवणात् । एतेन जगत्त्रये
मार्गाः कथं त्रय एवोच्यन्त इत्यपि सन्देहोऽनेनैवापयास्यतीत्यपि बोधितम् । ज्ञाते स्वरूपे
अन्यान्तर्भावस्यापि सुखेनैव ज्ञानात् । न चैकेनैव भेदसिद्धावितरेषां वैयर्थ्यं शङ्क्यम् ।
स्वरूपसाधनफलैक्यनिरासकत्वेन सर्वपायेव सार्थक्यात् । अत्यन्तविविक्तत्वज्ञान एव
सर्वसन्देहनिरासात् ॥ १ ॥

नन्वाश्रयसिद्धौ भेदकं वक्तव्यम्, प्रकृते तु पुष्ट्यादिशब्दवाच्यानां मार्गाणामप्रसि-
५ पु प्र. म.

द्धत्वात्तद्भेदनिरूपणं गगनकुसुमसौरमनुकरोतीत्याशङ्क्यामाश्रयसत्त्वं सिसाधयिषवः पुष्टेः पूर्वमुद्दिष्टत्वात्तत्रैव पूर्वं प्रमाणमाहुः भक्तीत्यादि ।

‘भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ २ ॥

दशमस्कन्धे अमरभीतस्थसन्देशे ‘या मया क्रीडते’त्यारभ्य ‘अचिरान्माम-
वाप्स्यथे’त्यन्तस्य, ‘युवां मां पुनमावेन ब्रह्ममावेने’त्यादेः, ‘दिष्ट्या गृहेश्वर्य-
सकृन्मपि त्वया कृतानुवृत्ति’रित्यादेः, एकादशस्कन्धे च ‘अथैतत्परमं गुह्यं शृण्वतो
यदुनन्दन । सुगोप्यमपि वक्ष्यामी’त्यारभ्य ‘तस्मात्त्वमुद्धवोत्सज्ये’ति श्लोकद्वया-
न्तस्य ‘भक्तियोगः पुरैवोक्तः प्रीयमाणाय तेऽनघ । पुनश्च कथयिष्यामि मद्भक्तेः
कारणं पर’मित्यादिभिर्मगवता भक्तिमार्गस्य कथनात्, ‘सालोक्यसार्ष्टिसामीप्यसारूप्यै-
कत्वमप्युत । दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवन जनाः । स एव भक्तियोगाख्य आल-
न्तिक उदाहृत’ इति तृतीयस्कन्धे उक्तायाः ‘भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधिनैराश्येनै-
वामुष्मिन्मनःकल्पनमि’त्याथर्वणोपनिषदि च आविताया भक्त्यैर्मां मार्ग उपायः प्रकारश्च
तस्य कथनात्, पुष्टिरस्ति ‘पोषणं तदनुग्रह’ इति वाक्यादनुग्रहापरपर्याया तत्तद्भक्तिबी-
जमृता कृपा भगवति वर्तत इति निश्चयः । अन्यथा भगवानेवं भक्तिमार्गं न वदेत् ।
‘निर्विण्णानां ज्ञानयोगः कर्मयोगस्तु कामिनाभि’ति वाक्यादुभयोस्ताभ्यां फलसिद्धेरु-
क्तत्वात् ‘न निर्विण्णो नातिसक्त’ इत्यनेनोक्तस्येपत्सक्तस्य कामसङ्गात्तत्कर्मणा कथञ्चितेन
तदपूर्ता निर्वेदे ज्ञानेन च मदाकदाधिषयाकथञ्चित्फलसिद्धेः सम्भवात् । लोकेऽपि
स्वल्पधनस्याधमर्णस्य तावद्धनग्रहणादिभिर्महर्णविमोक्तसोत्तमर्णानुग्रहेण दर्शनात् । कष्ट-
साध्ये प्रायश्चित्तादौ पर्यदनुग्रहेणैव सुकरसाधनोपदेशस्य स्मृतिष्वपि सिद्धत्वात् । ‘भवन्ता-
वनुगृहीतां याता वोऽनुग्रहादिव’मित्यादिषु तत्प्रार्थनादर्शनाच्च सुकरसाधनोपदेशबीजभू-
तानुग्रहे सिद्धे पुष्टिर्भगवत्यस्ति । सुकरसाधनरूपस्य भक्तिमार्गस्य कथनात् । यत्र यत्र
दितरूपसुकरसाधनकथनं तत्र तत्र वक्तव्यनुग्रहसत्ता । यथा उक्तपरिषदि । यत्र नैवं तत्र
नैवम् । यथा नृगसम्प्रदानविप्रादिषु, इत्यनुमानेन भक्तिरूपसुकरसाधनोपदेशाद्भगवति
तत्सत्तायां न सन्देह इत्यर्थः । स च धर्मान्तरमेव । न तु फलदिप्ता । ‘यस्यानुग्रह-
मिच्छामी’ति वाक्यात् । दिप्तात्वे इच्छाकर्मत्वायोगात् । अत एव न परदुःखप्रहा-
णेच्छापि । नापि तदर्थको यत्नः । कृपयामि न तु यते इति तदुत्तरं व्यवसायदर्शनात् ।
कृपया यते दित्स इत्यादिप्रयोगाच्च । नापि ज्ञानम् । दुःख जानन्नपि न दुष्टे कृपयति,
नास्य दुष्टस्य दुःखमिति जानन्न कृपयतीत्यादिप्रयोगात् । दृष्टत्वान्नादृष्टविशेषः । द्वेपा-
दियैलक्षण्याच्च न द्वेपादि । न च कृपयत्यनुगृह्णातीति मित्रशब्दाभिलाष्यत्वाद्भिन्नज्ञानव्यव-
सायगम्यत्वाच्च कृपानुग्रहयोर्भेदः शङ्क्यः । लोके कृपामिन्नतया तत्प्रसिद्धभावे धातुभेदप्रयो-
गादेस्तद्भेदाप्रयोजकत्वादिनि । तस्मात्स्वीकारफलदिप्तादिप्रयोजक कृपापरपर्याय धर्मान्त-

मेवेति निश्चयः । स च मत्स्युपदेशस्येव भक्तेरपि कारणम् । यथानुग्रहाभावस्तस्य भक्ते-
रदानात् । 'मगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित्स न भक्तियोग'मिति-
वान्म्यात् । इदं यथा तथा भक्तिहेतुनिर्णये प्रपञ्चितं प्रमुचरणैः । तथा च सति मत्स्युपदेशो
वक्रानुग्रहपूर्वकः । सुकरसाधनोपदेशत्वात् । पर्यदुक्तसुकरप्राप्यधिकोपदेशवत् । व्यतिरेके
कष्टसाध्यदितिपयोव्रतोपदेशवत् । अयमनुग्रहविषयः । भक्तिमत्त्वात् । नारदवत् । व्यतिरेके
सात्त्वादिवदित्यनुमानमपि तत्र प्रमाणं ज्ञेयम् । यद्यपि 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य' इति
श्रुतिर्भगवत्प्राप्तैर्वरणैकसाधनत्वं धदन्ती 'स वरस्तथा वृतः' 'कन्यां वृणीते' इत्यादिप्रयोग-
दर्शनात्सौकारात्मकत्वेन सिद्धस्य वरणस्यानुग्रहजन्यत्वात्तत्र प्रमाणं भवति, तथापि 'तस्यैष
आत्मा विवृणुते तनूँ स्वा'मित्युक्तस्य विवरणस्य स्वस्वरूपप्रकाशनात्मकत्वात्तत्र यत्फल
लभ्यमात्मकं ग्रहणं तस्य 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इत्यादिस्मृत्या भक्तिसाध्यतापोधनात्पर्यव-
सानतो भक्तिद्वारैव जातस्य ग्रहणस्य प्रमितिरूपत्वं बोधयति । भक्तिश्च मार्गेणैव प्रसीयते ।
स चोपदेशदेवेति हृदि कृत्वाचार्यैरेवमुक्तम् । श्रुतेर्वादिक्कवलित्वेन पुनः प्रयासकर-
णापाताच्च ॥ १ ॥ २ ॥

एवं पुष्टिसत्तां साधयित्वा प्रवाहसत्त्वे प्रमाणमाहुः द्वौ भूतसर्गाविति ।

'द्वौ भूतसर्गा'वित्युक्तेः प्रवाहोपि व्यवस्थितः ।

वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता ॥ ३ ॥

प्रवहणं प्रवाहः । सर्गपरम्पराया अविच्छेदः । सोऽप्युक्तवाक्याद्वैद्यासुरविभेदेन
व्यवस्थितः कृतविभागः । यदि स न प्रवहेदाप्रलयम्, तदा विभागो मुधैव स्यात् । अतः
सोऽप्यस्तीत्यर्थः । मर्यादासत्त्वे प्रमाणमाहुः वेदस्येत्यादि । विद्यमानतिक्रमो मर्यादा ।
सात्र कर्मज्ञानादेस्तत्तत्प्रकारनियमस्य बोध्या । सापि वेदस्य विधिप्रपन्नानामधेयनिषेधार्थवा-
दात्मकस्याधौरुपेयनित्यशब्दस्य विद्यमानत्वात् व्यवस्थिता, 'स्वर्गकामो यजेते'त्यादि-
भिर्विध्यादिभिः स्वर्गार्थं ज्योतिष्टोमं कुर्यात्, मन्त्रेणैव देवता स्मरेत्, अग्निनामैव स्वाहा-
कारे वदेत्, ग्राह्यं न हन्यात्, शीघ्रगामिनीं देवता ज्ञात्वैव वयव्यालम्भः कर्तव्यो,
नान्यथेत्यादिरूपेण नियमेन कृतविभागा । यदि सा न स्यात्, तद्विभाजको वेदो न स्यात् ।
अतो विभाजनं वेदस्य विद्यमानत्वात्साप्यस्तीत्यर्थः । तथाच यद्यपि प्रवाहोऽस्ति । द्वौ
भूतसर्गावित्युक्तेर्व्यवस्थितत्वात् । यद्व्यवस्थितं तदस्ति दायादिवदिति मर्यादास्ति ।
तद्व्यवस्थापकस्य वेदस्य विद्यमानत्वात् । यद्व्यवस्थापकस्य वेदस्य विद्यमानत्वं तस्य सत्त्वम् ।
यथा यज्ञादेरित्यनुमानाभ्यां तयोः सत्तापि सिध्यति, तथापि प्रवाहे प्रत्यक्षं मर्यादायां
वा व्यतिरेकः प्रमाणत्वेन वर्तते इत्यतस्तदुभयसत्तासाधनाय नास्माभिः प्रयासः कृत इति
भावः । अत्रैवं स्वरूपनिश्चायनेन यावन्तः पुष्टिप्रयुक्ता मार्गा भक्तिरूपास्ते पुष्टिमा-

गैऽन्तर्भवन्ति, ये लौकिकाः सर्गपरम्परां न विच्छिन्दन्ति, ते प्रवाहेऽन्तर्भवन्ति, ये वेदनियमं नातिवर्तन्ते ते मर्यादायामन्तर्भवन्तीत्येवं बुद्धिसौकर्यान्नयो मार्गा ज्ञेयाः सन्देहनिरासेऽप्युभिरिति बोधितम् । न च भगवद्वाक्ये 'योगास्त्रयो मया प्रोक्ता' इति ज्ञानकर्मभक्तीनामेवोपायतया मार्गत्वबोधनादेतेषां कथं मार्गत्वमिति शङ्क्यम् । भक्तेर्विचारे तन्मूलभूतानुग्रह एव मार्गत्वस्य पर्यवसानेन, सर्गपरम्पराविचारे 'जायस्व प्रियस्व' इति श्रुत्युक्तजन्माद्यनुच्छेदरूपफलहेतुतायाः प्रवाह एव पर्यवसानेन, ज्ञानकर्मफलस्य चोक्तविधिनियमादेव भवनेन तद्धेतुतायास्तदनतिक्रम एव पर्यवसानेन, तात्पर्यतत्त्वोपां मार्गत्वस्याप्रत्यूहत्वात् । एतेनैव 'प्रवाहपुष्टिमर्यादाः कुत उत्प्रेक्षिताः किल । दृष्टा वा कुत्रचिद्वन्धे मूलमत्र निरूप्यता' मिति आन्तर्पर्यनुयोगोऽप्यपास्तो बोध्यः ॥ ३ ॥

अतः परं भेदसाधनार्थं यन्ते । तत्र, नन्वस्तु पुष्ट्यादिसत्ता । तावता परस्पर-विवेकेस्तु न सेत्स्यति । तथाहि । 'फलमत उपपत्तेरिति न्यायेन फलमात्रं भगवतः सकाशादेव । ब्रह्मवादे च चैतन्यभेदाभावाच्चात्मभेदमात्रं नोपास्यभेदः । अतो लोकास्तत्तन्नाम्ना भजन्तोऽपि तत्तत्फलार्थं तमेव भजन्ते प्रावाहिका अपि । ततः फलं च लौकिक-मलौकिकं प्राप्तुवन्तीति सर्वेषां भक्तत्वाविशेषाद्भक्तिमार्गस्य चानुग्रहप्रयुक्तस्य सर्वान् प्रति तुल्यत्वान्न प्रवाहाद्विवेकः शक्यवचनः । मर्यादा तु वेदोक्तत्वाद्विविक्तैवेति द्वावेव मार्गाव-भ्युपगन्तव्यावित्याशङ्क्यामामाहुः कश्चिदेव हीति ।

कश्चिदेव हि भक्तो हि 'यो मद्भक्त' इतीरणात् ।

न सर्वोतः प्रवाहाद्धि भिक्षो वेदाच्च भेदतः ॥ ४ ॥

'यदा यस्ये'ति यचना'घाहं वेदै'रितीरणात् ।

सर्वत्रोत्कर्षकथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ ५ ॥

गीतायां 'यो मद्भक्तः स मे प्रिय' इति भगवता यच्छब्दोपपन्धेन 'कस्यचिदेव भक्तत्वं' बोधितम् । अतो न सर्वोऽपि लोको भक्तः । एवं परिसंख्याते भक्ते तत्प्रयोजको मार्गोऽपि प्रवाहाद्भिन्नः असङ्कीर्णः । तथाच भजनमात्रं न भक्तिः । किन्तु प्रियत्वप्रयोजकं भजनम् । अत एव 'अनपेक्षः शुचिर्दक्षः' 'मय्यर्पितमनोबुद्धिः' इत्यादि विशिनष्टि । 'प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थ'मित्यत्रापि 'चतुर्निधा भजन्ते मा'मिति भक्तिमेवोपक्रम्य ज्ञानिनो भक्तस्या-त्मत्वं वक्ति, न केवलज्ञानिनः । तेन तादृशभक्तेरेव मार्गत्वात्तद्रूप्यायाः पुष्टेः प्रवाहेणासा-ङ्कर्यात्सिद्धास्त्रयो मार्गा इत्यर्थः । नन्वस्त्येवम्, तथापि मर्यादया साङ्ग्यं दुर्वारम् । तथाहि । भक्तिमार्गो नाम किं श्रवणादिसरणिरूपः, उत 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढः सर्वतोऽधिकः । सेहो भक्तिरिति शोक्तव्या मुक्तिर्न चान्यथे'ति पथरात्रोक्तमाहात्म्यज्ञानपूर्वकयेदसरणिरूपः । आपश्चेत्, 'धारयति रसति भजती'त्यादिश्रुतिसिद्धः । द्वितीय-

श्वेत्, सृष्ट्यादिवाक्यैर्भाहात्म्यस्य 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवती'त्यादिभिर्निरुपाधि-
प्रीतिविषयत्वस्य च प्रतिपादनान्भाहात्म्यज्ञानपूर्वकत्वेह एव श्रुतेस्तात्पर्यमिति तद्गोचरः ।
पुराणानां श्रुत्युपबृंहणत्वात्तदुक्तत्वेऽपि श्रुतिमूलकत्वेन विधिनिषयत्वान्मर्यादातो नाति-
रिच्यते । यत्पुनर्देवान्तरभजनम्, तदपि 'एकं सद्भिषा बहुधा वदन्ती'ति श्रुतेर्मगवद्भजन-
मेवेति द्वावेव मार्गावित्याशङ्क्यामाहुः वेदाच्च भेदत इति । वक्ष्यमाणहेतुभिः वेदात्
वेदोक्तमर्यादामार्गाच्च । लोकादपि भेदं प्राप्य पुष्टिरस्तीत्यन्वयः । अनुग्रहः स्वविषयं पुष्णा-
तीति पुष्टिः । कर्तरि क्तिच् । सेतुर्विधृतिरिति वत् । वेदादिति वाच्यवाचकयोरभेदोपचारा-
त्तिरिच्छः । तथाच, 'यदा यस्यानुगृह्णाति भगवानात्मभावितः । स जहाति मतिं लोके
वेदे च परिनिष्ठिता'मित्यत्र लोकवेदौ पृथङ्निर्दिश्य भगवदनुगृहीतस्य तयोरास्यात्मागं
वक्ति । यद्यनुग्रहो लौकिकेषु वैदिकेषु वा साधनेषु प्रविशेत्, तदैवं सामान्येनासर्वं न
वदेत् । किञ्च । 'नाहं वेदैर्न तपसा न दानेन न चेज्यया । शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि
मां यथा । भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन । ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च
परन्तपे'त्यत्र वेदादिपदैरुक्तानां ग्रन्थचारिवनस्यगृह्यधर्माणां 'श्रेयान् द्रव्यमयाद्यज्ञाज्ञान-
यज्ञः परन्तपे'ति वचनादिहेज्यापदसङ्गृहीतस्य यतिधर्मस्य ज्ञानस्यापि दर्शनसाधनत्वनुपल-
क्षणविधया निषिध्य स्वविषयकस्य ज्ञानस्य ज्ञानफलयोर्दर्शनप्रवेशयोर्भानन्यभक्तिसाधनकत्वं
वदति । तेनापि ज्ञायते, अनन्या भक्तिर्नोक्तधर्मेण प्रविशति, केवलैव च फलं साधयतीत्य-
तोऽपि तत्कारणमूला पुष्टिस्तथा । किञ्च । 'नायमात्मे' ति श्रुतावपि प्रवचनादिनिषेधपूर्वकं
वरणैकलभ्यत्व वृत्तं प्रत्येव स्वरूपविवरणं चोक्तम् । तेन वरणस्यैवोत्कर्ष उक्तः । वरणं
चानुग्रहप्रयुक्तोऽङ्गीकार एव । तथा 'अथैतत्परमं गुह्यं शृण्वतो यदुनन्दन । सुगोप्यमपि
वक्ष्यामि' 'रामेण सार्धं' 'प्रीयतेऽमलया भक्त्या हरिरन्यद्विदम्भनम्' 'भक्तिं लभ्यवतः
साधोः किमन्यदवशिष्यते' 'ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम्' 'वशे
कुर्वन्ति मां भक्त्या सत्स्थितयः सत्यतिं यथा' 'केनलेन हि भावेन' 'ता मन्मनस्का' इत्या-
दिषु भक्त्युत्कर्षकथनेनापि तत्कारणीभूतपुष्टिरेवोत्कर्षः सिद्धः । अतो वेदोक्तत्वेऽपि वेद-
तात्पर्यगोचरत्वेऽपि जीवकृतवैषसाधनेष्वप्रवेशात्तदसाध्यसाधनात्फलवैलक्षण्याच्च स्वरूपतः
कार्यतः फलतश्चोत्कर्षाच्च वेदोक्तसाधनेभ्योऽपि भिन्नैव तत्तदाकारिका पुष्टिरस्तीत्यतो हेतोः
सिद्धं मार्गत्रयमित्यत्र न सन्देह इत्यर्थः ॥ ४ ॥ ५ ॥

ननु भवत्वेव स्वरूपविवेकः, तथापि 'धर्मः स्वनुष्ठितः पुंसां विष्वक्सेनकयासु यः ।
नोत्पादयेद्यदि रतिं श्रम एव हि केनलम्' । श्रयः सृतिं भक्तिमुदस्य ते विमो ह्रियन्ति
ये केवलप्रोढलभ्ये । तेषामसौ क्लेश एव शिष्यते नान्ययथा स्थूलतुषावघातिनाम्'
'नैष्कर्म्यमप्यन्युतभाषवर्जितं न शोभते ज्ञानमलं निरक्षण'मित्यादिभिः केवलस्यैव निन्दा-
स्मरणात् 'निधन्थायामुरी मते'त्यादौ प्रवाहिकदेशस्यैव तथात्वात्तादृशमेवास्त्वत्वादसा-
ध्यतामेव 'यदा ग्रस्ये'त्यादीनां चारितार्थ्यादेवसर्गसान्निभ्या 'सर्वेऽधिकारिणो ह्यत्र

विष्णुभक्तौ यथा नृपे'त्यादिभिश्च तस्य सर्वस्यापि मन्यनुकूलत्वेन 'दानत्रततपोहोमजप-
स्वाध्यायसंयमैः । श्रेयोभिर्विविधैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यते' 'ज्ञानी च मरतर्षम'
'आत्मारामाश्च मुनय' इत्यादिभिर्भक्तिसाधनतास्मरणाच्चाहमावेन प्रवाहमर्यादयोर्भक्तिशरी-
रप्रवेशे एको मार्ग एवास्तु, न त्वत्यन्तविवेक इत्याशङ्कामनूय दूषयन्ति मार्गैकत्वेऽपीति ।

मार्गैकत्वेऽपि चेदन्त्यौ तन् भक्त्यागमौ मतौ ।

न तद्युक्तं सूत्रतो हि भिन्नो युक्त्या हि वैदिकः ॥ ६ ॥

अपिः पूर्वपक्षगर्हायाम् । उक्तरीत्या मार्गैकत्वे अन्त्यौ मर्यादाप्रवाहौ भक्त्यागमौ
भक्तेरागमोऽभिव्यक्तिर्यास्यां तादृशौ तन् अहम्भूतौ मतौ त्वयाङ्गीकृतौ । यद्वा । तन् न्यून-
फलसाधनत्वादसौ । हेतुगर्भे विशेषणम् । तनुत्वात् उक्तरीत्या भक्तिहेतू शास्त्रसम्मतौ
चेत्, तद्गुणत्वे हेतुत्व वा न युक्तम् । हि यस्माद्धेतोः वैदिको मार्गः सूत्रतः
कर्मज्ञानविचारकेभ्यो मीमांसाद्वयसूत्रेभ्यो युक्त्या तत्तत्फलयोजनया हि निश्चयेन भिन्नः ।
सूत्रे हि जैमिनीये 'शेषः परार्थत्वादिति' लक्षयिन्वा 'कर्म फलार्थत्वादिति' कर्मणः फलशेष-
त्वमुक्तम् । फल च ज्योतिष्टोमादिवाक्ये स्फुटम् । विश्वजिदादिवाक्ये तु 'स स्वर्गः सा-
त्सर्वान्प्रत्यक्षेणादित्यनेन व्यवस्थापितमिति कर्माणि तावता चरितार्थानि शेषित्वेन भक्तिं
नोपेक्षन्ते । एवं 'अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतद्वावाग्यामौपसदवत्तदुक्तमिति' वैयासे
सूत्रे 'परं ब्रह्मतयो धारयति रसति भजति ध्यायति प्रेमति शृणोति श्रावयत्युपदिशत्या-
चरति सोऽमृतो भवतीति' भगवद्दर्शनां मुक्तिसाधनत्वमाथर्वणोपनिषदि श्रुतम् ।
'तमेव विद्वानमृत इह भवतीति' तैत्तिरीये श्वेताश्वतरे च ज्ञानस्य श्रुतम् । तत्र किं सर्वेषां
कारणता, उत ज्ञानस्यैवेति सन्देहे, 'नान्य. पन्था निषतेऽयनाये'त्यन्यनिषेधात् साधन-
वैजात्ये फलवैजात्यस्य दृष्टस्य मुक्तावयुक्तत्वात् 'भक्त्या मामभिजानातीति' भक्तेर्ज्ञानोप-
क्षीणत्वाच्च ज्ञानादेव मोक्ष इति प्राप्ते, 'एतद्दे तदक्षरं गार्गि अस्थूलमनणु' 'अथ परा यया
तदक्षरमधिगम्यते' 'अदृश्यमब्राह्म'त्यादिश्रुत्युक्तानागक्षरधिपामक्षरनिषयकज्ञानानाम् ।
तुः पूर्वपक्षनिरासे । अवरोधो मुक्तिमाधनेषु सङ्गहः । सः सामान्यतद्वावाग्याम् । उक्त-
श्रुतौ यथा धर्माणां पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वं श्रुतम्, तथा तैत्तिरीयखिले 'अम्मस्यपर' इत्युप-
क्रम्य, 'तदक्षरे परमे व्योमज्जि'ति भगवत्स्थानत्वेनाक्षरस्यापि श्रुतम् । अतो भगवद्दर्शा-
क्षरयोः सामान्यम् । तथा 'ब्रह्म वेदं ब्रह्मेव मनतीति' श्रुतौ यन्तद्ब्रह्म ज्ञानिनो ब्रह्म-
भाव उक्तः, सोऽपि 'ब्रह्ममृतः प्रसज्यामे'त्यत्र परमभक्तिप्राप्तौ स्वरूपयोग्यतामप्याद-
कत्वेन स्मृत इति ताम्यां हेतुग्याम्, न तु साक्षात्पुरुषोत्तमप्राप्तिमाधनत्वेन । नन्वेव
स्मृतावुच्यते । श्रुतौ तु तत्र विश्राम्यते इति विरोधः । किम् । अक्षरमप्यविशिष्टमिति
तद्विष्यु केनाधितत्त्वासुष्यम्, केनाविद्वक्तिनाम इति निर्हेतुकं वैषम्यम् । तदुभय कथं
निरसनीयमित्याशङ्क्या दृष्टान्तेनाह औपसदवदिनि । यथा उपमदात्यकर्मसम्बन्धिनि
तानूनप्सरशात्ये कर्मणि 'अनाष्टमस्यनाष्टप्यमि'ति मधेय-
न-नात्यं श्रीवाज्या-

सुवि चतुरवत्तमाज्यं षोडशत्विजः 'अनु मे दीक्षामि'ति मन्त्रेण यजमानश्च स्पृशन्ति । तत्र कल्पे श्रुतौ च श्रूयते 'यमृत्विजं कामयेत यज्ञयशसमृच्छेदिति तं प्रथममवमर्शये'दिति । अत्र सर्वेषामृत्विजां तुल्यत्वेऽपि यथा यजमानेच्छया फलवैषम्यम्, एवमिहापि भगवत्यादिना, 'पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वन्नन्यये'त्यन्तेन तथाचोपबृंहणत्वान्न विरोधो, नापि निर्हेतुकं वैषम्यमिति प्रतिपादितम् । अतो मर्यादामार्गाय ज्ञानमपि स्वार्थेन मोक्षमेव शेषित्वेन गृह्णाति, न भक्तिम् । तथाच मीमांसाद्वये कर्मज्ञानयोस्तत्तन्मुख्य-फलस्य पृथङ्गिरूपेण केवलाङ्गभूतप्रयाजादितुल्यत्वाभावात्सुप्रतो वैदिकमार्गो भिन्नो, 'दानव्रततपोहोमे'त्यादिवाक्यसिद्धोऽनुग्रहयुतश्च भिन्नः । एवं दैवसर्गात्मा प्रवाहोऽपि मोक्षशेष एव, 'दैवी सम्पद्मोक्षाये'ति वाक्यात् । इतरस्तु बन्धशेष इति दूरापास्तं भक्तिशेषत्वम् । यदि प्रवाहो भक्तिशेषः स्यात्, भगवानेवम्भाव तत्सम्पत्तेर्न वदेदिति युक्त्या वैदिकः सर्गोऽपि भिन्नोऽनुग्रहयुतश्च भिन्न इत्यनुपदं साधनीयम् । अतः केवलानां त्रयाणां स्वरूपमत्यन्तविविक्तमेवेति सिद्धं मार्गत्रयमित्यर्थः ॥ ६ ॥

एवं स्वरूपं विविच्य उक्तवाक्यैः सयोगपृथक्त्वेन भक्तिशेषत्वे मातृक्यं दुर्वारमित्याशङ्कायां पूर्वोक्तविवेकोपष्टम्भाय पुक्तिगप्याहुः जीवेत्यादि ।

जीवदेहकृतीनां च भिन्नत्वं नित्यता श्रुतेः ।

यथा तद्वत्पुष्टिमार्गं द्वयोरपि निषेधतः ॥ ७ ॥

प्रमाणभेदाद्भिन्नो हि पुष्टिमार्गो निरूपितः ।

'धुवातो अस्य कीरयो जनास' इति श्रुतौ स्तुतिक्रियावतां जननशालिनां चेतनानां नित्यत्वश्रावणाधया पुष्टिमार्गो भिन्नत्व इतरवैलक्षण्यम्, तद्वत् 'नाय सुखापो भगवान् देहिनां गोपिकासुतः । ज्ञानिनां चारणपोतानां यथा भक्तिमतामिहे'ति वाक्ये द्वयोर्देहिज्ञानिनोर्भि-पेधतः सुखेन भगवत्प्राप्तिनिषेधादपि भिन्नत्वम् । यदि सर्वजीवदेहकृतीनां नित्यत्व स्यात्, कीरय इत्यादि विशिष्य श्रुतिस्त्रयित्वं न वदेत् । अग्नवादे नित्यत्वस्य विशिष्टाद्वैतवा-दयोरनित्यत्वस्य मायावादे मायिकत्वस्य सर्वेष्वविशिष्टत्वात् । एव सत्यपि यदेवं वदति, तेन तादृशतद्विशिष्टः पुष्टिमार्गो भिन्न एव । किञ्च । यदि पुष्टिमार्गस्येतरविवेको न स्यात्, उक्तवाक्ये द्वयोः सुखेन भगवत्प्राप्तिं न निषेधेत् । यस्मादेवम्, तस्मान्मार्गो भिन्न इति । पूर्वश्लोकस्यपुक्तिपदस्यैवायं प्रपञ्चः । एवञ्च ज्ञानादिमार्गो यदि पुष्टिमार्गः स्यात्, साक्षादेव पुरुषोत्तमप्रापकः स्यात् । यदि तथा स्यात्, 'यतो वाचो निर्वर्तन्ते' इति श्रुतिर्वागाय-प्राप्यत्व न वदेत् । 'नैतन्मनो विशती'त्यादि योगेश्वरान न वदेयुः । तथा उक्तवाक्ये ज्ञानिनां देहिनां च तां न निषेधेत् । निषेधो यद्यन्यार्थः स्यात्, 'यथा भक्तिमता'मिति न वदेत् । 'भक्त्या त्वन्नन्यये'ति 'यमेवैष वृणुत' इति स्मृतिश्रुती न वदेताम् । यस्मादेव

तस्मात्तथेत्यादयोऽप्यनुसन्धेयाः । एवं नानाप्रमाणैर्मार्गस्वरूपभेदे सिद्धे मर्यादामार्गीयाणां 'श्रोतव्य' इत्यादिषु श्रवणादीनां यदर्शनसाधनत्वमुच्यते, तत् 'नायमात्मे'त्यादिपूर्वोक्त-
श्रुतिस्मृत्यनुरोधाद्भक्तिरूपाणामेव । न तु केवलानाम् । परमात्मनस्तत्राप्रकाशादक्षरा-
त्मन्येव पर्यवसानात् । 'क्लेशोऽधिकतर' इति वाक्यादुःखसाहचर्यं च कथितम् । ततो
मर्यादामार्गीयाण्येव तानि । 'ब्रह्मविद्याप्रोति पर'मित्यत्रापि तदनुरोधात्स्वरूपकमेव ज्ञान-
मुच्यते । यद्याविर्भवेत्तदा विद्यादिति । आविर्भावस्तुक्तप्रनाडीक्रमस्तैव । 'तमेव विदित्वे'-
त्यत्रापि 'ते ध्यानयोगानुगत' इत्युपक्रमात् मध्ये च 'तस्याभिध्यानाद्योजनात्तत्त्वभावादि'-
ति कथनात्सर्वभावेनाश्रयणरूपासुपासनामपेक्षयैव ज्ञानमुच्यत इति तादृशज्ञानकारणीभूत-
भावस्य बीजभूतानुग्रहमन्तरेणामावाहुक्तैव प्रनाडी । एवं धर्मदानादयो भक्त्युत्पादकसं-
हितोक्तिरीतिषोषकैकादशस्कन्धोदितप्रकारेणानुष्ठीयमाना मक्तिसाधनतां यान्ति । स प्रका-
रोऽप्यनुग्रहीतानामेवार्थे भगवतोक्तो भिन्न एव । न तु मीमांसितः । तत्र तथानुसन्धा-
नस्य विचारदर्शनात् । अतो विचारितास्तत्तत्फलसाधका एवेति यथाविचारं मर्यादां
प्रवाहं वा नातिवर्तन्ते । तथैव योगादयो वामादीनि बाह्यानि च स्वस्वशास्त्रोक्तफलसाधनाय
प्रवृत्तानि । अतः सर्वाण्यसङ्कीर्णानि । तदेतत्सर्वं हृदि कृत्य व्यावर्तकधर्मेण पुष्टिमार्गभेदसाधन-
मुपसंहरन्ति प्रमाणभेदादित्यादि । अत्र यद्यपि पुष्टिमार्गस्वरूपभेदनिरूपणस्यैवोपसंहारः
कण्ठादुक्तः, तथापि मर्यादाप्रवाहयोरपि प्रसङ्गात्सिद्धो ज्ञेयः । अग्रे 'प्रवाहस्यान्वब्रक्ष्यामि
स्वरूपाङ्गक्रियायुता'निति स्वरूपादिभेदयुतजीवभेदनिरूपणस्यैव प्रतिज्ञानात् । अन्यथा
सोऽपि व्यावर्तकप्रमाणभेदैः स्वरूपवोधनाय प्रतिज्ञातः स्यात् ॥ ७ ॥

एष प्रमाणबलेन मार्गस्वरूपभेदः साधितः । तेन मार्गत्रयप्रमितौ जनितायां प्रमेय-
बलेनापि सिद्ध एवेत्यतः साधनभेदेन मार्गत्रयभेद साधयितुं जीवादिभेदयुताविच्छिन्न-
सर्गेण पुष्टिभेदसाधनाय सामान्यतः सर्गभेदनिरूपण प्रतिजानते सर्गभेदं प्रवक्ष्यामीति ।

सर्गभेदं प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतम् ॥ ८ ॥

इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्टवान् हरिः ।

यच्चसा धेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः ॥ ९ ॥

ननु 'यथाग्नेः क्षुद्रा निष्फुलिङ्गा' इति श्रुतौ जीवमानस्योत्पत्तिरेकप्रकारिकैवोक्तेति
तेषु पैलक्षण्यस्यासम्भवे तदेहेषु भौतिकत्वादेस्तुल्यत्वात्तरिक्यासपि तदुत्पत्त्यादेस्तुल्यत्वा-
त्साधनसाध्यस्य यत्रलेपायितलेन सर्गभेदनिरूपण व्यर्थम् । तथा सति नात्यन्तं विवेक
इत्यत आहुः स्वरूपाङ्गक्रियायुतमिति । तथाचेतस्सन्देहनिरामाय तद्वेदोऽपि प्रमाणगो-
चरीकरिष्यत इति भावः । तदेवाहुः इच्छामात्रेणेत्यादि । अत्रेच्छामात्रेणेत्यनेन 'यद्वा सां
प्रजायेयेती' नि श्रौतमात्रेचनं निमित्तत्वेनोक्तम् । तेनैतदाकारिकेच्छारूपो भगवानेन

वोपादीयते । अत एव 'ॐमित्येतदक्षरमिदं सर्वं तस्योपव्याख्यानम् । भूतं भवद्भ-
विष्यदिति सर्वमोद्धार एव । यच्चान्यत्रिकालातीतं तदप्योद्धार एव । सर्वं क्षेत्रद्रष्टे'ति
माण्डूक्येऽपि श्रूयते । नामसद्यै ॥ नाद एव प्रणवद्वारोपादीयते । अत एव द्वादशस्कन्धे
ॐद्धारमुपक्रम्य 'स्वधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः । ॥ सर्वमग्नोपनिषद्वेदबीजं
सनातन'मित्युक्तम् । 'स एष जीव' इत्यादि च । तेन वेदपुराणाद्यात्मकसृष्टेः प्रणव एवो-
पादानम् । एवञ्च, 'मनः पूर्वा वागुत्तर' इत्यादिश्रुत्या वाचो मनःपूर्वकत्वश्रावणात्, 'वचसा
वेदमार्गं ह्री'त्यत्रार्थादेव मनःपूर्वकत्वसिद्धिः । तथाच मनस्समाधिपूर्वकं वचसा वेदमार्गं
सृष्टवान् । हि युक्तव्यायमर्थः । तेन मार्गेण भगवान् प्राप्यत इति । यतो हरिः सर्वदुः-
खहर्ता । तथाच वेदमार्गं विना जीवानां दुःखनिवृत्तिर्न स्यादतस्तथा कृतवानित्यर्थः ।
एतदेव 'तेने ब्रह्म हृदे'त्यनेनोच्यते । अत एव 'जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वा'दिति
सूतकारोऽपि रूपसृष्टेर्नामसृष्टेर्भेदं क्रमेणाह । तथा 'रूपप्रपञ्चकरणादासक्तस्वांशवारणे ।
श्रुतिमात्मप्रसादाय चकारात्मानमेव स' इत्याचार्यैर्निघन्धे निरूपितम् । इदमत्राकृतम् ।
'स वै नैव रेम' इति श्रौते सन्दर्भे रमणार्थमेव प्रपञ्चरूपेणाविर्भाव उच्यते । तथाच
रमण वैचिध्यं विना न सम्भवतीति सर्वेषामविद्यया स्वशक्त्या तत्तदासक्तिरूपं धन्वं
सम्पादितवान् । पश्चात्सर्वे एते दुःखिता एव भविष्यन्तीति करुणया वेदमार्गकर्तृणं
दुःखनिवर्तकम् । अतो मनस्समाधिपूर्वकत्वमुच्यते । तथाच येषां वेदमार्गेण मुक्तिस्ते
देवजीवाः । येषां धन्ध एव ते आसुराः । 'दैवी सम्प'दिति वाक्यात् । पुष्टिं तु कायेन ।
'कस्य रूपमभूद्देहा तत्कायमभिचक्षत' इति कायपदनिर्वचनात् । 'स इममेवात्मान
द्देहापातयत्ततः पतिश्च पत्नी चामवता' मिति पुरुषविधवाख्येण श्रावणात्स्वरूपसैवानेकधा
भवन्म्, स्वरूपं पानन्द एवेत्यानन्देनेत्यर्थः । तत्रापि निधयः नितरां चय एकीभावा यस्य
तादृशोऽतिसावधानः । तेन मनोवचःपूर्वकत्वमर्थादेव सिद्धम् । गोवर्धनोद्धरणप्रसङ्गे
तथात्व स्पष्टम् । तस्यामानन्दांश्चादेर्न तिरोभावः । एतवया तथा विद्वन्मण्डने निघन्धे
च स्पष्टम् । यद्यपि पूर्वेन समवायित्वं भगवत एवेति तस्यापि कायेनैव सृष्टिरायाति,
तथापि तत्र समवायित्वे सचित्तोरेव प्राधान्यम्, अत्र ॥ केवलानन्दस्येति भेदः । अथवा ।
मर्यादायाः समनाम्प्यक्षरमेव । 'मया ततमिदं सर्वं जगदप्यक्तमूर्तिना । मत्स्यानि
सर्वमूर्ताति न चाहं तेष्ववस्थितः' 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तः' 'अव्यक्ताव्यक्तयः सर्वा'
इत्यादिवाक्यैर्मर्यादासृष्ट्युपादानकारणत्वेनाक्षरं ब्रह्म निरूपयित्वा, 'परस्तस्मात्तु मावोऽन्य'
इत्यादिना तस्य क्षात्परत्वमुक्त्वा, तस्य स्वधामत्वं चोक्त्वा, अत्रे 'पुष्टयः स परः पार्थ
मद्यया लभ्यस्त्वनन्धये'ति स्वस्य ततो भिन्नत्वं अणितवान् भगवान् । अत एव 'एकाशेन
सितो जग'दिति स्पष्टमेव सङ्गच्छते । अत्र 'एकाशेने'ति कथनाद्भगवदंशस्याक्षरस्य मर्या-
दासमवायित्वमवगम्यते । काष्ठपक्षेऽपि तस्याभिज्ञत्वादविरोधः । अत एव बृहद्भामपुराणे
ब्रह्मवाक्यं 'अक्षरं ब्रह्म परमं वेदानां स्यान्मुत्तम'मिति । अत एव 'दिरूपं तद्वि सर्व

स्या' इति सिद्धान्तमुक्तावल्यामाचार्यैर्निरूपितम् । एवं प्रवाहेऽपि मायामनोरूपः समवायी ।
 'द्वे अस्य धीजे' इत्यारभ्य 'मायामयं वेद स वेद वेद' मिति भगवता निरूपणात् । न च
 मित्यात्वं सर्वस्य । मायामानस्यैव तथात्वात् । सन्ध्याधिकरणेन तथा निश्चयात् । अत्र मात्र-
 पदभावात् । कात्स्न्येनाभिन्नस्वरूपत्वाच्च । मायायाः शक्तितया सतीत्वेन मयदो विकारा-
 र्थत्वेऽप्यदोषाच्च । अतोऽहङ्कारस्य चिदचिद्वन्निरूपत्ववद्भावहारिकप्रवाहस्य सदसद्वन्निरू-
 पतया सत्यत्वस्यापि विद्यमानत्वान्न कोऽपि शङ्कालेशः । पृथौ तु पुरुषोत्तम एव सर्वांशेन
 कार्यकारणरूप इत्यभिप्रेत्य कायेनेत्युक्तम् । अत एव श्रुतौ साक्षात्परम्पराम्यां सृष्टिः
 स्वस्यैव सर्वरूपेण भवनं चेति प्रकारप्रयेण सृष्टिकथनम् । अत एव तैत्तिरीये ब्रह्मवित्-
 पाठके 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इति 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेयेति'
 'स आत्मानं स्वयमकुर्वते'ति वारत्रयं सृष्टिरुक्ता । वैजात्याभावे तथा कथनमप्रयोजनकं
 स्यात् । तस्मान्न कोऽपि शङ्काशः । कारणवैजाले फलवैजात्यन्यायस्य तुल्यत्वात् । अवा-
 न्तरमेदास्त्वेतेष्वेवान्तर्भवन्ति । एतच्च लीलासृष्टेर्भगवदात्मकत्वं 'नारायणसमो गुणै' रित्यत्र
 'तमद्भुतमि'त्यनापि च निर्णीतं श्रीमदाचार्यचरणैः । अत एव 'अयं यदिदमस्मिन्महापुरे
 दहर पुण्डरीकं वेश्म' 'दहर उत्तरेभ्य' इत्यादिश्रुतिसूत्रैर्भगवल्लीलासृष्टेर्भगवद्रूपत्वमुच्यते ।
 बृहद्भामनपुराणे 'आनन्दमात्रमिति यद्वदन्तीह पुराविदः । तद्रूपं दर्शयास्याक यदि देवो
 यरो हि न' इति श्रुतिभिः प्रार्थितो भगवान् 'स्वलोकं प्रकृतेः परम् । केवलानुभवानन्द-
 मानमक्षरमभ्यग' मित्युपक्रम्य 'किञ्चोराकृतिरभ्युत' इत्यन्तेन बृन्दावनगोवर्धनयमुनादिसर्वभ-
 क्तसहितं स्वस्वरूपं दर्शितवानिति सर्वस्या एव लीलासृष्टेस्तद्रूपत्वमायातीत्येतत्सर्वं विद्वन्म-
 ण्डने स्पष्टम् । ननु भवत्वेनं सर्गमेदः, तथापि सर्वेषां जीवानां भगवदंशत्वाविशेषाध्या-
 याहिकाणामेव अतिदुष्टत्वे को हेतुः । न च रमणेच्छैः हेतुः । तथा सति स्वरतीच्छायां
 तेषां लयः स्यात् । न च जायत एवेति बाध्यम् । तथा सति अतिदुष्टता न स्यात् । यथा
 कर्मिणाम् । न चेष्टापत्तिः । तथा सति 'मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां गति'मिति
 भगवद्वाक्यविरोधः स्यात् । एवकारश्च सर्वमुक्तिदशायामपि प्राप्यभाष्योतको विरुध्यते ।
 कर्मिणामपि सर्वमुक्तितोऽर्वाक् भगवत्प्राप्त्यभावाद्बुद्धनीचकर्मणा चापमादिगतेरपि जाय-
 मानत्वादविशेषश्च स्यात् । मामित्यस्य पदस्याक्षरपरत्वेऽपि न निस्तारः । उक्तदोषताद-
 वस्थ्यात् । वस्तुतस्तु लयामानोऽप्यशक्यवचनः । 'यथाद्रिप्रमवा' इति वाक्यात् । अयोक्त-
 गीतावाक्यानुरोधा 'घयाद्री'ति वाक्यस्ये गतिपदे सङ्कोचः कार्यः । तथा सति तेषामन्यत-
 मःप्रवेश एव मुक्तिः । तथाच सर्वमुक्तिदशायामपि न भगवति तेषां लय इति स्वीक्रियत
 इति चेत् । तर्हि 'यतो वा इमानि'त्यादि 'अव्यक्तादीनि मृतानी'त्यादिश्रुतिभगवद्वाक्य-
 योर्भगवत एवोत्पत्तेर्भगवत्स्येव च लयस्य कथनात्तेषां तत्र लयानह्नीकारे तत उत्पत्तिरपि न
 स्यात् । यदि चोभयसामग्र्यसार्धमन्यतमस्ततोऽतिरेकेण प्रलये स्थितिरङ्गीक्रियते, तदा
 'यथादेवः' निष्पत्येऽशेषसंज्ञा' इति श्रीमागवतवाक्यविरोधः । न च सर्वस्य प्रज्ञात्मकत्वा-

अन्धतमसोऽपि तयात्वादेकपदस्य मुख्यवाचकत्वेनाप्युपपत्तेस्तत्स्थितौ को दोष इति वाच्यम् । अन्धतमसो विकारत्वात्तस्य ब्रह्मत्वाङ्गीकारे 'वाचारम्भणं विकार' इत्यादि 'विकारांश्च गुणांभैव विद्धि प्रकृतिसम्भवा' नित्यादिश्रुतिभगवद्वाक्यविरोधात् । 'बृहदुपलब्धमेतदवयव्यवशेषतये'त्यादि 'निर्दोषपूर्णगुणविग्रह' इत्यादिवाक्यानि च विरुध्येरन् । अतो भगवति लयानङ्गीकारे भगवतो न तदुपादानत्वमिति सिध्येत् । किञ्च । रमणेच्छाप्येतदुत्पत्तौ न कारणीभूतमर्हति । यतो रमणेच्छया स्वयं तावद्भूतो भूत्वा क्रीडतीत्युच्यते । एतेषां च केवलं दुःखित्वाच्च रमणलेशोऽपि । अत एव 'केवलं नित्यदुःखा' इति श्रीबलभाष्टकोक्तिरपि सङ्गच्छते । न च भगवद्विज्ञा एव केचनैव जीवाः सन्ति येषामियं व्यवस्थेति वाच्यम् । अद्वैतश्रुतिविरोधात् । तस्मादुत्पत्तेरेवामावागमार्गमेदव्यवस्था कर्तुमेवाशङ्क्येति चेत् । अत्रोच्यते । भगवान् हि सर्वरसभोक्ता राजवद्रमणार्थं स्वस्वरूपात्मकं प्रपञ्चं कृतवान् । तत्र च वैरिणोऽप्यपेक्षिताः । अन्यथा वीररसभोगो न स्यात् । स्वांशश्च वैरिणो न भवन्त्येव । 'यो यदंशः स तं भजते' इति वाक्यात् । तथाच पूर्वोदाहृतश्रुतिस्थितिर्भगवता स्वसामर्थ्यरूपया मायया केचन जीवा मायांशा एव 'जीवेशावाभासेन करोती'ति श्रुत्युक्ता व्यावहारिकास्तद्योग्यव्यावहारिकसकलसामग्रीयुक्ताः सृष्टाः सन्तीत्यवगम्यते । व्यवहारश्च लौकिको गुणानां सन्निपातः । 'अद्वैतान्यतम'मित्यस्य देवकसुरेशेनोक्तस्य भगवतो वाक्यस्य विवरणे 'यद्यपि मतोऽन्ये ये केचन सम्भवन्ति मायया सृष्टा' इत्यत्र स्पष्टमिदम् । सत्तन्निशाप्यायेऽकूरस्तुतौ 'म्लेच्छमाये'त्यस्य विवरणे च 'म्लेच्छा ये सदृजा दैत्यास्ते गुणवन्तोऽपि हन्तव्या' इत्यनेन । अत एव श्रीमदाचार्यैरपि सृष्टिभेदनिरूपणे निषन्धे 'महेन्द्रजालवत्सर्वं कदाचिन्माययासृजत् । तदा ज्ञानादयः सर्वे वार्तामात्रं न वस्तुत' इति पद्याभासे 'स्वप्नादिसृष्टिसङ्ग्रहार्थमाहे'त्यादिपदमेतदभिप्रायकमेवोक्तम् । अत एव 'मायेत्यसुराः' 'यो यदंशः स तं भजते' इत्यादिश्रुत्यादयोऽपि सङ्गच्छन्ते । अत एव श्रीगोकुलनाथचरणैरपि सिद्धान्तमुक्तावलीविवृतिस्पायाः 'सेवा हि सेवकधर्मस्तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्वं ज्ञापित'मिति फक्किक्त्रया व्याख्याने 'आसुरव्यतिरिक्तानामशेषाणा'मित्युक्तम् । अत एव 'धुमान् विरज्येत विना पशुघ्ना'दिति श्लोकव्याख्याने 'अनिर्वर्त्यदोषेण चाप्रवेश' इत्युक्तिराचार्याणामस्माकमाश्रयः । 'सहजासुरत्वेनेत्यर्थ' इति प्रमुचरणतद्विवृतिरपि । अत एव 'असन्नेव स भवति असद्भवेति वेद चे'दिति 'न सत्यं तेषु विद्यत' इत्यादिश्रुतिभगवद्वाक्ये तेषां व्यावहारिक सत्त्वं वदतः । अत एव देवकीसुतानपनाय गतयन्तं भगवन्तं स्तुवतो घलेर्वाक्यविवृतौ श्रीमदाचार्यैरुक्तम्, 'ते चेत् द्वेषिणस्तदा तेषां नरकपात आवश्यक इत्या'सुरी योनिमापन्ना' इति वाक्कायुसारणे कदाचिदप्यमुक्तौ कथं भगवान् सर्वात्मे'ति । तथाच इच्छामात्रेण निमित्तेन मायोपादानकं प्रचार्दं सृष्टवान् । न तु स्वयं तत्र प्रविष्टः । तथाच मायया निर्मितेषु नरकादिरूपविकारेषु ते पतन्तीति न कोऽपि दोष इत्यर्थः । ये च मुच्यन्ते ते च नासुराः । किन्त्वामुरावेशिनः ।

तथाच ते भगवदंशा एवेति निष्कर्षः । यदा च खरतीच्छा तदा मायामप्युपसंहरतीति
तेऽपि न प्रतिभासन्ते । वस्तुतस्तेषामसत्त्वात् । तथाच ये प्रपञ्च मायिकमेवादुस्त आसुरा
एव । यतस्तेषां तथैव भासते । 'पुण्यो गन्ध' इत्यादिवाक्यविचारेण दोषप्रतीतिमानस्य
मायिकत्वमिति न कोऽपि दोषः । ननु सामर्थ्यस्य स्वरूपानतिरिक्तत्वात्प्रावादिकाणां
विकारस्य च मायोपादानकत्वाद्विकारित्वं ब्रह्मणो दुर्वारमिति चेत् । न । न हि तेषां
सामर्थ्यरूपत्वम् । असत्त्वात् । किन्तु सामर्थ्यात्प्रतीयमानत्वम् । अन्यथा सत्यता स्यात् ।
दृश्यतेऽपि नटैः प्रदर्श्यमानस्य मिथ्यात्वं क्षणिकत्वात्तत्सामर्थ्यस्य च सत्यत्वमिति न
भासते'ति श्रुत्युक्तसाप्याभासस्याभाससमानाकारत्वात् । तयोः समानाकारत्वस्यैव लोके
दर्शनात् । अत्राभासाभासयोर्मयोरप्यान्तरत्वेन द्वेषरूपधर्मप्रतिविम्बेऽपि बाधकामावात् ।
न च वीररस उपयुज्यमानस्य तद्धर्मस्य द्वेषस्य तेष्वभावः शङ्क्यः । द्वेषसाप्यानन्दतिरो-
भावामकत्वेन तेषु तत्सत्त्वात् । अतस्तद्विशिष्टा एव ते । किञ्च । 'सत्त्वं रजस्तम इति
निर्गुणस्य गुणान्नयः । स्थितिसर्गनिरोधेषु गृहीता मायया विभो'रिति द्वितीयस्कन्धोक्ता
भगवदुत्पन्ना गुणाः कार्यार्थं मायया यथा गृह्यन्ते, तथा भगवत्कार्यार्थं तथा ते जीवा अपि
स्वजन्यया अविद्याशक्त्या गृह्यन्ते । अत एव विद्वन्मण्डने 'यस्मिन्जीवे यादृशीच्छा तदनुरूपा
एवाविद्यादिशक्तयः सत्त्वादिभेदेन तं व्याप्नुवन्तीति महदैश्वर्यं भगवत्' इत्युक्तम् ।
तेन ते 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च'त्युक्तानुरधर्माणो भवन्ति । तद्धननादिना भगवानपि
वीररसादिकं मुक्ते । तादृशभगवदिच्छावशादेव तेषां तयात्वमिति 'यो यदंशः स तं
मजत्' इति वाक्यस्यापि न विरोधः । तैर्मजनकारणे भगवदिच्छाभावात् । तेन
तेषां देहादिकं सदसद्बन्धिरूपं प्रागेव साधितम् । एवं सति ते स्वकर्मणाञ्चैव तमसि
प्रविशन्ति । अन्धतमश्च प्रलयोऽविद्यायां प्रविशति । अविद्या च मायायाम्, माया च
ब्रह्मणि । प्रलयस्य श्रुतौ पुराणेषु च प्रतिसञ्चरत्वेन सृष्टिविपरीतरुमतया सिद्ध-
त्वाच्चदापि ते भगवन्तं न प्राप्नुवन्तीति 'भामप्राप्यैवे'ति वाक्यमप्युपपद्यते । न च विका-
रस्य सत्यत्वे ब्रह्मणो विकारित्वापत्तिः । विकारस्य वाचारम्भत्वेन तदनन्यतया तदभावात् ।
तस्य दुष्टताया अपि लीलार्थमैच्छिकत्वात् । वस्तुविचारे दोषस्य प्रतीतिमानत्वात् । तदन-
न्यत्वाधिकरणे तथैव सिद्धत्वात् । द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्यामपि 'यत्किञ्चिदूपणं त्वन दृश्यं
चापि हरिः स्वयम् । निरुद्धपद्माः सर्वेऽपि सर्वमनैव शोभत' इति निर्णीतत्वाच्च । अत
एवं विचारेऽपि न मार्गभेदानुपपत्तिः । न च पक्षद्वयमप्येऽन्यतरवैयर्थ्यं शङ्क्यम् । कल्प-
भेदेनोभययापि सामञ्जस्यात् । तथाच पूर्वोक्तरीतिकेनेच्छामात्रेण निमित्तेन मनसा सहजा-
सुरानसुरावेशिनो दैवांश्च गृह्यन् । तथाच द्विधा प्रवाहोऽनोक्तः सहजामुरावेशिभेदेनेति
ज्ञेयम् । अन्यत्सपष्टम् । ननु 'तदिच्छामानतस्तस्माद्ब्रह्ममृतांश्चेतना' इत्यादिना दैवसृष्टिर्नि-

यन्धे इच्छामात्रत एव निरूपितेति कथं त्वया मनस्त उच्यते । उच्यते स्वभिप्रायज्ञानात् । तथाहि । निबन्धे यदिच्छामात्रेति पदं तदनुषंहितस्य स्वतन्त्रस्य निर्गुणस्य कारणताबोधाय । अत्र तु यत्तत्पदं तदस्यां स्वसमवायिकारणताकल्पनिरासार्थम् । अत एव निबन्धे तत्र 'ब्रह्मभूतांशे'त्यादि जीवविशेषणमुक्तम् । अत्र तु नोक्तमित्येवं विनिगम्यते । न च तत्रत्य-मेवात्रातिदेश्यम् । असुरसृष्टित्वात् । 'प्रवाहस्थान्प्रक्षयामी'त्यादिना प्रावाहिकसृष्टेरासु-रत्वनिर्धारणात् । तस्मादेवं सर्गभेदेन भूतभेदादेहादिवैलक्षण्यसिद्धेः साधनसाङ्ख्याभावात् सर्गभेदनिरूपणवैयर्थ्यमिति मार्गानामत्यन्तविवेक उपपन्नः प्रामाणिक एवेति भावः ॥ ८ ॥

ननुपादानभेदेऽपि निमित्तसाजात्ये कार्यं फलं च तुल्यमेव लोके दृष्टम् । यथा सौवर्णराजतताम्रपट्टास्ततो जलाहरणं च । वेदेऽपि यथा ग्रीहियवप्रकृतिकपुरोडाशाम्यां समानो यागोऽदृष्टं च । तद्वदत्रापि निमित्तसाजात्यादिक्यादा फलमेकमेव चेष्ट्यर्थः सृष्टिभेद-मार्गभेदसाधनप्रयास इत्याशङ्क्यामुपोद्धातसङ्ख्या फलनिमित्तयोर्भेदमाहुः मूलेच्छात इति ।

मूलेच्छातः फलं लोके चेदोक्तं वैदिकेपि च ।

कायेन तु फलं पुष्टौ भिन्नेच्छातोऽपि नैकधा ॥ १० ॥

'प्रजायेये'त्याकारिकया मूलेच्छया । सिद्धयेति यावत् । तथा कृत्वा फलं लोके भवति । न त्वलौकिकम् । 'अथेतयोः पथोर्न कतरेण च न तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदा-वर्तीनि भूतानि भवन्ति जायस्य प्रियस्वेति । अथ य इमे ग्रामे इष्टापूर्ते दत्तमित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्ति । धूमाद्रात्रि रात्रेरपक्षीयमाणपक्ष'मित्यादिश्रुतेः । 'एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्ते' 'क्षिपाण्यजसमशुभानामुरीष्येव योनिध्वि'त्यादिसंस्मृतेश्च । न च त्रयीधर्मानुप्रपन्नत्वे कयमासुरत्वमिति शङ्क्यम् । दैवावेशेन तत्सम्भवात् । आसुरलक्षणेपु 'यक्ष्ये दास्यामि मोदिष्ये' 'यजन्ते नाम यज्ञैस्ते दम्भेनाविधिपूर्वक'मित्युक्तत्वादिति । वैदिके मर्यादामार्गे वेदोक्तं स्वर्गमोक्षादिरूपं फलं भवति । 'ये चेमेऽरण्ये ब्रह्मा तप इत्युपासते तेऽर्चिरभिसम्भवन्ती'ति 'यत्र दुःखेन सम्भिन्न'मिति 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' 'न स पुनरावर्तत' इत्यादिश्रुतेः । 'त्रैविद्या मा'मित्यादिसंस्मृतेश्च । अत्रापि 'एष उ एष साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उञ्जिनीपती'त्यादिश्रुतिता उञ्जिनीपाधोनिनीपा च कारण-त्वेनानुमन्येया, अज्ञानरूपकार्यान्मुमोचयिषा चानुमातव्या । कायेन आनन्दमात्रकरपादमु-पोदरादिरूपेण फलं नानाविधं तद्गीलानुभवरूपं पुष्टौ भवति । तुना लौकिकवैदिकप्रकार-शङ्का निरस्ता । तथाच यथा यथा पुष्टिमार्गाया वान्छन्ति, तथा तथा ताननुरुध्य ददन्ति । न त्वीश्वरत्वेन । यथान्यत्र । अत एव प्रभुचरणैर्नैरसम्बन्ध'निजेच्छातः करिष्य-ती'त्यस्य व्याख्याने 'निज्ञानामिच्छातः स्वेच्छानभ्ये'त्युभयथा व्याख्यातम् । 'गोपीभिः स्तोभितोऽनृत्यत्' 'यां गोपीमनय'दित्यादौ स्पष्टं च तथा । अत्रापि 'गोपाये स्वात्मयोगेन' 'महत्त्वमिदमे तेषां कृष्येनदचिन्तयन्' 'वीक्ष्य रन्तुं मनश्चक्र' इत्यादिभिरनुमादितोक्ता चेच्छा कारणत्वेन बोध्या । एतच्च यथा धूममार्गायमशीर्षमन्यद्वा सशीर्षं फलं तत्र तदे-

तुभूता सद्भिर्नेच्छानुमातव्या । अत एवं भिन्नेच्छात् अपिशब्दात्फलभेदतश्च नैकधा सर्गा मार्गाश्च एकत्रिधा नेत्यर्थः । नैकतेति पाठे सर्गाणां मार्गाणां चैकता नेत्यर्थः । एवमुत्पत्तिमारम्यान्तं मार्गप्रवाहभेदात्प्रमेयवलेन मार्गत्रयभेदः साधितः । तेन प्रमीयमाणावस्थासम्बन्धिनः सन्देहा निवारिताः ॥ ९ ॥

अतः परमनुष्ठीयमानाऽस्यासम्बन्धिनः सन्देहान्परिहर्तुं मार्गसाधनीभूतजीवदेह-
क्रियाभिर्भेदः पूर्वप्रतिज्ञातो वक्तव्यः । तेषु जीवानां मुख्यत्वात् प्रथम तद्भेदं वदिष्यन्त
इच्छाभेदेऽपि जीवेषु वैलक्षण्याभावात्कथं फलभेद इत्याशङ्कामपि परिहरिष्यन्तश्चिद्रूपत्वा-
विशेषेपि तत्तदसाधारणधर्मभेदादानीना भिद्यन्ते, तेन फलभेद इति हृदि कृत्य अत्यन्तवि-
विक्तो धर्मः प्रावाहिकाणामेवेति प्रथमं तानाहुः तानहमित्यादि ।

‘तानहं द्विपतो’ वाक्याद्विधा जीवाः प्रवाहिणः ।

अत एवेतरौ भिन्नौ सान्तौ मोक्षप्रवेशतः ॥ ११ ॥

तथाच येषां भगवद्भेदोऽसाधारणधर्मस्तेन सार्वदिकोऽतिथोरः संसारस्ततोऽन्धत-
मप्रवेशः पर्यवसाने ते प्रवाहिणः । भगवद्भेदश्च त्रिभिधः । मूलरूपावताररूपद्वेपो विभू-
त्वादिद्वेपो जगद्रूपद्वेपश्च । तत्र मूलरूपावताररूपान्यतरद्विपो भगवन्त पश्यन्तः काल-
स्यादिद्वेपो प्राप्य मुच्यन्त इति ‘मन्येऽसुरान् भागवता’ नित्यं व्यवस्थापितम् । ‘काम क्रोध’मिति
वान्वाच । ‘तदेव रूपं दुरवापमाप’ ‘लेभे गतिं धान्यमुचिता’मिति कसपूतनयोर्मुक्त्यु-
क्तेश्च । विभूतिद्विपस्तु द्वेपत्यागे क्रमेण शुष्यन्ति । ‘अत्यागे धर्महीनाः पतन्ति’ ‘सम्भु-
क्षन्तु हरद्विप’ इत्यस्य निबन्धे शिवद्विपा तथा व्यवस्थापनात्समानन्यायेनान्यत्रापि युक्तिसि-
द्धत्वात् । एते उभयेऽप्यासुरावेशिन इत्यग्रे सेत्सति । जगद्विपस्तु जायमाना अन्ततोऽ-
न्धन्तमः प्रविशन्ति । इदमपि सुबोधिण्या स्थापितम् । ‘ये चान्धन्तमः प्रविशन्ति, ते
केवला एव प्रविशन्ति, न तु प्राणादिसंहिता’ इत्यपि घृतराष्ट्रं प्रत्यकूरवान्ये ‘अकृतार्थं प्रहि-
णन्ती’त्यस्य सुबोधिण्या निर्णीतम् । आर्तभागवाहाणे मुक्तेरनुपपन्नान्तत्वेन ‘अत्रैव समवनी-
यन्ते’ ‘स उ क्ष्वयत्याध्मायत्याध्मातो मृतं शेत’ इति श्रुतेस्तादृशपरत्वस्य महता विचारेण
व्यवस्थापनात् । इदमत्राग्रिमग्रन्थस्य उद्धृतत्वाद्यथाबुद्धिं परबोधनायोक्तम् ।
प्रकृतमनुसरामः ।

अत एव द्वेपिभेदादेव । इतरौ मर्यादापुष्टियौ जीवौ । जात्यभिप्रायेण द्विवचनम् ।
तेन्यो विविक्तौ । अत्रापि पूर्ववत्फलभेदमाहुः सान्तौ मोक्षप्रवेशतः । मोक्षोऽक्ष-
रप्राप्तिः । प्रवेशः पुरुषोत्तमस्वरूपे । ‘विशते तदनन्तरं’मिति वाक्यात् । ताभ्यां सान्तौ
पर्यवसाने निवृत्तजीवमात्रौ । प्रावाहिकास्तु ताभ्यां न तथेति त्रयोऽपि जीवा भिन्ना
इत्यर्थः । एव चात्र मोक्षप्रवेशत इति कथनान्मर्यादिनामेव वेदोक्तमुक्तेरुक्तत्वाद्भगवति
गगधरणमात्रेण प्रमाणेऽभिनिवेशेन यथात्रिधि वेदोक्तकर्मज्ञानाद्विप्रवृत्तिपरत्वमेव तेषां

लक्षणम् । अतस्तेऽपि भिन्ना इत्युज्ज्वलम् । इदं हि पुष्टिप्रकरणम् । अतः पुष्टिभेदनिरूपणाय यावत्तत्स्वरूपनिरूपणमुपयुज्यते, तावत्क्रियते । विशिष्य तु तत्तत्प्रकरण एव निरूप्यमिति न दोषः । भगवत्प्रियत्वसाधकभक्तिमत्त्वपुष्टिजीवानां लक्षणं तु पूर्वोक्तवाक्यविचारादेव फलतीति न विशिष्योक्तम् ॥ १० ॥

तस्माज्जीवाः पुष्टिमार्गे भिन्ना एव न संशयः ।

भगवद्रूपसेवार्थं तत्पुष्टिर्नान्यथा भवेत् ॥ १२ ॥

एवं लक्षणफलयोर्भेदेन यत्सिद्धं तदाहुः तस्मादिति । यस्मादेवं लक्षणभेदस्तस्मात्पुष्टिमार्गाया जीवा मार्गान्तरीयजीवेभ्यो भिन्ना एव । एतावता सर्वथा भेदसिद्धौ भेदने प्रकारान्तरासम्भवादाहुः न संशय इति । यद्यपि 'कामः सङ्कपो विधिकिरसा श्रद्धाऽश्रद्धा ह्रीर्धीर्भीरित्येतत्सर्वं मन एव' इति श्रुताविति शब्देन प्रकारवाचिना द्वेषादयः सङ्गहीतु शक्या इति सोपाधिकानामेव भेदः समायाति, न केवलानाम् । न च जीवपदोक्तिविरोधः । 'एव पञ्चविधं लिङ्गं त्रिवृत् पौडशनिस्तुतम् । एष चेतनया युक्तो जीव इत्यभिधीयते' इति चतुर्थस्कन्धे नारदयाक्ये जीवपदस्य तादृशेऽपि प्रयोगात् । 'तानह' इति गीतावान्ये द्वेषादिधर्मोक्तेश्च । तथापि 'कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वा'दित्यधिकरणे उपादानसूत्रे बुद्धिसम्बन्धात्कर्तृत्वमिति निराकृत्य, जीवगतमेव कर्तृत्वं बुद्धिसम्बन्धादुद्गच्छतीत्याकरे व्यवस्थापितम् । तद्वदेते द्वेषसाधारणभावगन्तयोऽपि ज्ञेया । अत एव फलवैजात्यम्, अन्धतमप्रवेशो मुक्तिं पुरुषोत्तमप्राप्तिरिति । पर्यवसितं फलं केवलस्यैवेत्यनुपदमेव व्युत्पादितम् । तदेतदुक्तं न संशय इति । ननु 'यदा यस्य' 'यस्यानुग्रहम्' 'यमेवैष वृणुते' इत्यादिषु यच्छब्दस्य यदाशब्दस्य चोपबन्धात्कश्चिदेव जीवं कस्मिंश्चित्काले भगवाननुगृह्णातीति सिध्यति । तेनानुगृहीतं पुष्टिमार्गे प्रविश्य पुष्टिजीवो भवतीति न जीवभेदः । न चानुग्रहविशिष्टस्य केवलापेक्षया भेदान्न दोष इति वाच्यम् । विशिष्टस्यानतिरिक्तत्वात् । देवदत्तः कुण्डलीतिवत् । विशेषणविशेष्यसम्बन्धस्यैव पर्यवसानतोऽतिरेकः सेत्स्यति, न जीवानामिति जीवभेदाङ्गीकारो व्यर्थ इति चेत् । न । ग्रामाणिकत्वात् । 'नया प्राजापत्या देवा मनुष्या अमुराश्वेति' नृहदारण्यके श्रावणात् । पञ्चरात्रेऽपि 'उत्पन्नास्त्रिविधा जीवा देवदानवमानवाः । तत्र देवा मुक्तियोग्या मानुषेऽपूतमा अपि । मध्यमा मानुषा ये तु स्मृतियोग्याः पुनः पुनः । अधमा निरयायैव दानवास्तु तमोऽलया' इति कथनात् । नन्वत्र देहस्य देहविशिष्टस्य वा भेद उक्तो, न केनलस्येति चेत् । न । फलोक्त्या तन्निश्चयात् । केवलस्यैव पर्यवसितं फलमिति पूर्वमेव व्युत्पादितत्वात् । न च पञ्चरानस्याग्रामाण्यं शङ्क्यम् । भारते मोक्षधर्मे नारायणीये तत्प्रामाण्यस्य कण्ठत एवोक्तत्वात् । तर्कचरणेऽपि विरुद्धांशमात्रानङ्गीकारेण शेषाम्यनुज्ञानात् । जैमिनीयस्मृतिपादेऽपि स्मृतीनां तथैव प्रामाण्यसाधनात् । किञ्च । 'यदा यस्य' इत्यादिषु न तदैव पुष्टिजीवत्वमित्युच्यते, किन्तु साधनसंपत्त्यान्यत्र वैराग्यमनर्थनिवृत्तिः स्वलभश्च । अतोऽपि तथा । तस्माद्यदाऽप्युच्यते ततः

स्वस्वरूपे प्रवेश्य पुनः पुष्टिस्थावुत्पादयति, तदा पुष्टिजीवत्वम्, न त्वनुग्रहमात्रात् ।
 एतत्सर्वं बृहद्दामनीयसन्दर्भनिचारे 'उक्तकालं समासाय गोप्यो भूत्वा हरिं गता' इत्यत्र
 विद्वन्मण्डने स्पष्टम् । अत एव निबन्धेऽपि 'आदिमूर्तिः कृष्ण एव सेव्यः सायुज्यकाम्य-
 ये'त्युक्तम् । अन्यथा पूर्वमार्गसङ्कीर्णत्वानिचृतेः । न चैवमनुग्रहसान्निध्यत्वापत्तिः । फल-
 धनेन प्रनाड्या अपि विचारितत्वनिश्चयात् । तस्मात्सुष्ठुक्तं भिन्ना एवेति । ननु भवत्वेवं
 जीवभेदः फलभेदश्च, तथापि गीतायां सर्गद्वयस्यैव कथनात्पुष्टिमार्गीयः सर्गोऽपि दैवसर्ग
 एव निवेशनीयः, तथा सति दैव्या सम्पदा मोक्षः, अनुग्रहसाहचर्ये मत्तया सायुज्यमिति
 फलविभागोऽपि सेरस्यति, तथा सति सर्गस्वभावात्साधनसाङ्कर्यमेव, न तु विवेक इत्या-
 शङ्कायां तत्सर्गप्रयोजनमाहुः भगवदिति । भगवतो रूपस्य या सेवा, रूपेण स्वसौन्दर्येण
 वा या सेवा तदर्थं तत्पुष्टिः । नान्यथा भवेत्, एतत्पुष्टिकरणमात्रे अधिकार्यभावाद्भगवतो
 रूपसेवैव न भवेत् । तथा रूपसेवां चेन्न कारयितुमिच्छेत्तान्न सृजेत् । नामसेवाया
 दैवान्तरैरपि सम्भवात् । तथा तादृशरूपाभावे तत्कृता या रमणोपयुक्तसेवा सापि न
 भवेत् । इदं च प्रयोजनं 'स वै नैव रेम' इति श्रुत्यैव सूचितम् । तथाच दैवत्वाविशेषेऽपि
 स्वसेवार्यं तेषामालोचितत्वादन्येषामन्यार्थमालोचितत्वात्सार्थपरार्थत्वाभ्यां दैवसर्गभेदः केन
 वार्यते । सिद्धे च तद्भेदे न साधनसाङ्कर्यगन्धोऽपि । तादृशसुष्टिश्च पूर्वमेव साधिता । 'स
 आत्मानश्चक्षपमकुरु'तेति श्रुत्युपन्यासेन । एवमासुरेण प्रावाहिकेण सर्गेण विप्रकृष्टा
 श्रीडा । मार्यादिकेन परम्परिता । पुष्टिसर्गेण साक्षादित्युक्तयोऽपि फलितः । किञ्च । 'द्वौ
 भूतसर्गौ लोकेऽस्मि'न्नित्यनाप्यासिलोक इत्यनेन अगुक्तसम्बन्धी विधातृकृतो लोकः
 परासृज्यते । अन्यथैतद्वैयर्थ्यं स्यात् । तस्मात्तत्र द्वौ । तावता तदतिरिक्ते गुक्तसम्बन्धिनि
 तादृगदैवसर्गस्य केन वारणम् । न च 'न स पुनरावर्तते' 'अनावृत्तिः शब्दा'दिति
 श्रुतिन्यायविरोधात्पूर्वोक्तगुक्तसर्गोऽनुपपन्नः । 'सम्पद्यविर्भावः स्वेन शब्दा'दित्यधिकरणे
 आकरो ध्यवस्थापितत्वात् । तत्र हि ब्रह्मसम्पन्नावां 'सोऽधुते सर्वान् कामा'नित्युक्त
 आनन्दानुभवोऽन्तर्बहिर्वेति सन्दिग्धः, 'न स पुनरावर्तते' इति श्रुत्या पुनरिहागमननिषेध-
 दिहागमनं विना च बहिरनुभवासम्भवादन्तरेवानुभव इति पूर्वपक्षे, सम्पद्य ब्रह्म प्राप्यापि
 स्वेन भगवतैवाविर्भावो बहिः प्राकृत्य तेषां भवति । यत उक्तश्रुत्युक्तः सर्वकामाशनरूपो
 भोगः स्वप्राधान्येन ब्रह्मणो विपश्चितो विविधचतुर्व्यवतः सहभावेन यः स बहिरेव शक्य
 इत्यशनवाचकादश्रुत इति शब्दादेव निर्णयिते । शक्तेश्च व्यवस्थापकता पूर्वतन्त्र एव
 नामधेयपादे 'अर्थाद्वा कल्पनैकदेशत्वा'दित्यधिकरणे निर्णीता । 'अजलिना सक्तुं प्रदाव्ये
 जहुया'दिति होमे देवताप्रसादनादाविव संयुक्तहस्तद्वयस्त्रासलेरशक्तत्वाद्वस्तयोर्विकासनं
 विना होमासम्भवाद्याकोश एवाञ्जलिः शक्तः । आख्यातानामर्थं भुवता शक्तेः सहकारि-
 त्वादिति । किञ्चोपकोशलविद्यायां 'एष देवपथो ब्रह्मपथः । एतेन प्रतिपद्यमाना इम
 मानवमावर्तं नावर्तन्त' इत्यत्रेव मानवमिति पदार्थां संसार एवानावृत्तिरुच्यते । अन्यथैत-

त्पदद्वयवैयर्थ्यं स्यात् । तेन 'न स पुनरावर्तत' इति सामान्यशास्त्रमप्युपसंह्रियत इति न तस्यापि विरोध इति । एतमेव चार्थं 'मुक्ता अपि लीलाविग्रहं कृत्वा भजन्त' इति वाक्य 'न कर्मबन्धन जन्म वैष्णवानां च विद्यते । विष्णोरनुचरत्वं हि मोक्षमाहुर्मनीषिण' इति पादवाक्य चोपोद्वलयति । न चोक्तवाक्यानां जीवन्मुक्तपरत्वं शङ्क्यम् । जीवन्मुक्ते तादृशभोगानुपलब्धेः । मुख्ये सम्भवति गौणकल्पनस्याप्रयोजकत्वात् । उक्तवाक्यादिभिर्मुख्ये वाचाभावाच्च । एवञ्च 'ब्रह्मविदामोति पर'मित्यत्रापि ज्ञानमुक्त्योर्व्याप्त्या एकोक्त्योभयप्राप्तेर्ब्रह्मवित्पदेन पुरुषोत्तमे प्राप्तसायुज्योऽपि शक्यवचनः । तथाच स तथा भवतीत्यर्थः । अयमेवार्थः 'अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ती'ति सूत्रेऽभिप्रेयते । स चास्मिन्नानन्दमये ब्रह्मणि अस्य प्राप्तसायुज्यस्य जीवस्य तद्योग तत्स्वरूपस्य योग शास्ति फलत्वेन श्रुतिर्वदतीति विद्वन्मण्डनोक्तदिशावगन्तव्यः । अस्य तद्योगं शास्तीत्येतावतैव चारितार्थ्यं यदस्मिन्निति पद तत्सान्यया वैयर्थ्यापत्तेः । इदं यथा तथानन्दमयाधिकरणस्य वर्णके स्वतन्त्रे प्रसुचरणैर्विशदीकृतम् । अतो जीवन्मुक्त्यावृत्त्यर्थमेवास्मिन्निति पदम् । न हि जीवन्मुक्त्याभेदात्मिका मुक्तिरस्ति । येन योग्यतानुभवस्य स्यात् । किन्तु ज्ञानाध्यासामावयोः कारणकार्ययोर्भाविफलप्राप्तिज्ञापकयोः सत्त्वात्तथोच्यते । ज्ञानेन स्वरूपयोग्यतायां मुक्तिर्भगवता दीयत इति न ज्ञानमानसाध्या । 'भगवान् भजता मुकुन्दो मुक्तिं ददाति' 'मोक्षमिच्छेन्नानन्दना'दित्यादिवाक्यैः । तथा सति चरमवृत्तिरूपमपि ज्ञानं स्वरूपयोग्यतासम्पादन एवोपक्षीयमाण न फलोपहितां कारणतां स्वस्मिन्नवरोद्धुमीष्टे । अतो मुक्तिरपि भगवन्नियतैवेति सेवार्थे निचारितान् शुद्धान् विधायाभिर्भावयतीत्यत्रापि न किञ्चिदनुपपन्नम् ॥

ननु भवत्वेव सृष्टिभेदात्साधनसाङ्ग्याभावः, तथापि लीलासृष्टावुत्पन्नानां स्वरूपदेहक्रियासु न कश्चिद्विशेषो दृश्यत इति साधितपूर्वः सृष्ट्यादिभेदोऽपार्थ एवेत्याशङ्क्या तत्परिहाराय विशेषमाहुः स्वरूपेत्यादि ।

स्वरूपेणाचतारेण लिङ्गेन च गुणेन च ।

तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा तत्क्रियासु वा ॥ १३ ॥

तथापि यावत्ता कार्यं तावत्तस्य करोति हि ।

'स यथा सैन्धवपनोऽनन्तरतोऽचाक्षः कृत्स्नो रसघन एव वा अरे अयमात्मानन्तरोऽचाक्षः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' 'आनन्दरूपममृतं यद्विधाती'त्यादिश्रुतिभिर्व्या भगवान् सच्चिदानन्दपनः, एव तेऽप्यतिरोहितसच्चिदानन्दा इति न स्वरूपेण तारतम्यम् । यथा भगवतोऽलौकिकरीत्या सत्त्वाविघ्नेनोऽवतारः, एवं तेषामपीत्यवतारेणापि न तथा । यथा भगवतो ध्वजवज्रादीनि लिङ्गानि, एव तेषामिति न लिङ्गेन तथा । यथा भगवत ऐश्वर्यादयः सौकुमार्यादयश्च, तथा तेषामपीति गुणेनापि न तथा । इदमपि 'न प्रयोजनवत्त्वा'दिति सूत्रेण प्रसङ्ग आसक्तमत्वश्रवणात्सृष्टिकरण निरुद्धमित्याक्षिप्य, 'लोकपशु लीला-कैवल्य'मिति सूत्रेण पूर्वपक्षनिरासपूर्वकं लोके यथा ईश्वरो लीला करोति, तत्र न तदति-

रिक्तं प्रयोजनान्तरम्, तथात्रापीति समाधाय, लीलास्वरूपमाह कैवल्यमिति । स्वरूपानतिरिक्ता । तथाच समाधानोत्तरं स्वरूपकथनं सपरिकरायाः स्वरूपात्मकत्वज्ञापनाय । तेन 'अहिकुण्डल'सूत्रे वक्ष्यमाणान्यायाद्भगवानेव तावद्रूपस्यया श्रीडतीति फलितम् । एतदेव ध्यायवेषेण कृष्णोपनिषदि 'तस्मान्न भिन्ना एतास्तु आभिर्भिन्नो न वै विभुः । भूमावुत्तारितं सर्वं वैकुण्ठं स्वर्गवासिन'मिति मन्त्रे परस्पराभेदकथनादुक्तम् । वाराहपुराणे च 'अन्यैव कानित्सा सृष्टिर्विधातृव्यतिरेकिणी'ति तस्या विधातृव्यतिरेकित्वकथनात्तदुपबृंहितम् । तथाचास्माद्विशेषात् साधितपूर्वमपार्थतामापद्यत इत्यर्थः । 'लिङ्गेन च गुणेन चे'ति चकारद्वयेन यथा भगवल्लीलाश्रयणादिना कृतार्थता, तथैव तेषामपीति बोधितम् । तदपि गर्भस्तुतौ 'शृण्वन् शृण'न्नित्यस्य सुषोधिण्यां चकारसूचितार्थनिरूपणे भगवत्सम्पन्धिनामप्यन्येषां श्रवणादिकं फलसाधकमित्यनेनोक्तम् । तर्हि प्रत्यक्षस्य का गतिरित्यत आहुः तथापीत्यादि । यावता तारतम्येन । कार्यं तत्तत्प्रकारकविधित्सितलीलारूपम् । सिध्यतीति शेषः । तावत्तारतम्यं तस्य जीवस्य स्वरूपे देहे वा तत्किंयासु वा करोति । हि यतो हेतोः । तथाच कार्यसाधनार्थेन तारतम्येन सर्वमेव सङ्गच्छते । तेन प्रत्यक्षं तावदंशे यथार्थमपि तु न तावत्त्वस्य नियामकम् । अतो न प्रत्यक्षशब्दबोधिरोध इत्यर्थः । अयं च सार्थकारिकोक्तोऽर्थो 'हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात्कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत्तदुक्त'मित्यत्र विचारितः । तेन यं जीवं मर्यादादिभ्यः पृथक्त्वानुग्रेहेण पुष्टौ प्रवेशयति, तस्येवं व्यवस्था बोध्या । तत्र हि 'निरञ्जनः परमं साम्यमुपैती'त्यायवर्षिके श्रुतं साम्यं किमशेषधर्मैः, उत कतिपयधर्मैरिति सन्देहे, अत्र परमपदोक्त्या अशेषतद्भवैरिति पूर्वपक्षे, तुना पूर्वपक्षं निरस्य, हानौ भगवता सृष्ट्यर्थं जीवानां त्यागे विभाग इति यावत्, तस्मिन् कृते ये धर्मास्तिरोहिता ऐश्वर्यादयः, ते ब्रह्मसम्पन्ध आविर्भवन्ति । तैः साम्यमुपचर्यते । न तु सर्वथा औदुम्बर्वः समिधः कुशाशब्देनाभिधीयन्ते । ता ज्योतिष्टोमादियामेषु प्रस्तोत्रा स्थाप्यन्ते । तत्र 'अभि त्वा शू नोनुम' इति ऋकृत्यानेऽच उपसंहृत्य शकारेण गानं क्रियते । तथा सति कुशानां, या छन्दसा स्तुतिस्त्रोपगानकरणभूतो यो मकारस्तस्यसर्गधर्मान्वयत्वेन यथा नर्गृपता, तद्वदत्रापीत्यर्थः । ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यैरभेदो बोधितस्तस्य का गतिरित्यत्राह तदुक्तमिति । 'तद्गुणसारत्वात्तद्व्यपदेश' इति सूत्र एवोक्तं गौण्योच्यत इति । इयं या मुक्तव्यवस्था सात्रानुगृहीते बोध्या । नित्यलीलास्थानां तूक्तैव पूर्वश्लोके । एतेन रसशालोक्तरीतिकलीलायां वैचित्र्यासम्भवे साम्यकृतरमणासम्भवे स्वरूपबहुत्वैकत्वकृतरमणासम्भवे सर्वेषामेकविधत्वेन कार्यान्तरासम्भवादौ च ये सन्देहास्त्रयसङ्कानुप्रसङ्गपतिताश्च ते

सर्वे सामान्येनापाकृता बोध्याः । 'परोक्षप्रिया इव हि देवाः प्रत्यक्षद्विप' इति श्रुतेः 'यत्परोक्षप्रियो देवो भगवान् विष्णुरव्यय' इत्यादिस्मृतेश्च रहस्यलीलास्यत्वान्न विशेषतो विव्रीयन्ते ॥

एवं स्वभावभेदादिसन्देहानपाकृत्य, केपाश्चिद्भगवदुक्ते भक्तिमार्गे, केपाश्चित्तादृशे ज्ञानमार्गे, केपाश्चित्तादृशे कर्मणि, तथापि केपाश्चित्सुतः प्रवृत्तिरासक्तिश्च, केपाश्चिद्विधिवत्तात्, केपाश्चित्सवभावविरुद्धा देहादयः, इतरेषामनुकूला इत्यादीन् विशेषतो निराकर्तुं पुष्टिजीवान् विमज्जन्ते ते हि द्विधेति ।

ते हि द्विधा शुद्धमिश्रभेदान्मिश्रास्त्रिधा पुनः ॥ १४ ॥

प्रवाहादिविभेदेन भगवत्कार्यसिद्धये ।

ते पुष्टिजीवादयः हि यतो हेतोः भगवत्कार्यस्य लीलैषिण्यस्य सिद्ध्यर्थं शुद्धमिश्रभेदेन द्विप्रकाराः । मिश्राः पुनः प्रवाहमर्यादापुष्टीनां यो विभेदः विशिष्टः शुद्धादतिरिक्तः सङ्कीर्णो भेदस्तेन त्रिप्रकाराः प्रवाहमिश्रा मर्यादामिश्राः पुष्टिमिश्रा इति । तथाचैवविधवैचित्र्यार्थादवान्तरभेदात्ते सन्देहा निवार्या इत्यर्थः ॥ १४ ॥

पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः ॥ १५ ॥

मर्यादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णातिदुर्लभाः ।

कथं निवार्या इत्याशङ्क्यां तदभिज्ञापक रूपमाहुः पुष्ट्येत्यादि । अत्र पुष्ट्यादिशब्दैर्मार्गा उच्यन्ते । तत्र भक्तिज्ञानकर्मणां विजातीयसंवलितानां मार्गतत्वं केवलत्वे भगवद्धर्मस्वमिलेकादशक्त्यनुबोधिन्यां स्थितम् । पुष्टिशब्दाच्चोऽनुग्रहोऽपि फलचलात्केवलं मिश्रश्चावधार्यते । तत्र केवलो निःसाधनेष्वङ्गीकृतेषु । यथा गोकुलस्थेषु व्रजरेषु सर्वथा प्रपञ्चेषु च । 'अहं चाप्यत निशि शयानमतिश्रमेण' 'केवलेन हि भावेन' 'मत्कामा रमण जारम्' 'सर्वधर्मान् परित्यज्य' 'तस्मात्त्वगुद्वोत्खज्य नोदना'मिति वाक्येभ्यः । द्वितीया उक्तरीत्या त्रिविधः । उभावप्यवान्तरभेदैरन्तविधावित्यपि 'तथापि यावते'त्यनेन सूचितमेव । एवं सति एते मामभिज्ञानन्वित्यभिध्यापूर्विका या पुष्टिस्तया मिश्रा ये पुष्टावङ्गीकृतास्ते सर्वज्ञा यथा तथा भगवत्स्वरूपज्ञातारो भवन्ति । तेन सर्वज्ञत्वं तदभिज्ञापकं लिङ्गम् । उदाहरणं तु नारदप्रमादयः । ज्ञानमिश्राः परमगता इति यावत् । 'शुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुनः' इत्यादिवाक्यानामेते त्रिधाः । मधुपासादिपरा एते भवन्त्वित्यभिध्यापूर्विकेण प्रवाहेण मिश्रा ये पुष्टावङ्गीकृतास्ते क्रियारताः भगवदुक्तपञ्चरात्रादिप्रसिद्धकर्मपराः । प्रावाहिकमक्ता इति यावत् । तादृशक्रियापरत्वं तदभिज्ञापकम् । उदाहरणं श्रुतदेवनिमिप्रभृतयः । मधुपान् जानन्त्वित्यभिध्यापूर्विका या मर्यादा भगवदुक्तमसवादसरणिस्तया मिश्रा ये पुष्टावङ्गीकृतास्ते गुणज्ञा भगवत् उत्पन्नानां गुणानां सत्त्वादीनां भगवदीयानां स्रष्टृत्वैश्वर्यादीनां ज्ञातारो भवन्तीति तदभिज्ञापकम् । मार्यादिकमक्ता इति यावत् । उदाहरणं श्रीष्मादयः । शुद्धास्तु प्रेम्णा उपलब्धिताः । निरुपधिभेदैव तेषामभिज्ञापकः । ते अतिदुर्लभाः । तान् भगवान् कदापि न त्यजति । 'ये दाराणामुपास-

प्राणान् वित्तमिमं परम् । हित्वा मां शरणं याताः कथं तांस्त्यक्तुमुत्सदे' 'विमृजति हृदयं न यस्य साक्षाद्भरि'रित्यादिवाक्यानां विषयाः । निषन्धेऽपि 'एतादृशस्तु पुरुषः कोटिष्वपि सुदुर्लभः । यो दारागारपुत्राशप्राणान् वित्तमिमं परम् । हित्वा कृष्णे परं भावं गतः प्रेमभृतः सदे'त्यनेनोक्ताः । न च ज्ञानिभक्तापेक्षया तेषां निकर्षः शङ्क्यः । 'अविज्ञात विज्ञानतां विज्ञात-मविज्ञानता'मित्यादिश्रुतिभिः स्वरूपावित्वेऽप्यत्युत्कर्षस्य सिद्धत्वात् । किञ्च । अतिदुर्लभा मन्त्रादिदुरापचरणरेणवः । 'पष्टिर्वर्षसहस्राणी'ति बृहद्दामनपुराणवाक्यात् । अत्र येऽवान्तः रमेदास्ते फलफलादूक्षाः । तथा ये निरुपधिप्रेमाणोऽपि विक्षिपन्ति कदाचित् जीवाः शुद्धाः मनस्तेषां मिश्रम् । ये चैकमनसोऽपि देहेनाशक्ताः सेवितुं तेषां देहा मिश्राः । ये पुनस्तादृशाः समर्था अपि क्रियामन्यादृशीं विदधति, तेषां क्रिया मिश्रेत्याप्यूह्यम् । भक्तिभेदा भक्तिहसाद्भावभेदा जलभेदादवगन्तव्याः ॥ १५ ॥

एतेन साङ्ख्यदर्शनजाः सन्देहा निराकृता इत्याशयेन साधननिरूपणगुपसहरन्ति एवमिति ।

एवं सर्गस्तु तेषां हि फलमत्र निरूप्यते ॥ १६ ॥

भगवानेव हि फलं स यथाविर्भवेद्भुवि ।

गुणस्वरूपभेदेन तथा तेषां फलं भवेत् ॥ १७ ॥

एवंप्रकारकं सर्गभेदमनुसन्धाय ते सन्देहा निवारणीया इत्यर्थः । अतः परं शुद्धा-
नामपि चात्यादिभेदेन नानाविधं फलं दृश्यते । तत्कथम् । किञ्च । 'कायेन तु फलं
पुष्टा'वित्यत्र तृतीयानिर्देशात् किं स्वरूपातिरिक्तं फलमित्याशङ्कानिरासाय च फलनिरूपणं
प्रतिजानते फलमिति । तदाहुः भगवानेव हीति । 'यो वै भूमा तत्सुखम्' 'पुरुषाश्च
परं किञ्चिन्ना काष्ठा सा परा गति'रित्यादिश्रुते । 'परमतः सेतुन्मानसम्बन्धभेदव्य-
पदेशेभ्यः' इति सूत्रे सेतुर्विधृतिः । 'यावान् वा अयमाकाशस्तावानेव' 'प्राज्ञेनात्मना सम्प-
रिष्वक्तः' 'य एषोऽन्तरादिले हिरण्मय' इत्यादिभिः सेत्वादिव्यपदेशैः फलान्तरसन्देहे,
'सामान्यास्त्रि'ति सूत्रेण संसारतरणसाधनत्वनिर्लेपत्वातिदुर्लभत्वविशेषार्थं ते धर्मा मन्त्र-
प्युच्यन्ते । तावता तदतिरिक्तस्य फलस्य न सिद्धिरिति व्यवस्थापनाच्च भगवानेव फलम् ।
स्वर्गमोक्षादयस्तु मार्गान्तरे । तान्यपि 'एतस्मैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रागुपजीवन्ती'ति
श्रुतेर्भगवदानन्दाश्रयभूतानि । मोक्षोऽप्यात्मसुखात्मा ब्रह्मानन्दात्मा च तथा । पुष्टिमार्गे तथा
न, किन्तु मूलरूपो भगवानेव फलम् । तत्र प्रमाणभूता युक्तिमाहुः हीति । मार्गभेदसा-
धनान्तर उक्तैः प्रमाणैरेव तथा निश्चयादित्यर्थः । तृतीयानिर्देशस्तु फलस्य साधनासाध्य-
त्वबोधाय । अतो न विरोधः । तत्र विशेषमाहुः स इत्यादि । स भगवान् भुवि हृदय-
भूमौ लीलास्थाने वृन्दावनादौ च गुणस्वरूपभेदेन यदर्थं यथा आनिर्भवेत्, तेषां तथा
तादृशगुणस्वरूपभेदेन फलं भवेत्, फलरूपो भवेत् । तथाच यदर्थं यद्गुणरूपेणाविर्भवति
नृसिंहरामवामनादिरूपेण, तेषां भुक्तानपि तेन रूपेण फलति । यदर्थं च बाल्यपौगण्ड-
किशोररूपेणाभिर्भवति, तेषां भुक्तानपि तथैव फलति । तेन तदर्थं कृतथाविर्भाव एव तादृ-
क्फलगमकः । 'ये यथा मा प्रपद्यन्ते तांस्तथैव मजाम्यहम्' । 'तद्वैतान् भूत्वावती'ति स्मृति-

श्रुतिप्रमाणकश्च । तेन 'मन एव मनुष्याणां पूर्वरूपाणि संसति । भविष्यतश्च मद्रं ते तथैव न भविष्यत' इति न्यायेन यथा पूर्वं तद्वदि प्रकटीभूतः, तथैवाग्रे मुत्तयनन्तरमपि पूर्ववदेव तेषु तां लीलामनुभावयतीति । तेन नित्यत्वमपि लीलायाः स्थापितम् । प्रपञ्चितमेतद्विद्वन्मण्डने लीलानित्यत्वबाद आकरे च । एवं फलतः पुष्टिमार्गस्यान्यमार्गसाङ्ख्यं निराकृतम् ॥

अतः परमवान्तरसाङ्ख्येण मिश्रेषु कचिच्छापो दृश्यते, न पुष्टिमार्गीयत्वात् 'तथा न ते माधव तावका' इति वान्मयविरोधाच्चानुचितो निकर्षजनकश्चेत्याकाङ्क्षायां समादधते ।

आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति कश्चित् ।

अहङ्कारेऽथवा लोके तन्मार्गस्यापनाय हि ॥ १८ ॥

आसक्तादित्यादि । अन्यासक्तौ सत्यां भगवानेव शापं दापयति । यथा नलकूषरादेः । कचिदिति । यत्र तस्या औत्कृष्ट्यं तत्र । एवमहङ्कारे । यथा चित्रकेतुपरीक्षितोः । तथाच तद्दोषपरिहाराय भगवत्कृत्वा एवायं तत्तद्धारको दण्डः । तेन न निकर्षजनकः । तर्हि यत्र नोभयं तत्र कथं शाप इन्द्रशुभादौ । तत्राहुः लोक इत्यादि । यद्येवं न कुर्यात्, तदा लोके मर्यादादिमार्गा न तिष्ठेयुः । तथा सति लोकोच्छिष्टिः स्यात् । अतो लोकसङ्ग्रहार्थं तथा करणम् । अत्र गमकमाहुः हीति । 'यद्यदाचरति श्रेष्ठ' इति वान्मयेन तथा निश्चयादित्यर्थः । शापस्य भगवत्प्रयुक्तत्वं मौसले स्फुटम् । तेनान्यत्राप्यनुसन्धेयम् ॥ १८ ॥

न ते पापण्डतां यान्ति न च रोगाद्युपद्रवाः ।

महानुभावाः प्रायेण शास्त्रं शुद्धत्वहेतवे ॥ १९ ॥

भगवत्सारतम्येन तारतम्यं भजन्ति हि ।

ननु गमकमन्तरेण तथानुसन्धानमशक्यमित्यत आहुः न ते इत्यादि । ते शापविषयाः पापण्डतां न यान्ति । ये शशास्त्रे पुनरत्यन्त भक्ता एव जाताः । अतो ज्ञेयं भगवत्तैवार्थं दण्डः कृत इति । ननु दण्डस्थले युक्तमेतत्, शेषे तु नायं समाधिरित्यतस्तत्राहुः न चेत्यादि । तेषामपि रोगाद्युपद्रवा न भवन्ति । प्रायेण महानुभावा एव भवन्ति । महानुभावत्वामावेऽपि रोगाद्यभावस्तु भवत्येव । एतेनान्यार्थं भक्तदुःखदानृत्वदोषोऽपि निराकृतः । तथापि स्वल्पार्थमेतावत्करणं न कृपालोरुचितमित्यत आहुः शास्त्रमित्यादि । शिष्यतेऽग्नेनेति शास्त्रं शापदापनम् । तत् शुद्धत्वस्य हेतुनिरूपधिरसात्मकं प्रेम तदर्थम् । यद्येवं न कुर्यात्, तदा मार्गान्तरमिश्रं च निवृत्त्युपायान्छुद्ध्युपेत्य न भवेत् । तथाच तत्रापि फलोन्मुखा कृपैव बीजम्, अतो न भगवति दोषलेशोऽपीत्यर्थः । ननु युक्तमेतत्, तथापि येषां शुद्धत्वं चिकीर्षितं ते मिश्रेण्वप्यत्युत्कृष्टा एव वाच्याः, तथा सति तेषां कयमीदृशो भावः । न हि तादृशेषु कर्म प्रारब्धादिरूपं प्रभवति, न वा ते ज्ञात्वाऽवजानन्तीति सन्देहे, तेषामेवमात्रे बीजमाहुः भगवदित्यादि । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुत्या भगवाननन्तरूपः । 'अथर्वशिरःशिष्याध्यायशतमेकमेकेन गद्यराजज्ञापकेन तत्तमं विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पाद' इत्यादिश्रुतिभिर्व्यूहादिदोषकस्मृतिभिश्च

तेषु तरतमभावयुक्तश्च । एवं सति प्रकारान्तरेणापकर्षाभावे तत्कृतुन्यायेनोपास्यतारतम्य-
प्रयुक्तं तारतम्यं केन वार्येत । एवं तारतम्ये उत्कृष्टानामप्येवम्भावो न दुर्घटः । अत
एव सङ्कर्षणोपासकस्य चित्रकेतोः सङ्कर्षणचरणे मनोनिवेशो वृत्रेन्द्रयुद्धे । निर्विशेषो-
पासकसेन्द्रपुद्गलस्य गणेन्द्रत्वेषु निर्विशेषोपवर्णनम् । तदेतदुक्तं हीति । तथाच तन्नि-
वृत्त्यर्थमेवङ्कारणमित्यर्थः ॥ १९ ॥

एवं प्रासङ्गिकं परिहृत्य इदानीन्तनेषु पुष्टिजीवत्वज्ञापकं लक्षणं वदन्तः प्रसङ्गात्सर्वेषामाहुः ।

वैदिकत्वं लौकिकत्वं कापट्यात्तेषु नान्यथा ॥ २० ॥

वैष्णवत्वं हि सहजं ततोऽन्यत्र विपर्ययः ।

वैदिकत्वमित्यादि । कापट्यमन्तर्यहिर्विसंवादः । स च स्वभावस्य गोपनाय तत्तरप्रका-
शनमित्येकः, स्वस्य प्रयोजनाभावेऽपि तत्करणमित्यपर इत्युभयविधात्कापट्यात्तेषु वैदिकत्वं
लौकिकत्वम् । सहजं तु वैष्णवत्वं भगवदाज्ञाकारित्वम् । ततः वैष्णवादन्यत्र विपर्ययः । एकत्र
वैदिकत्वमितरत्र लौकिकत्वं सहजम् । तदतिरिक्तत्वं कापट्यादिति । तेन तेन लक्षणेन
ते ते बोध्या इत्यर्थः । एवञ्च तेषां फलं भगवत्तारतम्येनेत्युक्तरीत्या तत्कृतुन्यायेन भावना-
नुरूपं भवति । तत्राप्येतन्मार्गाध्यानां भगवतो व्रजपतेरेव भावनेति व्रज एव सेवौपयिक-
देहप्राप्तिर्भवति । परं तत्कृतसेवानुरूपा । सेवाफलग्रन्थे तथैव सिद्धत्वादिति ॥ २० ॥

सम्बन्धिनस्तु ये जीवाः प्रवाहस्यास्तथापरे ॥ २१ ॥

चर्पणीशब्दवाच्यास्ते ते सर्वे सर्ववर्त्मसु ।

क्षणात् सर्वत्वमायान्ति रुचिस्तेषां न कुत्रचित् ॥ २२ ॥

तेषां क्रियानुसारेण सर्वत्र सकलं फलम् ।

ननु यदि त्रिविधा एव जीवास्तर्हि कथं केचन सर्वत्र तुल्यदर्शनाः सर्वाणिनिविष्टा
इदप्यन्ते, तत्राहुः सम्बन्धिन इति । तुशब्दस्यैविध्यपक्षं व्यावर्तयति । ये जीवाः सम्ब-
न्धिनः उक्तत्रिविधमार्गसम्बन्धभाजः, तथा अपरे इतोऽपि हीनाः प्रवाहस्याः, ते चर्पणी-
शब्दवाच्याः । 'युधि प्रजननैश्वयो'रिति धात्वर्थीध्वजननस्वातन्त्र्याभ्यां युक्ताः । तेन तद्यो-
ग्यत्वावर्षणीभिः परिग्रमणशीलाभिः शक्तिमिर्व्यासास्तच्छब्देनैवोच्यन्ते । तदधिज्ञापकमाहुः
ते सर्वे इत्यादिपादत्रयेण । तेषां फलमाहुः तेषामिति । तथाच पञ्चरात्रे मध्यमा अधमाश्च
ये मानुषा उक्तास्त एते । अत एव 'संयमने त्वनुम्येतरेषामारोहावरोहौ तदतिदर्शना'दिति
सूत्रेण यमनियता तेषां गतिर्विचारिता । 'वैवस्वते विविच्यन्ते यमे राजनि ते जनाः । ये चेह
सत्येनेच्छन्ते य उ चानृतवादिन' इति । अतस्तेषां यथाकर्म सकलं कला स्वष्टस्तत्सहितं
खण्डितं फलं सर्वत्र भवति । तथा तदनुभवन्तः सम्बन्धिनः संसरन्त्येव । श्रुतियोग्यत्वात् ।
प्रवाहस्यास्तु तथामूता निरगिणोऽग्रे भवन्तीत्यर्थः ॥ २२ ॥

एवमतानुप्रसङ्गपतितं सर्वशुक्त्वा ऋगप्राप्तं प्रवाहगेदं वदिष्यन्तो व्यावर्तकधर्मैः
प्रवाहेण च स्वरूपमेदस्य सिद्धत्वात्साधनादिभेदं वक्तुं प्राचादिकजीवदेहक्रियाभेदनिरूपणं
प्रतिजानते प्रवाहस्यामिति ।

प्रवाहस्यान् प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतान् ॥ २३ ॥

जीवास्ते ह्यासुराः सर्वे 'प्रवृत्तिं चे'ति वर्णिताः ।

तेषां स्वरूप लक्षणमाहुः जीवास्ते इत्यादि । 'प्रवृत्तिं चे'ति सन्दर्भे नानालक्षणा-
नामुक्तत्वादेकस्मिन्स्वावतामदर्शनात्ययेकं यत्किञ्चिल्लक्षणवन्तोऽपि न एवेति ज्ञापनाय
सर्वे इत्युक्तम् ॥ २३ ॥

ननु केचन पूर्वं तल्लक्षणवत्तया निश्चिता अपि पश्चाद्व्यभिचरन्तो दृश्यन्ते लोके
स्थितौ चेति लक्षणमन्यापकमित्यतस्तान् विमज्जन्ते ते च द्विधेत्यादि ।

ते च द्विधा प्रकीर्त्यन्ते ह्यज्ञदुर्ज्ञविभेदतः ॥ २४ ॥

दुर्ज्ञास्ते भगवत्प्रोक्ता ह्यज्ञास्ताननु ये पुनः ।

ताननु तदनुसारिण एव । न तु तादृशाः । तेऽज्ञाः । एत एवाग्ने भगवता हता
मुच्यन्ते । क्वचिद्वैपत्येऽपि मुच्यन्ते । अतो हेत्वन्तरेणाज्ञाने गते स्वा प्रकृतिं मज्जन्त
इति न ते लक्ष्याः । अतो लक्षणमदुष्टमित्यर्थः ॥ २४ ॥

ननु सर्गभेदे प्रावाहिक आसुरः सर्गो जघन्य उक्तः । तेन तदङ्गक्रिया दुष्टा इति
सिद्धम् । तथा सति तन प्रवेशतादृशमेवोचितो, नेतरेषाम् । ततस्ते हन्तव्या एव स्युः,
नानुप्राद्याः । दृश्यते तु विपरीत पलिप्रह्लादादिषु, तथा बाणादिषु क्रियाविरोधोऽपीत्यत आहुः ।

प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिस्तैर्म युज्यते ॥ २५ ॥

सोऽपि तैस्तत्कुले जातः कर्मणा जायते यतः ॥ २५ ॥

प्रवाहेऽपीति । प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिर्मागीव । तेन समागमनेन कृत्वा मुच्यते, तैः
आसुरधर्मैः । तत्र हेतुः । यतः कर्मणा तादृगेन तत्कुले जातः । अतस्तथेत्यर्थः । तथाच
तत्कर्मवासनया तादृङ्क्रियाकरणेऽपि जीवस्य पुष्टिस्त्वाङ्गवता तत्कर्म निवार्य फल दीयते
यथाजामिलस्य अतो न दोष इति भावः । कर्म च भगवदपराधो भक्तापराधो वेदनिन्दा
अधर्मकरण येषादिकम् । तच्च 'अयापि वेदनिन्दायामधर्मकरणतया । नरके न भवेत्पात'
किन्तु हीनेषु जायत' इति निबन्धोक्तमार्गेणोद्धम् । एव बलिप्रह्लादादिषु दुष्टकर्मणः स्वल्प-
ताम्बूया । तेन न दोष । एतदग्रे आपुनिकादृशवशाद्भ्यो न मिलतीति नोपक्रमोपसंहार-
पथानावदोष । एतदग्रे प्रवाहमार्गीयप्रयोजनसाधनाङ्गक्रियाफलानि मर्यादाभ्यामीयप्रयोजन-
स्वरूपाङ्गक्रियाः साधन फल च यावता ज्ञायते, तावान् ग्रन्थोऽपेक्षित इति ज्ञेयम् ॥ २५ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणान्जनरेन्दुना ।

शोभितास्तरका यास्ताः सखुख्या विशदीकृताः ॥ १ ॥

निपुर्ण विभाव्य सततं मिलसद्रससिन्धुचन्द्रमुखवाममृतम् ।

विवृतं मयास्य कृतमेतदहो सरहस्यमलि विपुर्धकुरसम् ॥ २ ॥

इति श्रीवल्लभमनन्दनचरणरेण्वेकतानश्रीयदुपतितनयपीताम्बरविरचितं

पुष्टिप्रवाहमर्यादाविवरणं समाप्तम् ।

सिद्धान्त-रहस्यम्

एकादशटीकाभिः समलंकृतम्

१. श्रीगोकुलनायानां पुण्योत्तमसिद्धान्त विवृतिः
२. श्रीरघुनाथानां सि. र विवरणम्
३. श्रीकल्याणरायाणां विवृति
४. श्रीवज्रोत्सवानां विवृतिः
५. श्रीगोकुलोत्सवानां विवृति.
६. श्रीहरिरामाणां विवृतिकारिका
७. श्रीबिहृलेश्वराणां विवृतिः
८. श्रीपुरुषोत्तमानां विवरणम्
९. श्रीगिरधराणां विवृति.
१०. श्रीलालूभट्टानां सिद्धान्तरहस्यटीका
११. श्रीशाचार्यमतानुवर्तिना संवाद विवृतिः

श्रीमद्-बल्लभाचार्य-महाप्रभु-प्रवर्तित-शुद्धाद्वैत-सम्प्रदायस्य-सप्त-
पीठान्तर्गत-चतुर्थ-पीठाधिष्ठित-भोस्वामिश्री १००८
श्रीदेवकीनन्दनाचार्यं प्रकाशितम्

प्रकाशक :

गोस्वामिश्री १००८ श्रीदेवकीनन्दनाचार्य,
चतुर्थपीठ, गोकुल, मथुरा २८१३०३, भारत

साधारण संस्करण २००० प्रति

राजसंस्करण १००० प्रति

श्रीषल्लभानन्द ५०२

ग्रन्थ-परिचय लेखक गोस्वामी स्वाम मनोहर

मुद्रक :

स्टुडियो बहार, २३-ए, सेंट्रल चौपाटी बिल्डिंग, चौपाटी,
बम्बई-४०० ००७



गोस्वामिन् श्री १००८ श्रीदेवकीनन्दनाचार्य

॥ श्रीकृष्णाय नमः ॥

॥ श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ॥

ग्रन्थ-परिचय

एक किंवदन्तीके अनुसार सिद्धान्तरहस्यका प्रणयन श्रीमहाप्रभुने वि. म. १५४९ म किया था श्रीमहाप्रभुके चरित्रग्रन्थो तथा इस ग्रन्थ के अन्त-साक्ष्यके आधारपर यह निश्चित है कि इसकी रचना गोकुलमे श्रावण शुक्ल एकादशीको अर्धरात्रीम हुई थी

श्रीयदुनाथजी विरचित बल्लभदिग्विजयके मध्यमयात्रा परिच्छेदम यह घटनायो वर्णित है—“श्रीमहाप्रभु मथुरासे गोकुल पधारे वहा श्रावण शुक्ला एकादशीका व्रत एवम् जागरण किया मध्यरात्रीम भगवानने प्रकट होकर दर्शन दिये. तत्र श्रीमहाप्रभुने पवित्रा धराकर मिश्रीका भोग धरा पश्चात् श्रीगोकुलमाधने श्रीमहाप्रभुको आश्वस्त किया की उन्हें देवी जीवोके उद्धारकी चिन्ता नही करनी चाहिये देवी जीवोके उद्धारार्थ प्रस्तुत ग्रन्थम वर्णित भावनाके साथ गद्यमन्त्रका दान (मधुवनभावनासहित गद्यम्) श्रीमहाप्रभुको दिया गया. अन्योको भी इस भावनाक उपदेशके साथ गद्यमन्त्रके द्वारा दीक्षित करनेका आदेश दिया गया. श्रीमहाप्रभुको वचन दिया गया कि जिसे यह सर्वस्वसमर्पणपूर्वक आत्मनिवेदनकी दीक्षा दी जायेगी उसकी अहन्ता-ममता के सवाम विनियोग द्वारा उस भगवल्लीलाकी अनुभूतिका सामर्थ्य प्रदान किया जायेगा प्रातः श्रीमहाप्रभुने यह दीक्षा दामोदरदास तथा कृष्णदास को दी ”

८४ वैष्णवकी वार्तिके अनुसार भगवदाज्ञाक बाद श्रीमहाप्रभुने समीप में सोये हुए दामोदरदास हरसानीको पूछा— ‘दमला ! ते कछु सुन्यो ? तब दामोदरदासने कह्यो जो महाराज ! मैने श्रीठाकुरजीक वचन सुने तो सहो समुझ्यो नाही ”

सुना तो बृहदारण्यकोपनिषद्म भी समीने था—समर्पणका सिद्धान्त, “अयमात्मा सर्वेषा भूतानामधिपति सर्वेषा भूताना राजा तद्यथा रथनाभौ रथनेमी चारा समर्पिता एवमेवास्मिन्नात्मनि सर्वे प्राणा सर्वे लोका सर्वे देवा

१ वैष्णववाणो (अक ४ वष १९७९) में श्रीनागरदास दाशगिषा शास्त्री द्वारा लिखित लेख

सर्वाणि भूतानि सर्वे एवात्मानं समर्पिताः" पर समझमें कहा आता है ! सभी कुठ जिस परमात्मामें समर्पित है उस परमात्माके प्रति मन-वाणी-देह-से सर्वसमर्पणकी स्वीकृति सबको समझम नहीं आती अतएव कह तो भगवान्ने गीतामें भी दिया है कि "म-गना भव मद्भवतो मद्याजी मा नमस्कुप, मामेवैष्यसि सत्य ते प्रतिजाने प्रियोसि मे" पर भगवान्को इस प्रतिज्ञाका तथा प्रेमाश्वासनका तात्पर्य कहा समझम आता है ? सुनी तो भागवतमें भी हमने भगवद्वाणी है कि 'ये दारागारपुत्राणान् प्राणान् वित्तमिमं परं हित्वा मा शरणं याता कथं तास्त्यक्नुमुत्सहे' पर वह कहा समझमें आती है !

स्वयम् इस सिद्धान्तरहस्यमें साक्षाद् भगवदुक्त भावनासहित गद्यमन्त्रमेंसे जब श्रीमहाप्रभुने अक्षरशः भगवदुक्त भावना दोहरा दी फिर भी वह सुनने के बाद भी समझमें नहीं आती। कई विद्वानोंको सन्देह होना है कि गद्यमन्त्र साक्षाद् भगवदुक्त है या श्रीमहाप्रभूक्त है या श्रीप्रभुचरणोक्त है या श्रीगोकुलनाथजीने इसे परवर्ती कालमें जोड़ दिया है। तर्क वितर्क उठते रहते हैं कि "साक्षाद् भगवता प्रोक्तं नदक्षरश उच्यते" कहने के बाद जब गद्यमन्त्र नहीं कहा गया तो अवश्य ही वह परवर्ती कालमें श्रीप्रभुचरणके चतुर्थार्थमें श्रीगोकुलनाथजीने जोड़ दिया होगा। परन्तु इस अक्षरशः निरूपणमें तो पञ्चाक्षरमन्त्र भी नहीं दोहराया गया है, तो केवल गद्यमन्त्र ही क्यों—पञ्चाक्षर मन्त्रको भी प्रक्षिप्त क्यों न मान लिया जाये जबकि श्रीगोकुलनाथजीसे पूर्ववर्ती श्रीकृष्णदास अधिकारी —"श्रीगोपालमन्त्र अष्टाक्षर पञ्चाक्षर के श्रवण कराये, गद्यमन्त्र सब जीवनिको दे कृष्णचरण सबके चित्त लाये" तथा "कृष्ण श्रीकृष्ण मनमाहि गति जानिये, देह इन्द्रिय प्राण दारागारादिवित्त आरामा सबल श्रीकृष्णकी मानिये कृष्ण मम स्वामी हो दास मनबचकरम कृष्ण कर्ता मेही सदा जिय आनिये कृष्णदास निनाथ हरिदासवयंघरवरणरज बल्लभावीश मन सानिये" कहते हैं इसे सुनने और निरन्तर गाते रहनेपर भी आज यह समझमें नहीं आता।

कतिपय विद्वानोंके अनुसार अतएव यह गद्यमन्त्र श्रीगोकुलनाथजी द्वारा नहीं किन्तु श्रीप्रभुचरण द्वारा पञ्चाक्षरके साथ जोड़ा गया माना जाता है जबकि उनके ज्येष्ठभ्राता श्रीगोपीनाथजी स्वरचित साधनदीपिकामें—"नाय-मात्मा प्रवचनं न धिया बहूना श्रुतं, लभ्यते वरणं हित्वा वृतं सवृणुते श्रुते, स्मृत्वा

स्वीयवियोगाग्नि तापदाहो भवाम्बुधो, तत सर्वं समर्प्यैव श्रीगोपालमनु श्रयेत्
 इष्ट दत्त तपो जप्त वृत्त यन्वात्मन प्रिय दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै
 निवेदनम्” कहते हैं तो स्पष्ट हो जाता है कि गद्यमन्त्र प्रभुचरणसे पूर्व ही
 दीक्षाविधिसे समाविष्ट हो गया था किन्तु “महाराज! सुन्यो पर समुझ्यो नाही।”

निवेदन समर्पण एवम् विनियोग उत्तरोत्तर एक-दूसरेके रहस्य या तात्पर्य-
 रूप हैं पञ्चाक्षरमन्त्रके द्वारा जो आत्मनिवेदन किया जाता है, गद्यमन्त्रमे उन्ही
 ‘आत्मा’ तथा ‘निवेदन’ का रहस्य आत्मीय सकल पदार्थोंके समर्पणके रूपमे
 समझाया गया है गद्यमन्त्रमे जिस आत्मा एवम् आत्मीय सकल पदार्थोंका
 समर्पण किया जाता है, उसका रहस्य अपने स्वामी श्रीकृष्णकी
 तनुवित्तजा सेवामे स्वयम् अपने तथा अपनेसे सम्बन्धित सभी पदार्थों के
 विनियोगमे निहित है अन्यथा समर्पण पूर्णतया चरितार्थ हो नहीं पाता
 समर्पितका विनियोग भी अत आवश्यक है

श्रीमहाप्रभुको आत्मनिवेदनकी भावनाके रूपमे यही प्रभुने प्रकट होकर
 समझाया था—“असमर्पितवस्तूना तस्माद् बर्जनमाचरेत् निवेदिभि समर्प्यैव सर्वं
 कुर्यादिति स्थितिः” आत्मनिवेदीको असमर्पित वस्तुका त्याग करना
 चाहिये अपने सारे कामकाज समर्पणपूर्वक ही चलाने चाहिये यही
 ब्रह्मसम्बन्ध या आत्मनिवेदन की मूलभावना है

“निवेदनके समय अपनेसे सम्बन्धित सभी वस्तुओंका प्रभुसे-ब्रह्मसे सम्बन्ध
 हो जाता है जिन्होंने अपने प्राणोंको कृष्णसात् कर लिया है उन्हें किस
 बातकी चिन्ता हो सकती है?” नवरत्नके इस बचनकी तथा सिद्धान्तरहस्यके
 “ब्रह्मसम्बन्ध करनेसे सभीके देह तथा जीव के सभी तरहके दोष निवृत्त हो
 जाने हैं” इस बचनकी परस्पर सगति बँडानेपर पञ्चाक्षरमन्त्रद्वारा आत्मनिवेदन
 तथा गद्यमन्त्रद्वारा वियोगाग्निके स्मरणपूर्वक आत्मीय सकल पदार्थोंके
 समर्पणको ही मिलाकर ‘ब्रह्मसम्बन्ध’ कहा जाता है यही सिद्धान्तका रहस्य
 हमें सिद्धान्तरहस्य ग्रन्थमे सुनायी पड़ता है

यही रहस्य श्रावण शुक्ला एकादशीकी महानिशामे साक्षात् भगवान्ने
 प्रकट होकर श्रीमहाप्रभुको सुन्या था उस पञ्चाक्षर तथा गद्यमन्त्र के अशको
 गोप्य होनेके कारण छोड़कर समर्पणके सिद्धान्तके इस भगवदुक्त रहस्यको यहा
 अक्षरशः श्रीमहाप्रभुने दोहरा दिया है जो बात भगवान्ने गद्यमन्त्रकी

भावनाके रूपमें कही थी उसीका यह अक्षरशः निरूपण है पञ्चाक्षर या गद्य मन्त्रका नहीं।

जीव तो अनेक प्रकारके दोषोंसे भरे हुए है उदाहरणतया (१) अविद्याके साथ सम्बन्ध, तत्कृत अहन्ता-ममताकी भ्रान्ति, तत्कृत प्राणधारणके प्रयत्न जैसे दोष आत्माके साथ लगे रहते हैं सूक्ष्म शरीरमें काम-क्रोध-लोभ आदि तथा क्षुधा-पिपासा जैसे अनेक सहज दोष विद्यमान रहते हैं इसी तरह स्थूल शरीरमें भी अनेक तरहकी अशुद्धि तथा रोगादि दोष सहज पाये जाते हैं। (२) पापबहुल प्रदेशोंमें जन्मग्रहण करनेसे या कभी तो गमनमात्रसे भी शास्त्रोंके अनुसार दोष लग जाते हैं (३) कलिकालके कारण अनेक धार्मिक व्यवस्था लुप्त हो गयी है अतः कालजन्य दोषोंको भी शास्त्रमें स्वीकारा गया है (४) कभी-कभी जान-बूझकर या मोहवश हम ऐसे आचरण कर बैठते हैं जिन्हें लोक एवम् शास्त्र में निन्दित माना जाता है (५) कभी-कभी अपरिहार्य स्थितिमें अनचाहे अनजाने ऐमें गलत काम हमसे हो जाते हैं या हठात् करने पड़ते हैं जो लोक-वेदनिन्दित हो।

इस तरह लोक तथा वेदों में गृहित अनेक प्रकारके दोषोंमें जीव भरा हुआ रहता है किन्तु ब्रह्मसम्बन्ध होनेपर ये दोष निवृत्त चाहे हो या न हो पर पुष्टिजीवद्वारा की जानेवाली भगवत्सेवामें बाधक नहीं हो सकते ब्रह्मसम्बन्ध के अलावा अन्य किसी भी प्रकारमें इन दोषोंकी निवृत्ति सम्भव नहीं है।

ब्रह्मसम्बन्धका वास्तविक स्वरूप असमर्पित वस्तुके त्याग करनेपर ही सम्पन्न होता है कुल मिलाकर बात इतनी ही है कि जिसने आत्मनिवेदन किया है उसे अपने सारे कामकाज समर्पणपूर्वक ही चलाने चाहिये किन्तु इसमें एक सावधानी अपेक्षित है कि हम ऐसी किसी भी वस्तुका, जिसका उपभोग प्रथम हमने कर लिया हो, देवाधिदेव भगवान् श्रीकृष्णको समर्पण न करें। हमारे प्रथम उपभोगके कारण वस्तु हमारी अर्धभुक्त या उच्छिष्ट हो जाती है और उसे श्रीकृष्णको समर्पित करनेकी कोई तुक नहीं है। अतः हमारे उपभोग करनेसे पूर्व सभी वस्तुओंका समर्पण आवश्यक है।

भगवदर्थ सभी वस्तुओंको समर्पित कर देनेपर आत्मनिवेदीके दिनदिन व्यवहार कैसे निभ पायेंगे ? और असमर्पितका भी उपभोग निषिद्ध माना गया है तो यह दोनों बातें कैसे शक्य होगी ?

“भगवान्को दानरूपमें जो कुछ भेंट कर दिया जाता है उसका पुनः अपहरण या उपभोग नहीं करना चाहिये” यह विधान पुष्टिमार्गीय साधना-प्रणाली पर लागू नहीं होता, क्योंकि पुष्टिमार्गीय सेवाप्रणालीमें जैसे घरके सेवक मालीककी उपभोग की हुई वस्तुओंका—अन्नवस्त्रादिका उपभोग लोकमें करते ही हैं वैसे ही सब कुछ पहले एकवार प्रभुको समर्पित करना चाहिये और पश्चात् स्वयम्के उपभोगार्थ ग्रहण करना चाहिये, अतः सर्वसमर्पण एवम् असमर्पित त्याग के सिद्धान्तमें न तो विरोधाभास और न किसी प्रकारकी कठिनाई ही है, ब्रह्मसम्बन्ध लेते समय जिन वस्तुओंका हम समर्पण करते हैं उनका साक्षात् या परम्परया किसी भी तरह एक बार भगवान्की सेवामें विनियोग हो जानेपर उनके सारे दोष निवृत्त हो जाते हैं, अतः इस तरहकी दोषरहित ब्रह्मभावापन्न वस्तुओंके उपभोगमें किसी भी प्रकारके सांसारिक अनर्थकी सम्भावना नहीं रह जाती है जैसे नदी-नाले गंगामें मिल जाने पर गंगाजल ही मान लिये जाते हैं—उनके स्वतंत्र अस्तित्व या गुणदोषों का विचार नहीं किया जाता, ठीक इसी तरह भगवान्की अलौकिक सेवाके अंग बन जानेपर सांसारिक वस्तुओंके भी स्वतंत्र गुणदोषोंका विचार अनावश्यक हो जाता है।

भगवान्के द्वारा लिये गये सारे जागतिक रूप भगवान्के हैं तथा भगवान्के लिए हैं, हमारे स्वयम्के भी अस्तित्व तथा प्रयोजन भगवद्लीलाके अंगरूप तथा भगवत्सेवार्थ हैं, अतः भगवत्समर्पणके बाद भगवत्प्रसादके रूपमें उनका पुनर्ग्रहण दोषरहित है, जब सब कुछ भगवान्का भगवत्सेवार्थ बन जाता है तो भगवदात्मक हो जाता है।

यही पुष्टिमार्गके सिद्धांतका गूढतम रहस्य है यही पुष्टिमार्गके प्रमुख-कर्तव्य भगवत्स्वरूपकी सेवाकी दीक्षा लेते समय और लेनेके बादकी भगवान्को अभिप्रेत भावना है, यही भावना गोकुलमें प्रकट होकर भगवान्ने श्री महाप्रभुको समझायी थी, उस महानिष्ठामें पुष्टिजीवोंके उद्धारकी चिन्तामें जागृत श्रीमहाप्रभुकी चिन्ता इस रहस्यके प्रकाशनद्वारा दूर की गयी थी, पर आजतक श्रीमहाप्रभुके समीप सुपुत्र उनके अनेक पुष्टिजीव इस सिद्धान्त-रहस्यको सुनकर भी समझ नहीं पाते हैं।

“दमला ! यह मारग तेरे लिए प्रकट कियो है” कितना अपनत्व है इस वाणीमे ! “दमला ! ते कुछ सुन्योऽ ?” कितनी उत्कण्ठा है इस प्रश्नमे, सिद्धान्तके सारे रहस्यको अपने पुष्टिजीवोको सुनानेकी और समझानेकी ! चाहे जीव सुनकर भी समझ पाये या नही

अतएव हरिजीवन कहते है कि जबतक प्रभु अपनत्व नही जताते तबतक पुष्टिमार्गके सिद्धान्त केवल पढ या सुन लेनेपर समझमे नही आते हैं उपनिषद् गीता गङ्गारात्र तथा श्रीमद्भागवन सर्वत्र समर्पणका सिद्धान्त सभीने पढा और सुना भी किन्तु....

श्रीमद्भागवतरूप अमृतके सागरका सर्वोत्तम मन्थन कर श्रीमद्वल्लभाचार्य महाप्रभुने ही अपने सुपुत्र पुष्टिजीवोको जगाकर पूछा— “दमला ! ते कुछ सुन्योऽ ?” श्रीमहाप्रभु केवल सुनाने या समझानेमे ही सन्तुष्ट नही हो जाते है वे पुष्टिजीवके हाथमे परब्रह्म ररमात्मा पुरुषोत्तम श्रीकृष्णको सोपना चाहते हैं— सेवा साज सिंगार सुभग रस खान पान प्रकटायो वृन्दावन निकुञ्जकी लीला हरि जीवन स्वाद चखायो, जो लो हरि आपुनपो न जनावे तो लो सकल सिद्धान्त मारगको पढे मुने नही आवे ।

प्रस्तुत सस्करण वि स १९८० मे भगवद्धर्मपरायण भाईलाल पुरुषोत्तमदासके आर्थिक सहयोगसे श्रीमूलचन्द तुलसीदास तेलीवाला तथा श्रीधीरजलाल व्रजदास साकलिया ने सम्पादित तथा प्रकाशित किया था उसका यह सस्करण ऑफसेट प्रोसेस द्वारा पुनर्मुद्रित रूप है इन सभी महानुभावोका हम हृतमतापूर्वक स्मरण करते है

शोधपत्रम्।

मुद्रणानन्तरं श्रीरघुनाथकृतटीकाया एकं प्राचीनं पुस्तकं (सं. १६९६.)
प्राप्तम् । तत्संवादादिदं शोधपत्रं निवेशितमिति ।

- ४ प. मुद्रितपाठः ।
८. १८. देशोत्था....देशोत्थाः ।
८. १९. तदुत्थाः । तयोगः
८. २३. स्वकृत इरितपरभूमिना
९. १०. भुक्तभोजनम् ।
९. १३. तदसमर्पितं तन्नोपमुन्यते
९. १५. सिद्धान्तमिति
१०. २. इति तत्राहुः
१०. १५. गुणदोषादिकया
१८. २८. स्मृतिरूपं दधाति
३९. १. स्तुपतः

लोहितपाठः ।
देशो भगधम्लेच्छादि ।
तदुत्थाः । तस्मादुत्तिष्ठन्ति, जायन्त
इति यावत् । तयोगः—
स्वकृतहरणेन
भुक्त भोजनम् ।
तदसमर्पितं, यत् समर्पितं तन्नोप-
मुन्यते ।
सिद्धान्त इति
इति चेत्, तत्राहुः
गुणदोषादिकल्पना
सूत्रीरूपदधाति
स्तुवते

INTRODUCTION.

Srimad Vallabhacharya, the author of this little treatise 'Essence of Doctrine' 'Siddhanta Rahasya', was born on the 11th day of the dark half of chaitra, 1535 Samvat, (1479 A. D.) in the forest of Champa near Raichur. His father was Lakshmana Bhatta and Yallammagaru was his mother. He was a Telugu Brahmin studying the Taittiriya Sakha of the Black Yajur Veda. Vallabha's birth is shrouded in the mysteries of the devotional beliefs of his followers but one thing is certain that his followers believed that he was commissioned to inaugurate a great religious revival in India. From the writings of Vallabha which are available now, we can say that this belief was shared by himself also. It is not an uncommon phenomenon in India. Ramanuja, Madhva, Nimbarka, Chaitanya and several other great teachers did believe in their special messages to the world. Vallabha's ancestors were Deekshitar and were devoted to Krishna in the form of Gopala. The Swarupa of Madana Mohanjan in the Seventh Pitha is the one which came to him from his Sixth ancestor Yajna Narayana Bhatta. It is possible that Vallabha's father Lakshmana Bhatta and his ancestors were the Upasakas of Gopala according to the cult of Vishnu-swami. The early years of Vallabha were passed by him with his father at Benares, where he is said to have mastered all the Vedas, six Darśanas, and all schools of Āstika and Nāstika thinkers. He studied the Saiva and Vaiṣṇava Āgamas. When Vallabha was comparatively young his father died. Vallabha wanted to study the Vaiṣṇava systems of Madhva, Ramanuja, Nimbarka and others, and seeing that they were not prevalent there in order to have direct knowledge he is said to have proceeded to the south. Vallabha's desire to go to the south of India is very natural. During that time there was the powerful Hindu kingdom of Vijaya Nagar or Vidyanagar, over which ruled the mighty monarch Krishnadeva Raya himself a great Vaiṣṇava. During his time it seems a convention was held of the representatives of all the existing Sampradayas. The session seems to have been going on when Vallabha visited Vijayanagar. The main dispute seems to have been between Vyāsa Tīrtha the Mādhva and some representative of Mayavadins. It seems also clear that the Dvaita philosophy of the Madhvas could not hold its own against the attack of Śāṅkaras. At this juncture Vallabha seems to have baffled all by his great learning and powerful arguments. We see no reason to doubt this fact. Vallabha's position was peculiar. He accepted Advaita pure and simple without the interference of the Māyāvāda of Śāṅkara. Hence all the attacks advanced by Madhvas and others against Advaita lost their force as against him. His acceptance of 'अद्वैत' disarmed the opposition of both Vaiṣṇavas and Śāṅkaras. The position taken up by Vallabha was not altogether singular. We believe that Narayana Bhatta, the author of the famous drama, Veniśanahara was the follower of a system of Philosophy which combined in itself the Pure Advaita of the Upanishads and the Bhakti Mārga. Whatever that may be it is certain that Vallabha made a very great impression on king Krishnadeva Vyasa-Tīrtha and others who were present there. In consequence of this session the king performed a 'Kanakabhisheka' with hundred Maunds of Gold. It is said that Vallabha did not accept this gold and began to commence his travels. This abstinence on the

INTRODUCTION

part of Vallabha added to the admiration of all those present for him Vyāsa Tīrtha, the Mādhva, actually requested him to be the head priest of his matha after him, Vyāsa Tīrtha with king Krishna-deva again approached Vallabha and presented him with a good many valuables. From these presents Vallabha is said to have prepared a gold mekhla set with diamonds, rubies etc., and presented the same to Sri Vitthala in the Vitthalaswami Temple at Vijayanagara. Ultimately, it appears, Vallabha could not conscientiously accept the offer of Vyāsa Tīrtha, but from this time Vallabha came to be regarded as a Great Acharya.

After this, he seems to have met with great opposition from the Mayavadi Pandits of Benares. In order to silence them for ever, Vallabha wrote out a pamphlet in mixed verse and prose and affixed the same to the doors of the Kāśī Vīṣṇanātha with a challenge to Benares Pandits to refute the same if they could. It seems this discussion ended into threats of personal violence, as a consequence of which Vallabha left Benares and moved over to Adol on the opposite bank of the Ganges.

The last portion of his life was passed at Adol where he finished his works which were begun by him during his travels and served Lord Krishna with the love and devotion of Gopas and founded his system on it. At the age of 52 he left his Parnasāla, joined the Sannyāsa Āsrama and came to Benares. For a month he observed fast and for the last eight days he observed श्रौत and on the 2nd day of the bright half of Āshadhā mid-day he left this world, Samvat 1687.

Vallabha had married one Māhā Lakṣmī. By her he had two sons, Gopinātha and Vitthalaswara. Gopinātha had one son named Puruṣottama, after whom his line became extinct. Vitthalaswara lived over seventy years. He had seven sons. During his time the Sampradāya flourished very considerably. Todarmal Birbal, and Ray Puruṣottama seem to have come under his influence. Akbar also presented him with Gokula and Jatipura villages in Vraja. All the present Maharajas are direct agnate descendants of Vitthalaswara.

While he was staying in the north of India Vallabhācharya came into contact with Kṛṣṇa Kashmīrī the famous Nimbarka scholar and Chaitanya the Bengal Saint. They were all Krishnōpasakas and it seems from Sampradāyika gāthas that their relations were very cordial. Kṛṣṇa presented his pupil Mādhava Bhaṭṭa Kashmīrī to Vallabha in Dakṣiṇa of Bhagavat katha Śravaṇa. He became his devout disciple, and during his whole life acted as the scribe of Sri Vallabha. It seems that during Mādhava Bhaṭṭa's stay with him at Adol, Vallabha composed his numerous works. During that interval Vallabha wrote Purva Mīmāṃsā Bhaṣya, Brahma-Sūtra Bhaṣya, Tattvādīpa-Nibandha with his own commentary Sukṣhma tīkā and Subodhīni on Śrīmad Bhagavata and the sixteen Prakaraṇa Granthas giving in brief the essence of his views. It is really unfortunate that only a fragment of his Purva Mīmāṃsā Bhaṣya is available now. Anu Bhaṣya we have it now is not wholly written out by him. The last Adhyāya and a half of the Bhaṣya is finished by his son Vitthalaswara. Sukṣhma tīkā is almost lost. Even Puṣṭi Pravāha Māryada Bheda one of the minor Prakaraṇas is not available as a whole. The Bhagavata Subodhīni is available only on the 1st, 2nd, 3rd, 10th and a portion of 11th Skandhas. It is possible that Vallabha wrote on all the Skandhas. The loss of these valuable works seems to have been due partly to the apathy of his descendants and followers. It is a pity that no one seems to take care to preserve even those of the writings of Vallabhācharya and his descendants which are available

at present Stray efforts like ours are hardly commensurate with the task which is of immense magnitude, requiring the collaboration of Scholars, Maharajas, and rich Vaishnavas coupled with earnestness of purpose (We may give an instance here of this unpardonable apathy and gross negligence We have got in our possession a manuscript of भाष्यप्रकाश in the handwriting of that powerful author श्रीपुरुषोत्तमजी, and a MSS of रत्न in, a wonderful and elaborate commentary on it, written by योगी श्रीयोगेश्वरजी in his own hand. Both of these works are extremely rare, there being only one copy of रत्न in the whole world For the last seven years, we have been dinning into the ears of Maharajas and rich Vaishnavas to arrange for funds, about Rs 32,000, for the publication of this magnum opus-great work, but as yet, there is no response The work can be divided into 4 अष्टादश, and again each अष्टादश can be divided into 4 parts Are there not 16 persons in our समाज, from among महाराज and देवद, who can afford to give Rs 2000 each, for this monumental work, the foundation of our समाज? We hope our appeal will be immediately heard, and we shall be able to send to the press one or two parts at once)

During his visit to Vraja, Vallabha set up the Shrine of Sri Nathaji on the holy hill Govardhan in a temple built for that purpose by one Purna Malla Kshatriya During his stay in Vraja, on the midnight of 11th day of the bright half of Sravana, he says he had holy communion with Lord Krishna, who commanded him to initiate Jivas in his service This initiation consists of two parts one is the formula to be repeated by the aspirant before the deity by holding Tulsi leaves in hand and afterwards placing the same at the feet of the deity through Acharya, and the other part is the effect of the same, on the devotee by which he becomes the Adhikari in the Seva Marga of Lord Sri Krishna The Subject of the present treatise is the same In the notorious Maharaja Libel case, this work with its commentary by Gokulanathji was cited by the defendant to show that the religious tenets preached by Vallabhaacharya and his grandson sanctioned immoral practices This is the most perverted use made of the noblest of works At this distance of time it is difficult for us to see how such a monstrous suggestion could have been made Vallabhaacharya's whole life was based on Vairagya In all his works, he insists on वैराग्य as the first मगदये His learned descendant Purushottamaji says 'आचार्योर्ना सत्यं स्वयं दत्त' It was unfortunate that all the materials available were not placed before the court The court was prejudiced by the highly coloured testimony of the defendant's witnesses General ignorance of the tenets of Vallabhaacharya, and a desire not to give publicity to the works of the Sampradaya helped to create an atmosphere prejudicial to the reputation of the Sampradaya To add to this, the life led by a few of the priestly class, suggested an inference against them Of course, we have no doubt that Yadunathji Maharaja, who instituted the libel case has not got justice in court By a perusal of the evidence led in the case against the Maharaja, we are driven to the conclusion that the verdict of the court as regards Vallabhaacharya's teachings is entirely wrong We are of opinion that the publication of this whole work with all the commentaries is the best answer to all the misconceptions about, and false allegations against the समाज

Let us first see what is taught by Vallabhaacharya and his grandson Gokulanatha and others In the Sampradaya, there are two rites generally performed, viz. उपनिषद्प्रवेश and आत्मनिवेदन The first gives recognition as a Vaishnava and the second makes one Adhikari in the Seva Marga. The first initiation is given by a descendant of Vallabhaacharya by repetition of the mantra श्रीगुरु नमः in the ears

INTRODUCTION.

of the child and then putting the Tulsikanthi on his neck The performance of the second initiation is also generally through a descendant of Vallabhacharya. In both the initiations, age is not to be considered It is an accepted belief in the Sampradaya that Vallabhacharya alone is the Acharya, and all his descendants, howsoever illustrious, have never claimed anything further than being recognized as Gurur. Thus the initiation is believed to be done by Vallabhacharya himself through the instrumentality of his agnate descendants The dedication is to Lord Krishna, and not to Acharya as will be presently shown It is monstrous to substitute the word Acharya in place of Krishna and then to charge Vallabhacharya that he preached immorality It would be a cruel injustice to one of the greatest saints and philosophers of India The vow repeated at the time of the Anantivedan ceremony is this — 'हृदयदेवस्वरमितावाक्यशतकृष्णविद्योगनितसपडेयान इति भावोऽहं भगवते कृष्णाय देहेन्द्रिय-माणात्कण्ठादि तदर्थं दाराणां पुत्रास्तपि ह्यहं परमि । अहमना सह समवाप्ति, दसोऽहम्, कृष्ण तपासि । Above we have related the current practice and belief in the Sampradaya but we must admit that in the known writings of Vallabhacharya it is nowhere mentioned that this initiation should take place only through him or his descendants Vallabhacharya does not seem to insist that any particular person should initiate you Of course it goes without saying that the person who initiates and the person initiated must be spiritually exalted In his Nibandha, while discussing the question as to who can be a Guru, he observes as follows — 'कृष्णदेवस्य मीढ्य दम्भादिरपि नर । श्रीमद्भगवत्पदं मनेषु विहास्यदादा । तदभावे स्वयं शान्तिं कृत्वा हरे कल्पित । शरीर्या कदा कुर्यात् तदर्थं तत्र च भित्तम् ।' His commentator here observes as follows — 'कलेऽतिष्ठतेनाधिपेन गुरुकृष्णाय तत्र च भित्तम् ।' Putting together these two statements, we can easily understand how the idea of Srīmadacharya's presence was always considered necessary at the time of initiation Vallabhacharya's descendants even to this day initiate their pupils not in their own name and responsibility, but in the name and responsibility of Sri Vallabha

This initiation is referred to as *prastāv* by Vallabhacharya in the present work. The necessary qualification of the initiated is *bhagvatsuk*, which can be inferred from one's inclination towards the Bhagvan Marga Thus the *bhagvatsuk* soul has to dedicate his everything to Lord Krishna through Srīmadacharya and proclaim himself as the das of Krishna This is what is known as *prastāv*, and it is in this sense interpreted by all the commentators here Gokulanatha says —

प्रस्तवपकरणं नाम धन्वाग्नीमान्यदाया भगवत्विनयम् ।
 १. We have published the Gadya after a considerable hesitation We know that some Vaishnavas will feel annoyed by this act of ours But we have after long deliberation come to the conclusion that the mission of Sri Vallabhacharya would be fulfilled better by the publication of the same by ourselves in correct form, rather than allow the calumniators of the Sampradaya to publish the same in a distorted form and thereby heap on schievous allegations on his fair name However, for those who cannot see eye to eye with us on this question, we can do no more than give a reply in the words of Sri Parushottamji, the greatest scholar of the Sampradaya — 'यद्यपि मनुजो भगवत्पदं कदापि न वापराध मायाति, तथापि प्रकाशनात्परेण कृतत्वेन तदर्थं देवद्वाराण्येव मनुजितया स्तोत्रपत्रकाशनात्माभावात् भगवान् श्रीमदाचार्यवरणाश्च मदपराध क्षमन्तिविति विहायामीति दिक् ।' *मि र दीक्षा इ दे* The followers of Gokulanatha repeat श्रीगोपीजन वनमाय after the word कृष्णाय Some repeat देवपाणेन्द्रिय etc instead of देहेन्द्रिय etc Some repeat चित्तं हृद परमि instead of विशेवापरमि Substantially this is the correct reading

To give a correct idea of what he has said there, we shall quote that portion of his commentary and leave the reader to judge as to how far it is true to say that the Sampradaya sanctioned immoral practices

[illegible]

स्वादिति च । विमोहितोऽयं जन इत्यत्र मुमुक्षुन्दस्तुनी च पुत्राश्चो नरकाजयत इति वाक्यात् पुरुषशब्देन नरकं
उच्यते । योविच्छब्देन च मुनरां नरकम् । श्रालाश्रुणां हृदयान्मेता इति, स सोमो नातिष्ठेत्त्यादि श्रुतिमि खीण-
निन्दाश्रवणादित्युक्तम् । मुखानुभरन्तु भ्रान्तानुभवस्तुत्य । शुक्तिबाधितत्वात् । अग्रे बाधस्त प्रत्यक्षसिद्धत्वात् । अन्योऽप्या
सापेक्षतया तत्र प्रवृत्तेरप्यतस्त्य रुद्रपूजौ मृताभावस्यापि दर्शनाच्च । न च प्रजापतिरमृतमानन्द इत्युपलब्धे इति
श्रुत्या वैयर्थ्यान्मानन्दस्य मोक्षवृद्धान्तत्वेनोक्तर्नेद साधीय इति वाच्यम् । इति मानुषी समाशा इति मानुषप्रकरणानन्तर
अथ देवीरित्युपक्रमस्य जेदनात् तत्र मानुषसुखस्यानभिप्रेतत्वेन तस्य वृत्तान्तताया अशक्यवचनत्वात् । परप्रसिद्धया
परो बोधनीय इति लौकिकानामर्थे वृद्धान्तत्वेन कीर्त्तनेऽपि वस्तुतत्त्वदर्शनात् । तस्य उपासनाधर्त्वेनाप्युपपत्तेश्च । ननु
तत्प्रतिष्ठयुपासीतेत्यादिनोपासनाया अर्थे वाच्यवाक्येदमुक्तिमिति चेत् । अयम् । तथा सत्याभिमुखे रसे देवेभु तदस्तु,
रसविर्भावस्तु न सर्वात्मभाववन्तिरेकेण । तत्र च भगवानानन्दमयोऽनपेक्ष इति जीवाना तत सुखनाम । लोकं तु
परम्परापेक्षत्वात् तदा सुक्तम् । न जय रसमार्गे भगवान् रसात्मनाऽन फलति । तत खीभावो न दुष्ट इति स्वसिन्
खीत्वानुसंधानन मन्वन्त भजता परस्पर सापेक्षभाव च बोधयता परस्पर तथा कृती को दोष इति चेत् । भगवदस-
सम्भवाभाव एवेति वदाम । तथाहि । वेणुगीतारम्भे भासति प्रेयपूर्व प्रेमापि हरिणा कृतम् 'उद्बोधक च हरिणा
कृतम् नाम्नेन केनचि दिति कारिकायाऽन्यकृतोद्बोधकस्य भगवद्भावाणुपादकस्य प्रतिपादितम् । यत्र लीलासौधमि
तथा तत्र दूरापास्ता इदानीन्तना । निष्ठ । भगवान् भजता मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कश्चिच्चि स न भक्तियोग
मिति वाच्यत्वादेव परममक्ति । सा, 'भद्राश्रुतकथाया मे' इतिस्मदमर्कमगवद्वनिसमाधरणप्रसन्नाद्भगवत् एवेति
भक्तिहस्तादी निर्गीतम् । तेषु धर्मेषु धनस्यानुकत्वादेनेन तदभाव एवेति । किञ्च दोषाभावप्रयोजक खीमाशानुसंधान
तेषां ह्यवन्मनुकत्वं वा । नाच । ऐश्वर्यकुन्दरीतस्येवास्यापि तादृदेहापत्तिप्रसङ्गात् । नरसिंहनहचराणा तदावचन
दर्शनात् । ननु तदुक्तमप्यभिमन्यमनि तवालोलादकम्, यथाश्रिकुमारणाम् । 'अभिपुत्रा महात्मानस्तपसा खीलमापिरे'
'भर्तारं च जगद्योनिं बाह्यदेवमत्र विमु'मिति दिव्य्या पुराणवाक्यात् । अतो नरसिंहवहात्मपि भाविदेवद्वानादेव तथा
वचनमनो न दोष इतिचेत्, तर्हि तदौत्थत्य तदर्थे तत्र एक निवेयमश्रिकुमारवत् । न त्विद्विप्रतर्पणम् । वृद्धान्ता-
तिद्वयत्वाच्च । अत एव तेषां कले तद्विचरणे च, उद्वेग प्रतिवचो वा भोगो वा स्वातु बाधकम्' सविज्ञोऽस्यो घातक'
स्यादिति । सविमत्वाद्दत्पलाद्भोगस्त्याज्य इति चोक्तम् । तत्र खीणा पुता खीपुसबोध समानम् । अनो भगवद्गीता
वृद्धान्तेन लौकिके प्रवर्षकान् प्रवर्धमाना विमुखाश्रित्यस्तस्य एतद्वत् सर्वेन्द्रियनिग्रह कार्य ।
The last lines of Parashottama's verse

The last lines of Parushottamaṃ 'अतो भगवतीन्द्राद्यन्तेन धीमिदं प्रवर्तकान् प्रवर्तमानां विदुषां निश्चितं तत्सह परिहृत्य सर्वेन्द्रियनिग्रहं कार्यं' represent the correct attitude of the himself to be a bhavaṛi. The Sampradaya recognised Vallabhacharya alone as bhavaṛi. Hence we don't find any of Vallabha's descendants assuming the said title as we find in case of the successors to the Mathas of Sankaracharya. When this is the position of the descendants of Vallabhacharya, how was it possible for them to pose as Krishna-Parushottama-incarnate? Vallabha himself says that he is हृन्नात्म, 'एति श्रीकृष्णदासस्य वदमस्य हितं यत्'. When that is the position of Vallabhacharya, how could it be otherwise with any of his representatives? Vallabha was succeeded by his two illustrious sons Gopinatha and Vitthalaswara. To them he was father both in spiritual and physical sense. The expressions uttered by them as regards their father are full of fervent devotion. Gopinatha says 'गान् विदुषां परमेश्वरं काम्येनयन्'। नादस्य सरोज्येनैवं शुभं कस्तस्मिन् यथा' and Vitthalaswara says 'दत्तं कृपा यत्' 'भारी न मृतोऽस्त्यदि'. It is rare to find such fervent devotion in ordinary relation of son and father. Sons of Vitthalaswara regarded him similarly. This fact and devotion to Krishna generated a sort of intense devotion to his descendants among the members of the Sampradaya. The long life generally enjoyed by them leads one to the same conclusion. Vallabha's son Vitthalaswara lived for over seventy years. His grandson Gokulanatha the commentator of Vidyakavacham lived over 90 years, his great grandson Harirayaṃ lived over 120 years. Numerous instances to this day could be multiplied. Almost all the illustrious scholars in the Sampradaya are descendants of Vallabhacharya. The position being this we are not surprised to

find that Vallabha's descendants came to be looked upon as objects of deep veneration like Krishna. So far we see nothing wrong. The vedic injunction दस देवे ददाति दत्ता देवे तथा गुरोः । तस्यै कथिता सर्वा प्रकाशने महामनः' lays down the correct principle, that one who has दत्ति towards the teacher as he has towards God, to such a great soul these meanings (teachings) become visible. To entertain the same दत्ति towards आचार्य as they do to God is necessary for the right understanding of his teachings. From this it would be absurd to infer that the dedication as contemplated to God is to be done to Acharya. On this point there is absolutely no room for doubt. Thus we come to the conclusion that the dedication contemplated in the Sampradaya has reference to Purushottama-Krishna-alone, and this can be done through Vallabhacharya alone, who is considered present (in spirit) at the initiation. His descendants are all गुरोः । Thus गुरुत्वं referred to in the present work is to take a vow, in the presence of Acharya or his descendant, that whatever is comprised in गुरु and गुरु of one is dedicated to God Krishna, and that he is his दास.

Having thus seen clearly that the गुरुत्वं spoken of here in the present work has reference to Purushottama-Krishna the Highest Divinity, and not to Acharya or his descendants representing him let us now understand what is the purport of the गुरुत्वं—the vow by which the गुरुत्वं is supposed to take place with God in the presence of the Acharya or his representative. According to this गुरुत्वं this was the vow which was communicated to Sri Vallabha by Krishna Himself on the midnight of the bright half of the month of Sravana, and Damodardasa was the first Sevaka initiated. As regards the verses describing the effect of this initiation in the present work, there is some difference of opinion among the commentators as to whether these verses are those ones spoken by Krishna to Acharya, or whether they are composed by Acharya incorporating the sense of every letter uttered by Him. Whichever view we take it does not much matter. We are concerned with the sense expressed in these verses and not to the authorship of the same, because in either case the authoritativeness of them is the same.

Vallabhacharya's activities were manyfold. His ancestors and he himself were Deekshitas. They daily performed Agnihotra. In his Subodhini he calls himself श्रीवत्सकीर्ति. Kumāra's Purva Mimamsa view was not accepted by him in order to bring out the true significance as he understood it to be, he wrote out a भाष्य on the Sūtras of Jaimini. Hence we find his name कर्ममार्गदर्शक. Similarly, to preach the true significance of गुरुत्वं he wrote out a भाष्य on the Sūtras of Badarayana. To explain भक्तिमार्ग correctly, he wrote his Subodhini on Īrīmad Bhagavata. But after doing all this, he saw that times were not suitable. People had not the requisite capacity to study all this.

He seems to have thought over this question for a long time. 'मनश्चात्ममात्रं विचार्य च पुनः पुनः । यदुक्तं हरिणा यथाह सदेहिनिहृदये । एकं द्याल देवकीपुत्रगीतमेको देवो देवकी पुत्र एव । मनोव्येकस्वरूपं नामानि यानि कर्मोक्तं तस्य देवस्य सेवा' Thus it appears that after establishing the कर्ममार्ग and गुरुत्वं, he wanted to find out a path by which all can approach God. The Supreme Divinity was described in the Upanishads as can approach God. The Supreme Divinity was described in the Upanishads as अनन्तमयः, देवानां दहः, सर्वकामः, सर्वेश्वरः, अखण्डमनसुः, नेति, नेति. Out of these various aspects, which aspect should be selected as to be agreeable to all? The अनन्तमय—पुरुषोत्तम—is the best aspect. There are two views of सृष्टि, viz. illusory and real. There is no clear reference to the illusory character of the सृष्टि, in Upanishads, but on the contrary सृष्टि is described as रम्य or हीन in passages

like 'स वे जैव रेमे'. Badarayana distinctly describes सृष्टि as लीला and not as माया, while भागवत describes सृष्टि as क्रीडामाया. सृष्टि is two-fold, one referring to human souls, and the other referring to jagat. The first takes place according to the Vedic passage 'यदाग्रे शुद्धा विश्वलिङ्गा', and the other in accordance with 'यतो वा इमानि भूतानि'. Thus human soul becomes the अंश of the Highest Divinity, while the Universe is the कार्य of ब्रह्मन्. Brahman is सर्ववित्-आनन्द, hence His अंश is also सर्ववित्-आनन्द, but for the exigencies of रमण His आनन्द-अंश becomes non-manifest, तिरोभूत, the result is that he forgets that everything of his including himself is Lord's, and superimposes his अहन्ता and ममता on objects which are really not his. In result he suffers sorrows and miseries. To remove this ignorance, the vow mentioned in गप enjoins on the initiated to give up his अहन्ता and ममता in all objects and dedicate them to the Lord. By dedicating everything including himself to Lord, what becomes of him? He becomes Lord's. He becomes Lord's servant. His अहन्ता and ममता cease to be जैव, they become मयवदीय. The moment he realises that he is Lord's slave, he feels that he has to abide by His will. His will prevails everywhere. His will is for Sport—लीला—and he has to play the part allotted to him. Sorrow and misery caused by ignorance of Māya are substituted by the joy, happiness of Līla. From अग्निविस्तुति Vedic passage 'ममैवाशो जीवलोके' Gita verse, and from another vedic passage 'यो यदस्य स त मनेत्' that the अंश should worship to be अंश of जगिन् कृष्ण. This Krishna is रसात्मक आनन्दमय पुरुषोत्तम taught in the Taittiriya. This is the highest conception of the Supreme Being where he is described as आनन्द and रस, and the mode to approach Him is only through निरपि निरपि देव. To feel the हेय—pangs of one's separation from this रसात्मक आनन्दमय is निरपि and निरपि देव for the रस आनन्द कृष्ण. This is possible only when there is गप when it describes the initiated as one in whom the non-manifestation of the bliss of the pangs of Separation for infinite number of years has taken place. The words मयवदीय कृष्ण describe the One to whom everything is to be dedicated. The two words connote लीलाविहित रस आनन्द कृष्ण. The words देह इन्द्रियाण्यन्तःकरणं and विदुः, इह and अरर denote those comprised in अहम् दारा, आभार, पुत्र, भ्राता, the अहम्, मम and its objects are all dedicated. The result of this dedication is that one becomes दाम and His. This is the प्रतिज्ञा administered to the initiated by Acharya or his representative before the Svarūpa of रमायन्त कृष्ण. To see the fulfilment of this प्रतिज्ञा, the सेवामार्ग is to be followed by the initiated. Seva presupposes देव. Hence देवपूर्वक कृष्णसेवा is the vow.

How this प्रतिज्ञा could be fulfilled is explained in these seven or eight verses of the present work. Let us then see what the purport of these करिदास is. The गप is the form of प्रतिज्ञा declared by Krishna Himself to Acharya. This is not an unfamiliar thing in the Bhagavata. Samarpana in one form or another is taught in the Eleventh Skandha of Bhagavata, but as 'ह्यग्रे विचारितं श्रीकृष्णस्य अन्यथापि', Vallabha could not fix upon the same. When Krishna communicated this to him, he took it in a mode sanctioned by Him and thenceforward he initiated his pupil by administering this vow. As Vallabha Acharya was succeeded by very able and illustrious descendants, the custom arose that in the Sampradaya the प्रतिज्ञा could only be administered by them in the name of Acharya. The last advice given by Acharya to his sons 'यदा वरिष्ठेष्वा दूय मयिष्य वरचनम् । तदा दातव्यास्तस्मा देवविष्णुकीर्तनम् । सर्वं

मयिष्यन्ति सुप्मानि मतिर्मे । सेष्य स एव गोपीय विशासल्लिखि हि न । न लोकितात् प्रमु क्त्वा ।
ननु मेव लोकितात् । भावसत्ताप्यस्यैव 'shows the spirit. By the use of the two words भगवते
and कृष्णाय for the Highest Divinity, all aspects spoken of the same in the vedic
literature are suggested. Similarly by the use of the word दास, the जंशय and its
implications are suggested. In 'परमिष्यानाद् गु तिरोहित ततो दास बधविपर्ययी' ब्रह्म एव १ ३ १२-
Vallabha observes as follows — 'ननु जीवाय भगवान् सृष्टिं करोति, प्रदर्शयति च स्वलीलात् ।
अशयायम् । कथमस्य दु खित्वमित्याशय परिहरति गुणम् । अस जीवस्य ऐश्यादि तिरोहितम् । तत्र देव
परमिष्यानाद् । परस भगवतोऽभितो च्यान, सत्यस्य सवतो भोगेच्छा । तस्मादीशदेव्या जीवस्य भगवदमी
तिरोमाय । ऐश्यादि तिरोमाणाद् दीनत्व पापीनत्वम् । वीर्यतिरोमाणाद् सवदुःखतनम् । यदातिरोमाणाद्
सर्वदीनत्वम् । श्रोतिरोमाणाद् जयादिस्वर्षादिबलम् । ज्ञानतिरोमाणाद् देशदिष्वद्वि सर्वविपरीतज्ञान चापसार
सद्विस्तयेन । पैरायतिरोमाणाद् विषयासक्ति । बधश्चतुर्णां कार्यम् निर्वर्णो दयो । तिरोमाणादस्यम्, मान्यम् ।
मुकोपयम् । एकरुदेकाशयाकथ्यि तयाभावाद् । जानन्दाश्रयत्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन जीवमाय ।' This is
the relation between जीव and ब्रह्म । As the whole and a part are अनन्त, so
जीव-जंशय and ब्रह्म-जंशय are अनन्त (ब्रह्मसूत्र-3114) But this fact of अनन्तत्व does not
come in the way of भगवद्गीता । By the अभिष्यान of Lord, Jivas जानन्दाश्रय and भगवत्त्व are
gone. With the loss of भगवत्त्व he loses ऐश्यादीन्, यत्, शी, ज्ञान and पैराय, the six
comprising भगवत्त्व, and he becomes दीन पापीन, object of सर्वदुःख, सर्वदीन, subject to the
calamity of birth and death. The loss of first four causes him बध । The loss of
ज्ञान generates in him अहमुदि and false knowledge and the loss of पैराय causes विषयासक्ति
These two cause विषयेव । The loss of जानन्दाश्रय caused the जीवमाय, and consequently
काममय जानन्द् is opposed to काम, अज्ञानरूपमादानन्दस्य । Thus there is no possibility by
which the lowest-जीव with all his imperfections can serve the Highest with
all His perfections. Though in fact जीव and ब्रह्म are अनन्त, the relation
of सेष्य and सेष्यक would not be possible under these circumstances. Vallabha
of the charya solves this difficulty thus. Upanayana gives a Traivarnika Adhikara in the
performance of vedic rites similarly this Brahma Sambandha gives one Adhikara
in the भक्तिमाय or सेवामार्ग । This सेवा first is एतुजा and वित्तजा, by which gradually the
बह्म and मय of the initiated become transformed into भगवदीय ones and then his mind
becomes भगवदीय । When once the mind of the साधक becomes भगवदीय, his deliverance
is certain. Such a sādha, who has been thus initiated has not to mind the five
fold दोष which are enumerated here. सृष्टि देशकालोदय, लोकवेदनिरूपित, संयोगज and एष्यो
दोष do not act as hindrances in this सेवामार्ग । Whatever may be the defects, in-
herent, or arising from देश and काल, or from लोक वेद, or through संयोग or एष्यो,
whatever may be in your past life the moment you are initiated you are not to mind the five
them. You have simply to serve your Lord. All विद्या painting music, etc., are
बलिषा, if they don't help you in realising the Bliss-जानन्दरूपम्. The aim of the great
sages नाद, भक्त, वात्सायन and others, cannot be to drown people deep into the muries
of saṁsāra, but to elevate them so that they can be nearer to God. There is
no रम or जानन्द in the world. 'लोकविमुक्ति नार्था वा तरामाशो रसराजे निरूप्यते, तद्वद्वान्देन
भगवद्भक्तवत्करीतिमावनायेम्, न गु नगीणा लोकिके ताप्यं भविष्यतीति' expresses the same view
This has been again very beautifully elaborated by Vitthalaswara and his descendant
Parushottama, and we shall quote the same in full

[illegible]

अवेति । आधिदैविकत्वे संपदे हि इवोत्तममजन साक्षात्सम्पत्ते । तथा वैकुण्ठे भवति । प्रमुखा अलिप्रेव लोक आधिदैविक रूप जीवन्ता प्रकट यथा भवति तथा मुक्त इत्यर्थः । स्वामीश्वरानुगेति तथा भवतीति तथा । वक्तुमिति । मोक्षमुखादीति शेषः । प्रमाणेन बधनैरित्यर्थः । प्रमेवेण स्वरूपेणेत्यर्थः ।

अत्रायमर्थः । श्रुतौ हि 'अस्माद् इदमप्यवसीत्, ततो वै सत्त्वावत, तदात्मानं स्वयमकुर्वत्, तस्मात्समुद्भूतमुच्यते इति, यदैतच्छ्रुतम्, रसो वै स, रसं क्षयाय कम्प्यामन्दी भवतीत्येवं पूर्वसृष्टेराधुन्य, तत् सद्यश्चरस्य साधुत्वम्, साधुत्वे स्वात्मरूपस्वरूप हेतुः, तस्य चतुर्वर्त्तं, श्रुतस्य रसत्वं, रसस्यामानन्दरूपा च बोधिता । तत्र वपुशोपकादि प्रमादी न विवक्षिता साद्य, आत्मरूपस्य न वैद्य । यदि वा सर्वसामान्या साद्य, पूर्वसृष्टेरासाधुत्वमनैव रूपता च वा न वेद्यम् । यदि च रसस्य भवोपकारित्वं लौकिकस्य वा सिद्धित्वा साद्य, तदाप्यात्मकरण आनन्दरूपस्य च न वेद्यम् । अतः सद्योपकादिर्विविष्टव्यं श्रुतिसिद्धम् । तदेतदुक्तं तत्स्वरूपस्यैव तथात्वादित्यन्तेन । तथा च प्रमाणा-
ङ्गीकारेण न भगवदपत्त्वहानिरित्यर्थः । किञ्च, अनुकूलपरिचारेण सर्वस्य भगवदनुकारित्वं तमेव भ्रान्तमनुभाति विश्वमिति विषयदानयेन प्रतिपादितम्, अतः प्रकृतेऽपि यदि लौकिको रसः प्रतिपाद्यते तदापि मूलरसानुका-
रित्वेन तत्स्वरूपं सिध्यतीत्येतद्व्याज्येन सोऽपि रसोऽनुमीयमानः । अयं लौकिकः परिच्छिन्नो माधोपजीवनवृत्ते, तत्परिच्छिन्नो, भूतत्वात् । तथा च लोकेन्द्राकरणाभावेन वदामासस्यैव प्रकट्यम्, न तु तस्येति न जीवस्य, तत्कारणेऽपि न तद्वत्तत्सम्भवेन । शास्त्रप्रगयनं तु दूरतत्त्वस्यैव परिचायनायेति तत्रैव स्पष्टम् । वस्तुतस्तु पाणि-
पाताल्लङ्घने रामाश्वमेधे शेषवासावपनसंवादादुपैष्येणव्यवसगम्यते । एवं भरतस्यापि, नाट्यशास्त्राद्युपलक्षणिकप्रमाणम् । किञ्च, आश्वमेधोऽपि प्रणेता नाट्यशास्त्रस्य । स च परममजो जनकतनवाप्राणनाभसः । अतस्तादृशां य एषानाम्
प्रयासं तनं त्रिवर्गोपयोगितया यौधारे, अथि तुष्टीरत्ना मोक्षसाधनतापर्वन्ततया । किञ्च, नाट्यस्यैव साध्वो
शिकाधिकरणे 'कर्षा इत्यद्वीपां पशुपट्टिस्तित्वादिहापि तदपैतम्' आद्यं बहुचरैरा पूर्णार्थं संज्ञा प्रवर्तित्वेनैकं
इति वक्ष्यतां अत्रोक्तमात्रजुम्भान्वादीनामृत्तवैष्यं अङ्गितम् । 'सर्वे वैदा यत्तदमायानां वैदेह्यं सर्वैरस्यैव वैष्यं
वति ह्यतिपृष्टमिमां वैदस्य भगवत्परत्वं सिद्धम् । एष सत्यस्य शास्त्रस्य तस्मात्मानभित्तये वैदव्यं परोक्षवादेन
हीनास्तद्विषयमन्यप्रतिपादकं च युक्तमेव । भागवदस्य सामनेदोपेक्षता च । अतः यत्तदप्राप्त्या पूर्णं जीवानां भ्रान्ति-
रित्येवशाश्वतमित्यपयोग्यं तच्चैवादि, युक्तमस्येत्यन्तम् । तस्मात् कोऽपि चण्डालेऽह इति दिक्षु ।

This is the highest ideal. But all cannot be expected to reach it. Only those who are completely निरद्वय in Lord can real so the highest beauty of this ideal. Hence a sound principle was laid down by Vithaleswara that one who is not truly रसिक, should not see it even if he is a Vaishnava. 'मायेवे रसिका खेदे परबन्दिनमहनिष्ठम् । यद्यद्वानमिच्छन् या द्वाष्टीदपि वैष्णवः । For such Vaishnavas the other aspects of Krishna मोक्षधनकारिण etc are there. Unfortunately this sound maxim was not followed and in practice the highest ideal was most prominent, with the result that in case of Anadhikari it caused his down fall.

The purport of this little work is to lay down a principle that whatever country you belong to, to whatever age to whatever community, whatever be your surroundings you can approach God through this path of service based on love. This broadest aspect was not lost sight of by Vithaleswara, and we do find that even Mahomedans like Pathan Althan and Taj Bibi, and even some members of the untouchable classes could approach God by this Path. Followers of this path can observe their Varnasrama Dharmas which have reference to the body but this Prama-marga referred to the soul. In Bhakti of the Lord everyone has his **समिप्य**. The sine-qua-non of this Adhikara is that before you do anything you must dedicate it to Lord. Keeping Lord before you, that is as if you are to carry out His behests you are to follow your pursuits. This **वैष्णव-वर्तित्व** was proclaimed by Vallabhacharya. The Highest Divinity was not merely creator, destroyer sustainer etc but He was the object of the most fervent warmth of **इष्ट-प्रेम**. Blessed were those who realized and enjoyed this **रस** in the purest **सहस्र**. The women of **Varaja** realized the same ideal in **नित्य विध रस मानन्द** **गुण**, and for a glimpse of this the great Uddhava-forsaking the **नन्ददास** etc, pined to be **दुग्ध-व्याध** etc in **Varaja**. Hence **प्रसङ्गना** are considered greater than **कामिन्**, greater than **मदन** greater than **मुनि**, greater than **नारद** and **महाप्र**, greater than **मोक्ष** **प्रद** **महाप्र** like **वर्ष**.

द्वैतमादि गोरीनां कृष्णानेनात्यविद्वद्भ्यः । उद्धवः परमप्रीतस्ता नमस्तस्मिन् अगौ ॥१००॥४४-५७
 एताः परं तनुभूतो भुवि शेषवन्तो गोविन्द एव निश्चिन्तामनि रुद्रमायाः ।
 वाग्मन्त्रि मन्त्रवर्जितो मुनयो एवं च हि महाकर्मभिरनन्तकथारसस्य ॥ ५८ ॥

मत्स्यं उपदेशः मत्स्यं वैद्वद्भ्यः, एवं उग्रय दृष्ट्वा आत्मनश्चेति वदितः सवेदनामार्गेण तातां भगवत्कांक्षि-
 बोलपत्रे, परं निर्वृत्ता, एवं तातां दृष्ट्वा कृष्णानेन आत्मनो देहस्य विद्वद् दृष्ट्वा मत्स्यनेना वा विरहो वा
 द्रव्यमेव, न तु तात्सम्यगा लौकिकी अवस्था, एव दृष्ट्वा परमप्रीतो जाताः, एवमेव स्वात्म्य मतेनेति । एतापास्तु
 उग्रयं दृष्ट्वा स्वस्तिनेकमेवेति व्याधिस्यात् ता नमस्तन् मनोरोषशकाभावात् तातां श्रुतिरूपं इदं जगो...तनु-
 भूतयेव एता एव । नाति दानियो, नापि लौकिकाः, नापि भक्ताः । तत्र लौकिकास्तु धर्मेप्रीयना एव ।
 न हि रुद्रा रुद्रः पादो भवति । स्वाधीनपाशः एव तथा । एव तनुभूतेषु देवां स्वाधीनता तनुः । दानिनां
 तु शान्तादिपर्वन्तयेव स्वाधीनतेन दानीतेषोमाद्ये स्वर्गयेव देवः, अनपेक्षितभावेन शृङ्गीति । भक्ता अपि
 लौक्याश्च हेरेनेतास्ता नमस्तानाः तत्रैव पर्वतितमवयो बहिर्मुखवाचनरूपा एव, न तु तनुभूतः । कालान्तरे
 परं सत्कारः । असत्तादवस्तु मत्स्य अपि प्रातश्चाना अपि मन्दमाने प्राप्ताः नोक्तयेव तनुभूतः । अतः परमुक्तयेन
 एता एव तनुभूतः । नन्वेतादृशः सति तनुभूतः लक्ष्मीप्रभुत्वः । तत्राह भुवीति । तनु भुम्बसि उरुतभक्ता
 मत्स्यारूपः सत्येव । तत्राह गोपवन्त इति । एतादृशीमवस्थां प्राप्य न कोत्येवमिषो भाव इत्यामर्भव । किञ्च,
 गोविन्दे स्वकीयतेन शान्ते, वरतुः अलिकाःपनि एवं रुद्रमायाः । अतो देहस्य स्वाधीनस्य तदेव फलमिति
 सर्वोत्पत्तेन कालापि निर्दोषपूर्वमावस्थिता एव । ननु ज्ञानावसोचरोति आत्मकमान परं विषय इति । एता भगवता
 ज्ञाननिष्ठाः कृताः इति च । इत्युक्तं वक्ष्याम देवशानुपयोगात् कर्मणां श्रुतिरिति चेत्, तत्राह वाग्मन्त्रीति ।
 वाग्मन्त्रि य भाव भवात् जीः देवा ते मुनयो, मुक्ताः, वय नकाः, चकारात् सर्व एव धर्ममार्गदरा
 अपि । अनर्थं हि विदेहकैशवपर्वन्त सर्वो वा हिः संवेदनामार्गेण । जीवबुद्ध्या तथा भगवात् । तत्र लौकिक
 एव भावः सर्वेषां जायत इति कालावच्छेदेन जन्मदेवस्यैव । अन्येषां तु देवस्यै सिद्धये । नाराद्रीनामपि कदा-
 पित् प्राकृतस्य व्यवस्था, प्राहारायापि राज्यादिकरणत्वात् तथाप्येव । वदिः संवेदने ॥ सवेदनास्तत्सर्वशास्त्रवर्-
 वणिना । नातोन्मा कश्चिन्मत्स्योति अवस्थायां विद्यमानाया एता एव तनुभूतः । ननु एतदेवैषा ये लौकिका
 मत्स्ययो प्राकृता वसिष्ठादयः ते महान्तो भविष्यन्तीत्याश्रयाह किं महाकर्मभिः । महाकावप्राप्तां वन्मभिः
 शुद्धसाधिव्याक्रियैः किम्, न किञ्चित् । वयमपि वदिः संवेदने एषा वेत्तार्थानुष्ठाद्वै दीर्घतमिवारिरूपम्, भगनि
 हतायां तु साधनत्वमिति, तथापि कर्मविश्रया भक्तिविका । कदे हि मध्ये स्वार्थसंवादयि, न तु वदिः ।
 यो हि द्रष्टु मन्वते स द्रष्टु इति निर्वातः । तत्पक्षकाले तत्पक्षकाले तु प्रकरणापुतेभिनी । अतः जगत्कथाया
 अरक्षन् महाकर्मभिः कर्मवयोगितिरिति न किञ्चित् । ननु तथाप्युक्तैरेतौके तद्वद्वीति दृष्ट्वा शेषेति प्रसिद्धये
 उद्यमवत्स्य पर्वतज्ञानविषया कल्प्यत इति चेत्, तत्राह । अनन्तकथायां रत्नपक्षर पूर्वोक्तं महाकर्मभिः न कोपि
 पुत्रापी नान्नीयः । तत्रोप्राहृदयेन राधनदकायां कण्डकायां च कल्प सिद्धावात्, कर्मविश्रयापिमतदेव
 शाने अधिक अधिकोपकारावात् ।

To follow this *rativ* is to walk on the edge of the sword. Those who are unable to follow this, must dedicate everything to Lord Krishna, and serve Him faithfully as a servant serves his master. This is in short what Vallabhacharya has by the command of Lord preached in the पञ्चाष्ट, अष्टाष्ट, गद्य and शिष्टाष्टाष्ट.

धर्ममायै परित्यज्य छेदनामैवार्तिनः ।
 पतन्ति नरके योरे वाग्मन्त्रवर्षिणा ॥ १ ॥
 प्रवीक्ष्य गनि श्रीमच्छृङ्गाणमियोत्तवः ।
 जेन भाति जगत् सत्य विना जेन न पक्षया ॥ २ ॥

श्रीकृष्णार्पणमस्तु ।

EDITORS' NOTE.

Siddhanta Rahasya one of the Sixteen Prakarana Granthas of Sri Vallabhaacharya, with eleven commentaries and a Gujarati translation of Sri Purnshottamaji's Tika, is published by us from funds supplied to us by Dhalalibhai Purnshottamdas the present Hon. Manager of The Dakor Temple of Sri Ranchhodji from the profits of the oil mill set up by his son Thakorlal at Nandurbar

These commentaries are those of Sri Gokulanathaji, Sri Raghunathaji, Sri Kalyanarajaji, Sri Vrajotsavaji, Sri Gokulotsavaji, Sri Harirajaji, Sri Vitthaleswaraji, Sri Purnshottamaji, Sri Giridharaji, Dikshita Lalji Bhattejaji and Sri Acharyamatatanuvarti

- A. Gokulanathaji's tika is the oldest and most well known. Hence it is printed first. The text of this tika is based on eleven MSS. The oldest of these is dated Samvat 1730 Kartik sud 5th. It was obtained from Sri Vallabhalalaji's collection. Another belonged to Vitthalaraya Son of Damodaraji. The rest were obtained from Pandit Gattulalaji's Collection Ranchhodlalaji, Gokulanathaji and the late Mr. Tansukhran Tripathi of Nadiad.
- B. The Second Tika is by Raghunathaji. It is based on two MSS, one from Pandit Gattulalaji's Library and the other from the late Mr. Tansukhran.
- C. The Third is Kalyanarajaji's. It is based on six MSS. All the six MSS are old and good. One of these belonged to one Pitambara and the other to Dwarakeswara, dated Samvat 1812 Posh Sud 1stth.
- D. The Fourth is Vrajotsavaji's. It is doubtful as to who wrote this. Of the five MSS consulted one attributed the authorship to Chacha Sri Gopeshaji, another MSS obtained from Kankrola to Gopalaji while the rest to Vrajotsavaji. Hence it is named here after him. If we are to rely on our judgment of the style of writing from the known style of Chacha Gopeshaji this is different. It is probable that Gopalaji is not the author of this.
- E. Harirajaji's tika is in verse. It is based on four MSS, all are old and good and obtained from the same sources as above.
- F. The MSS of Gokulotsavaji's tika is dated 1871 saka 1736 Falgun Sud 2nd Sunday. It is based on one MSS alone. No name is given at the end. The name Gokulotsavaji given here is based merely on conjecture arising from the known style of the author.
- G. Vitthalesaji's tika is based on one MSS. It is not Gujarati in any case. It was obtained from Vallabhalalaji's collection. Hence it is possible that Kaka Vallabhaji's father Vitthalesa was the author of this.
- H. The Eighth is Purnshottamaji's. The text of this tika is based on eight MSS. Some of these were old and very good. One obtained from Gaikwad's Central Library collection of Baroda was an excellent copy. One was dated 1767 samvat, Margasirsha Krishna 7th, Sunday.

EDITORS' NOTE

- I Giridharaji's is the 9th It was obtained with considerable difficulty from Kankrola through Chhannulalaji of Bombay The tika is in the collection of the Saraswati Bhandar of Sri Dwarkadhiasaji.
- J The 10th is Lalubhatta's It is based on three very good and old MSS One dated 1800 at Bhadra and 12th, second dated 1876 at Ashadha vad, third, written by one VishnuGasa
- K The 11th is nameless This was obtained from Raneehodlalaji

Nine out of these commentators are Vallabhacharya's direct agnate descendants Their acquaintance is already made in our previous publications The other two are also descendants of Vallabhacharya from daughters and they are known as Bhattas or Lalajis

We express our thanks to the Goswami Balakas, and learned gentlemen, and Pandit Gattulalaji's institution, for the loan of the above-mentioned MSS, but for whose kind cooperation we could not have collected so many tikas To our knowledge no tika of Siddhanta Rahasya remains to be printed now We hope that learned Vaishnavas will study these and spread the noblest teachings of Sri Vallabha among Vaishnava masses

With feelings of joy, we offer this fruit of our labour of love at the Lotus Feet of Lord Sri Krishna.

M. T. Telivala
D V. Sankalla.

BOMBAY,
22nd April 1924.



सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणदृष्टम् ।



श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।
 साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥
 ब्रह्मसम्पन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।
 सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥
 सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।
 सयोगजा स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥
 अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।
 असमर्पितवस्तुनां तस्माद्भर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥
 निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।
 न मत देवदेवस्य सामिश्रुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥
 तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।
 दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥
 न ब्राह्ममिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।
 सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥
 तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।
 गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ॥ ८ ॥
 गङ्गात्वेन निरूप्या स्यात्तद्ब्रह्मापि चैव हि ॥ ८½ ॥
 इति श्रीवल्लभाचार्यविरचित सिद्धान्तरहस्यम् ।

१ मता । २ श्रीहरि । न वसमर्पितवस्तुवज्जनेन सर्ववस्तुसमर्पण प्राप्तम् तत् किं स्वयं स्वभा
 येन समर्पयेत्, अन्यथा वेति सवेदे प्राहु निवेदिमिति । भगवान् हि यज्ञोदात्तामिनीहस्त एव समर्पित
 भुनक्तीति निवेदिन निवेदो निवेदनं तथुता निवेदिन वे एव सर्वया कृतनिवेदना मातृचरणसामिनी
 प्रभृतयै तै कृत्वा सर्वं समर्प्यते सर्वं भगवते समर्पयतीति भावनाया सर्वं समर्प्य पश्चात् स्वयं तदुपभोग
 लोके वेदे च कुर्यादित्यर्थः । ३ वाक्यम् ।

श्रीरुणाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीवल्लभकृतविष्टितिसमेतम् ।

नत्वा पितृपदाम्मोजं सर्वामीष्टप्रदायकम् ।

कृष्णवाङ्मूलकाचार्यवचो ज्वाल्यातुमुद्यतः ॥ १ ॥

यद्यपीश्वरवाक्यानामभिप्रायोतिदुर्गमः ।

मदीयोयमिति ज्ञात्वा ज्ञापयिष्यत्युदारधीः ॥ २ ॥

अथ यदैव श्रीगोकुलस्वामी स्वमनोमिलपितृप्रकारकशुद्धपुष्टिमक्तिमार्गं प्रकटयितुं मनः कृतवान्, तदैव स्वमुखारविन्दरूपाचार्याणामेव तत्प्रकटनसामर्थ्यं ज्ञात्वा सुवि प्राकट्यार्थमाज्ञां दत्तवान्, तदाचार्या अपि भगवदभिप्रायं ज्ञात्वा तदज्ञाप्रकारेणैव स्वप्राकट्य विधाय भगवदभिमतप्रकारकं भक्तिमार्गं प्रकटितवन्तः । तत्र स्वमार्गीयभक्ति-स्वरूपं स्वमार्गसेव्यस्वरूपं स्वमार्गीयसेवाप्रकारं च मार्गान्तरीयमजनसाङ्ख्याभावार्थं वैल-क्षण्येन प्रमाणपूर्वकं निरूपितवन्तः । अन्येपि तत्तच्छास्त्रोक्ता धर्मा विवेकादयश्चतुष्टयपु-र्यार्यरूपास्त्यागादयश्च तत्तन्मार्गीयाः सन्ति । तेषां स्वप्रकटितपुष्टिमार्गविवेकादीनां च सन्देहामाचार्यं भिन्नत्वेन निरूपणं कृतवन्तः । तथापि यथा पूजामार्गे पूजार्थं तन्मार्गो-क्तप्रकारेण सम्भावितदोषनिवृत्तिपूर्वकं पूजाकरणं निरूपितम्, तथा स्वप्रकटितमार्गेपि सर्वदोषनिवृत्तिपूर्वकं सेवाप्रकारो न विचारित इति चिन्तया तद्विचारपरानाचार्यान् दृष्ट्वा स्वयं श्रीगोकुलेश आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिरूपेण प्रकटीभूय स्वसेवाप्रतिबन्धकदोष-निवृत्तिप्रकारकमसाधारण कारणं तयोपदिष्टवान्, यद्यप्येपि सेवायां यावज्जीव दोषप्रवेशो न भवति । आचार्यास्तु भगवदुपदिष्टं स्वहृद्यापायं स्वकीयानपि ज्ञापयितुं भगवदुपदिष्टं यथा सौकर्येण योषो भवति, तदर्थं पृथग्व्येन तत्र यस्मिन्मासे यस्मिन्पक्षे पक्षां तिस्रो यस्मिन्समये तज्ज्ञापनपूर्वकं वक्तुं प्रतिजानते श्रावणस्यामले पक्ष इति ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

श्रावणस्य श्रावणमासस्य श्रवणस्य विष्णुदैवतत्वात्तदुपलक्षितमासस्यापि वैष्णवत्वा-द्भगवत्सम्बन्धित्यज्ञापनाय मासः श्रावण उक्तः । पक्षस्य शुक्लत्वं विहायामलत्वकयनेन भगवत्पक्षीयाणां सर्वेषां सर्वात्मना निर्दुष्टत्वं ज्ञापितम् । अतः परं तिथेर्निर्दुष्टत्वं निरू-

पयन्ति एकादश्यामिति । एकादश्यप्येकादशेन्द्रियदोषनिवर्तिका इति तिर्यिरपि सैवोक्ता । यथा श्रीगोकुले अन्तरङ्गभक्तसर्वपुरुषार्थसिद्ध्यर्थं तद्वारा सर्वेषामपि गोकुलवासिना सर्वपुरुषार्थसिद्ध्यर्थं महानिश्चयमेव प्रादुर्भावः । तद्वदनाप्याचार्यार्थं प्रादुर्भूय तद्वारा तदीयानां सर्वपुरुषार्थसाधकत्वं तत्तुल्यमिति अत्रापि महानिश्चयमेव प्रादुर्भाव उक्तः । महानिशीति । यथा श्रीगोकुले साक्षाद्यूहरहितपूर्णपुरुषोत्तमप्राकट्येनैव भक्तामिलपित कृतवान्, तद्वदत्रापि साक्षात्प्राकट्येनैव आचार्यानुपदिष्टवानिति ज्ञापनायोक्त साक्षाद्भगवता प्रोक्तमिति । यद्यपि भगवता प्रोक्तमित्येतावतैव चारितार्थ्येपि साक्षात्पदोक्तैरयमाशयः । ममावदुक्तौ प्रकारविशेषा बहव एव समवन्ति । कचिद्भगवान् स्वोक्तिं सेवकद्वारा ज्ञापयति, कचित्स्वप्रद्वारा, कचिद्भिरसमाया'विति न्यायेनाकाशवाणीद्वारापि ज्ञापयति । अत्र तूक्तसम्भावितप्रकारभावपूर्वकं स्वयं साक्षात्पूर्णप्राकट्येनाचार्यानुपदिष्टवानिति ज्ञापनायोक्त साक्षादिति । उक्तौ प्रशब्दोक्त्या अत्रोक्ते' केवलं कृपयैवाविर्भूय, नत्वाचार्यप्रार्थनयेति ज्ञापनाय प्रशब्दोपादानम् । साक्षाद्भगवद्वाक्यकथनं सर्वेषां सम्यक् हृदयारूढं न भवतीति तस्माद्वाक्यार्थं एव यथा यथा सम्यक् हृदयारूढो भवति, तथा पद्यबन्धेन कथनं प्रतिजानते तदक्षरशः उच्यते इति । तदेव पूर्वोक्तमक्षरशः प्रत्यक्षार्थविचारपूर्वकं उच्यते निरूप्यत इत्यर्थः ॥ १ ॥

एवं कथनं प्रतिज्ञाय साक्षात्स्वमार्गीयसेवाप्रतिबन्धकासाधारणदोषनिवृत्तिप्रकारं भगवदुक्तं प्रथमतः आहुः ब्रह्मसम्बन्धकरणादिति ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृत्यः ॥ २ ॥

ब्रह्मसम्बन्धकरणं नाम एतन्मार्गीयाचार्यद्वारा भगवन्निवेदनम् । तेनैव सर्वेषां देहानां सर्वेषां जीवानां च सेवाप्रतिबन्धकसर्वदोषनिवृत्तिर्भवति । ननु 'वेदान्ते च स्मृतौ ब्रह्मलिङ्गं भागवते तथा । ब्रह्मेति परमालेति भगवानिति शब्दतः' इत्याचार्यवचनादुपनिषत्स्वेव ब्रह्मपदं पुरुषोत्तमवाचकम्, नत्वन्यत्र, तथाप्यत्र ब्रह्मपदोपादानस्यायमाशयः । यथा ब्रह्मणि सर्वसमत्वं धर्मोस्ति, तद्वदत्रापि आचार्यनिवेदनानन्तरं सर्वेषामङ्गीकारे समत्वंमेव, न तु वैषम्यमपीति ज्ञापनायां ब्रह्मपदोपादानम् । यद्वा । यथा गीतासु 'भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्याया'मित्यादिवचनाद्भगवद्वाक्यानामेवोपनिषद्भूतत्वं, तद्वदत्रापि ब्रह्मसम्बन्धकरणादित्यादिवाक्यानां भगवद्वाक्यत्वेनोपनिषद्भूतत्वादनं ब्रह्मपदस्य पुरुषोत्तमवाचकत्वंमेवेति ब्रह्मपदोपादानम् । तेनास्मिन्भक्तिमार्गे भगवदीयत्वेनैव सर्वदोषनिवृत्तिः । सवायोग्यत्वं च । अत एव श्रुतिरप्याह 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य' इति । अस्मिन्मार्गे भगवद्द्वरणस्यैव दोषाभावहेतुत्वात् । दोषरहितस्यैव भगवत्प्राप्तिहेतुत्वात् । तस्मादस्मिन्मार्गे भगवदीयत्वमेव सर्वदोषनिवृत्तिहेतुः । ननु पूजामार्गे प्रजार्थं दोषनिवृ-

तिप्रकारा बहव एव उक्ताः भूतशुद्ध्यादयः, तद्व्यतिरेकेण कथमत्र भगवदीयत्वमात्रेणैव सर्वदोषनिवृत्तिरिति चेत् । उच्यते । सर्वथा निर्दुष्टपदार्थसम्बन्धेनैव सर्वदोषनिवृत्तिः । सर्वात्मना निर्दुष्टत्वं पुरुषोत्तमस्यैव, नान्यस्य, अत एवाचार्यैरुक्तं 'कृष्णात्सरं नास्ति दैवं वस्तुतो दोषवर्जित' मिति । अतो भक्तिमार्गे पुरुषोत्तमस्यैव सेव्यत्वात्तत्सम्बन्धमात्रेणैव सर्वेषां सर्वदोषनिवृत्तिरिति नानुपपत्तिः काचित् । अस्यार्थस्य युक्तत्वज्ञापनापोक्तं हीति । पूजामार्गे पुरुषोत्तमसम्बन्धमावाप्तत्र ये दोषाः सम्भवन्ति, तेषां भक्तिमार्गे सम्भावनापि न सम्भवतीति तान्दोषान्निराकरणार्थमनुवदन्ति दोषाः पञ्चविधाः स्मृता इति ॥ २ ॥

पञ्चविधत्वमेव गणयन्ति सहजा इति ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

देहेन सहैव जायन्ते सहजाः । देहस्य पाञ्चमौतिकत्वात् । भूतेषु भगवत्सम्बन्धमावात् दोषाः सम्भवन्ति, ते पूजामार्गे भूतशुद्ध्यादिना निराक्रियन्ते । तथैव पूजाप्रदेशेषु पूजार्थमासनादिशुद्धिविधानात्पूजाप्रदेशेषु दोषाः सन्ति । अन्यथा 'अप-सर्पन्तु ते मृताः पवित्रं कुरु चासन'मित्यादिना तन्निराकरणं न स्यात् । तद्वत्कालेपि 'प्रातर्होमं च कृत्वैव कृत्वा वा ब्रह्मयज्ञकम् । यद्वा माय्याह्निकं कृत्वा पूजयेत्पुरुषोत्तम'मिति मन्त्रराजातुष्टुविधानवचनात् । पूजायां नियतकालविधानाच्चदतिरिक्त-कालोत्थान्निरूप्य लोकवेदोत्थानाहुः लोकवेदनिरूपिता इति । 'पूजादिना ब्रह्मलो-क'मिति वचनात्पूजाप्राप्यब्रह्मलोकेपि 'ब्रह्मब्रह्मवचनाल्लोकाः पुनरायतिर्नोञ्जुने'तिवचनात्पुन-रायतिरूपो दोषस्तत्रापि निरूपितः । किञ्च, पूजायां पूजाङ्गत्वेनाभिप्रायनपूर्वकवैदिक-मन्त्रैर्होमविधानात्तत्रापि न्यूनातिरिक्तदोषः सम्भवत्येव । अन्यथा 'यस्य स्मृत्या च नामो-क्तये'त्यादि प्रार्थनं न स्यात् । एवं लोकवेदोत्थान्निरूप्य संयोगजान्निरूपयन्ति संयोगजा इति । पूजायामभिप्रेकाधर्मे भगवदिसंस्कृतशंखादिजलेष्वसंस्कृतजलादिसंयोगे संयोगो दोषो भवति । तथैवासादितपात्रादिपदार्थानां पुष्पगन्धादीनां तेषां स्त्रीशूद्रादिस्पर्शेपि दोषो भवति । चकारादन्येपि नैवेद्यादिष्वप्यागन्तुका दृष्ट्यादिदोषा उक्ताः । एवं स्पर्शदोषो भवति । चकारादन्येपि नैवेद्यादिष्वप्यागन्तुका दृष्ट्यादिदोषा उक्ताः । एवं पूजामार्गीयान् दोषाननूय भक्तिमार्गे तेषां निराकरणमाहुः न मन्तव्याः कथञ्चनेति । ते दोषा भक्तिमार्गे न मन्तव्याः, न गण्याः । यद्यपि 'न मन्तव्या' इत्यतावतापि निरा-करणासिद्धावपि पुनः कथञ्चनेति पूजामार्गीयोक्तदोषाणां भक्तिमार्गे संभावनापि नास्ती-त्यर्थः । दोषसम्भावनाया अप्यभावे ब्रह्मसम्बन्धकरणादित्यसाधारणो हेतुः पूर्वमुक्त एव । ननु पूजामार्गे पूजार्थं दोषनिराकरणार्थं बहव एव प्रकारा उक्ताः, तान्विहाय शुद्ध-भक्तिमार्गे भगवन्नैवेदनमात्रस्यैव सेवार्थं सर्वदोषनिवर्तकत्वं कथमिति चेत् ? उच्यते ।

‘अनर्थोपशम साक्षाद्भक्तियोगमधोक्षज’ इति वचनात् । तथा च ‘भक्ति’ पुनाति मन्त्रिष्ठा
 श्रपाकानपि समवा’दित्यादिवचनतो भक्तिमार्गं स्वत एव सर्वदोषनिवर्तकम् । अथ च,
 भक्तिमार्गे सेव्य पुरुषोत्तम एव, न तु तदशस्तद्विमूर्तिरूप वा । स एव सर्वात्मना सर्व-
 दोषरहित निर्दुष्टपूर्णगुणविग्रहः । अतस्तन्निवेदनेन तत्सम्बन्धे सति सर्वात्मना सर्वदो-
 षनिवृत्तौ किं वाच्यम् । अतः पश्यमस्कन्धे भगवद्भक्तस्वरूपनिरूपणे ‘भगवदीयत्वेनैव
 परिसमाप्तसर्वार्था’ इति तेषामुत्कर्षावधिरुक्तम् । यत्र भगवदीयत्वमात्रस्यैव सर्वपुरुषार्थ-
 तुच्छीकरणत्वम्, तत्र भक्तिमार्गीयभगवन्निवेदनस्य सर्वदोषनिवर्तकत्वम् कैमुतिकन्यायेनैव
 सिद्धमिति किं वृथाबलनेनेति सर्वं सुखम् । पूजायास्तु कर्ममार्गान्तर्गतात्वात्तत्र च
 न भक्तित्वम् । कर्ममार्गस्य भगवत्सम्बन्धमावात्सदोषत्वमपि । ननु भगवत्पूजाविधाना
 त्रिदोषत्वमेवेति चेत् ? सत्यम् । पूजामार्गे पूज्यस्य विमूर्तिरूपत्वेन शुद्धपुरुषोत्तमत्वाभा-
 वात् सर्वात्मना सर्वदोषनिवर्तकत्वम् । तत्रावाहनादिविसर्जनान्तानामुपचाराणां केवलम
 भ्राष्ट्रधीनत्वात्पुरुषोत्तमविमूर्तिरूपत्वमेव । पुरुषोत्तमस्तु ‘नाह वेदेन तपसे’ति ‘मत्प्राप्तमे-
 कया प्राप्नोति’ इत्यादिवचनैः केवलमनन्यमन्त्र्यधीन एव । न तु तदतिरिक्तमभ्राष्ट्रधीनो-
 पीति महदेव वैलक्षण्यम् । किञ्च, पूजामार्गे पूज्यदेवताया मोहनोच्चाटनादिलौकिककार्य-
 विनियोगोपि श्रूयते । पूज्यदेवतामभ्रस्यारिखादयो धर्मा श्रूयन्ते । न हि सर्वनियामकस्य
 सर्वेश्वरस्य ब्रह्मादिसर्वोपास्यस्यानन्दमानकरपादमुखोदरादेः पुरुषोत्तमस्य सेवकेष्वरित्वादयो
 धर्मा सम्भवन्ति । अतो गीतास्वपि भगवतोक्तं ‘समोह सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योस्ति न
 प्रियः । ये भजन्ति तु मां मत्तया मयि ते तेषु चाप्यहं’मिति । तथा श्रीभागवते ब्रह्माद-
 वाक्यं ‘देवोसुतो मनुष्यो वा यक्षो गन्धर्व एव वा । भजन्मुकुन्दचरणं स्वस्तिमान् स्यादथा-
 वयम्’मिति वचनात्किमतोऽधिकं भक्तिमार्गस्य पूजामार्गस्य च तारतम्यं वाच्यमिति दिक् ।
 अतो भक्तिमार्गे निवेदनेनैव सेवाप्रतिपन्धकसर्वदोषनिवृत्तिरित्यत आहुः अन्यथेति ।

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूना तस्माद्वर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

अन्यथा भक्तिमार्गे निवेदनव्यतिरेकेण सेवाप्रतिपन्धकसर्वदोषनिवृत्तिर्न भवति ।
 कथञ्चनेति प्रकारान्तरव्युदास उक्तः । एव सेवार्थं सोपपत्तिका सर्वदोषनिवृत्तिमुक्त्वाग्रे
 तादृशस्य यावज्जीव दोषसकान्त्यमावार्थं स्थितिप्रकारमाहुः असमर्पितवस्तूनामिति ।
 यतोऽसिन्मार्गे भगवत्सम्बन्धाभाववद्भक्त्युपसर्गस्यैव दोषत्वम्, अतः स्वार्थं भगवदसमर्पित-
 वस्तूना वर्जनमाचरेत् । असर्गमपि न कुर्यादित्यर्थः ॥ ४ ॥

एवमसमर्पितवस्तुमात्रत्वाग्रे तादृशस्याग्रे लौकिकालौकिकव्यवहारसिद्धिः कथमि-
 त्याकाङ्क्षायां तादृशस्य व्यवहारसिद्धिप्रकारमाहुः निवेदिभिरिति ।

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कार्यमिति स्थितिः ।

न मतं देवदेवस्य सामिशुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

निवेदिभिः समागानुसारेण कृतात्मनिवेदिभिः, सर्वं लौकिकं वैदिकं च, लौकिकं पुत्रादिविवाहाद्यर्थं, ब्राह्मणभोजनाद्यर्थं खोपमोगार्थं च कृतं वैदिकं श्राद्धयागादिकम् । श्राद्धार्थमपि निष्पादितं पाकादिकं सर्वं यागार्थं सम्पादितं घृतान्नादिकं संमारादिकं च सर्वं भगवते निवेद्यैव भगवन्निवेदनानन्तरं पश्चात्सर्वं कार्यमिति । संमाराणां तदाज्ञा-पूर्वकमेव करणं निवेदनम् । तथाच स्मर्यते श्रीभागवते सप्तमस्कन्धे 'विष्णोर्निवेदिता-ज्ञेन यष्टव्यं देवतान्तरम् । पितृभ्यश्चापि तदेवं तदानन्त्याय कल्पत' इति वचनादियं भक्तिमार्गमर्यादा । मर्यादा नामानुल्लङ्घ्याज्ञा । यथा वेदादिमर्यादोलङ्घनेन कार्यकरणे कर्ता दोषमागमवति, तथात्रापि भक्तिमार्गमर्यादोलङ्घनेन कार्यकरणे भक्तिमार्गाद्यपि दोषमागमवतीति ज्ञापनाय स्थितेर्मर्यादात्वमुक्तम् । स्थितिरिति । एवं वस्तुमात्रस्य निवेदनावश्यकत्वमुक्त्वा कदाचिद्भगवदर्थं सम्पादितपदार्थेषु केनचिद्बृहस्यितेन घालकेन रुयादिना वा अज्ञानात्तन्मध्ये किञ्चित्स्वार्थमन्यार्थं वा विनियुक्तं चेत्, तदा भगवदर्थं सम्पादितं वस्तु सामिशुक्तमर्थमुक्तं जातम्, तदवशिष्टमसमर्पितमिति ज्ञात्वा खोपमोगार्थं चेत्समर्पितुमिच्छति तत्समर्पणस्य भक्तिमार्गे निषेधमाहुः न मतमिति । देवदेवस्य देवा ब्रह्मादयः, तेषामपि देवसाराण्यस्य पुरुषोत्तमस्य तत्समर्पणं न मतम्, सामिशुक्तस्य समर्पणं न मतं, भक्तिमार्गे न संमतं, न कर्तव्यमित्यर्थः । शुद्धपुष्टिमार्गप्रवर्तकाचार्याणां न संमतं, न कर्तव्यमित्यर्थः । अथवा, खोपयोगार्थमानीतं वस्त्रादिकं तन्मध्ये खोपयुक्तं भगवते समर्प्य खोपमोगं कृत्वा तदवशिष्टं चेद्भगवते समर्पितुमिच्छति, तदपि सामिशुक्तमिति तस्यापि समर्पणं देवदेवस्य न मतमिति ॥ ५ ॥

एवं सामिशुक्तसमर्पणनिषेधमुक्त्वा सर्वात्मना सर्वथा सदाकर्तव्यप्रकारमाहुः तस्मादिति ।

तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दक्षापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ग्राह्यमिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

यस्मात्पूर्वमसमर्पितवस्तुसम्बन्धो न कर्तव्य इत्युक्तम्, पश्चादर्थशुक्तसमर्पणमपि न कर्तव्यमित्युक्तम्, तस्मादादौ खोपमोगात्पूर्वमेव सर्ववस्तुपदेन भार्यापुत्रादीनामपि समर्पणं कर्तव्यम् । विवाहानन्तरं खोपयोगात्पूर्वमेव खोपयोगार्थमेव तन्निवेदनं कर्तव्यम् । एवमपि पुत्रोत्पत्त्यनन्तरमपि पुत्रादीनां समर्पणं कर्तव्यम् । सर्वकार्ये सर्वकार्यनिमित्तं तत्तत्कार्योपयोगिवस्तुसमर्पणं कार्यम् । समर्पणं कृत्वा पश्चात्तानि तानि कार्याणि कर्तव्यानी-त्यर्थः । अत्र कश्चित्पूर्वपक्षी शङ्कते । ननु भक्तिमार्गे भगवन्निवेदितस्यैव वस्तुनः स्वार्थं विनि-योगः कर्तव्यः, न तु अनिवेदितसेति नियम उक्तः । तस्यैकादशस्कन्धे निषेधोपि श्रूयते ।

यथा । 'अपि दीपावलोकं मे नोपयुज्यान्निवेदित'मित्याशङ्कं मार्गमेदेन परिहर्तुमाहुः दत्तापहारवचनमिति । दत्तस्य नैवेद्यादेरपहारः पुनः स्वार्थग्रहणम् । तथा च तद्वत्सकल दत्तवस्त्रादिकमपि सकल न ग्राह्यमित्यादिवचनं स्मृत्यादिवाक्यं भिन्नमार्गपरं मतम् । भिन्नमार्गपरं द्विविधमक्तिमार्गातिरिक्तकर्ममार्गपूजादिमार्गपरम् । तत्र हेतुः । तस्मिन्मार्गे पूजामार्गे भक्तिमार्गत्वाभावाच्चिन्नेनस्वरूपस्यैवाप्रसिद्धेः । भक्तिमार्ग एव निवेदनस्योक्तत्वाद्भक्तिमार्गे एव निवेदनम्, नान्यत्र । तथा च तत्रैवैकादशस्कन्धे 'दारान्सुतान्गृहान्प्राणान्यत्तरस्मै निवेदनम् । एवं धर्मेर्मुष्याणामुद्धवात्मनिवेदिनाम् । मयि सञ्जायते भक्तिः कोन्दोर्योऽसावशिष्यत' इति भक्तिमार्ग एव भक्तिजनकत्वेन निवेदनप्रकार उक्तः । तस्माद्भक्तिमार्गे पुरुषोत्तमस्यैव सेव्यत्वात्स्वस्य सेवकत्वाद्भक्तिमार्गे सेवकस्य भगवदुपमुक्तमगवदुच्छिष्टेनैव स्तनिर्वाहसावश्यकत्वात्, अत एव श्रीमदुद्धवैरुक्तम् । 'त्वयोपमुक्तस्त्वगन्धवासोलंकारचर्चिताः । उच्छिष्टभोजिनो दासा' इत्युक्तत्वादासानामुच्छिष्टभोजनमेव स्वधर्मः । भुक्तावशिष्टस्यैवोच्छिष्टत्वात्तत्समर्पितस्य भोजनं भक्तिमार्गे एव, न तु मार्गान्तरे । अत एव भगवताप्युक्तं 'पत्र पुष्प फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति । तदहं भक्त्युपहृतमश्रामि प्रयतात्मन' इति । 'भक्त्युपहृतमश्रामी'ति वचनाद्भक्तिमार्गे एव भोजनसावश्यकत्वम्, न तु तदतिरिक्तपूजामार्गेऽपि । अतो भक्तिमार्गातिरिक्तमार्गेषु नैवेद्यादेर्दानमेव निवेदनपदवाच्यम्, न तु भक्तिमार्गवत्समर्पितस्याङ्गीकारः । दानं नाम स्वसत्तापरित्यागपूर्वकं परसत्तापादनम् । यथा ग्राह्याय गौर्दण्ड्यते, तत्र स्वसत्तापरित्यागपूर्वकं ग्राह्यसत्तापादनं क्रियते । पुनः सा गौः स्वोपयोगाय न भवति । तथा च भक्तिमार्गातिरिक्तमार्गे नैवेद्यादिरपि । अतएव दत्तापहारवचनमिति दत्तापहारवचनं नैवेद्यविषयम् । तथा च सकल नैवेद्यातिरिक्त भगवद्वत्तत्वादिकं तत्सर्वं हरेः सम्यन्धि न ग्राह्यमिति यदुक्तम्, तद्विन्नमार्गपरम् । भक्तिमार्गातिरिक्तपूजामार्गादिपरम्, मतमिति सर्वप्रमाणसंमतमित्यर्थः । प्रमाणं तु 'त्वयोपमुक्ते'ति पूर्वमुक्तमेव ॥ ६ ॥

एव भक्तिमार्गातिरिक्तमार्गे पूज्यनैवेद्याद्यग्रहणं सोपपत्तिकमुपपाद्य भक्तिमार्गे भगवदुच्छिष्टेनैव भगवदीयानां व्यवहारः कर्तव्यो, नान्यथेति ज्ञापनायाहुः सेवकानामिति ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

सेवकानां दासानां भगवदीयानां भगवदुच्छिष्टमेव ग्राह्यम्, नान्यदित्ययं व्यवहारः प्रकारः यथाप्रे निःशङ्कं लोके प्रसिद्धो भवति, तथा अनिप्रसिद्धतया निःशङ्कतया सेवकैः समर्प्यैव कार्यम् । मिद्धी प्रकपो निःशङ्कता । ततश्चादृक्प्रकारकच्यनहारकरणेनैव सर्वेषां भगवदीयानां ब्रह्मता भवति । ब्रह्मता नाम 'निर्दोष हि समं प्रक्षे'ति वचनात्सर्वेषां निर्दुष्टत्वं भक्तिमार्गे निवेदनानन्तरं समत्वं च ज्ञापितं भवति । सर्वेषां सजातीयत्वं

भवति, भगवदीयत्वं भवतीत्यर्थः । ययमि ब्रह्मणि अनन्ता एवोपनिषद्विरूपिता धर्माः सन्ति, तथाप्यत्र खोपयोगिनिर्दुष्टत्वं भगवदीयत्वेन समत्वं च सर्वेषां भक्तिमार्गे भजनोपयोगित्वेन द्वयोरेव निर्देशः कृतः ॥ ७३ ॥

ननु भक्तिमार्गप्रवेशेपि सत्त्वादिगुणभेदेन प्रकृतिवैषम्याद्भगवदीयत्वेपि कथं सर्वेषां समत्वमित्याशङ्क्य गङ्गादृष्टान्तेन परिहरन्ति गङ्गात्वमिति ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ॥ ८ ॥

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वद्भापि चैव हि ॥ ८३ ॥

यथा सर्वजलदोषाणां तावदेव गुणदोषादिवर्णना भवति, यावद्भक्ताप्रवेशो न भवति । गङ्गाप्रवेशानन्तरं सर्वेषां जलानां गङ्गात्वेनेव सर्वधर्मोपयोगित्वं भवति । तद्वत् यावत्पर्यन्तं भक्तिमार्गायाचार्यैः कृतं निवेदनं न भवति, तावदेव भगवद्भजने तदीयगुणदोषादिविचारणं संभवति । भगवदीयत्वे सम्बन्धे पूर्वाशङ्कितसत्त्वादिगुणभेदकृतदोषाणां भजनपापनं न संभवति । अतएव श्रुतावपि 'यमेवैष पृथुवे तेन लभ्य' इति वरणस्यैव भगवत्प्राप्तिहेतुत्वमुक्तम्, ननु सत्त्वादिगुणप्रकृतिदोषाणां बाधकत्वम् । तथा सर्वेषां जलानां गङ्गात्वे सति गुणदोषादिवर्णना न निरूप्या स्यात्, तद्वद्भापि भक्तिमार्गेपि भगवदीयत्वसम्पत्त्यनन्तरं सर्वदोषनिवृत्तिः । तद्वदित्यत्र चकारस्यानुक्तसमुच्चयो ज्ञेयः । यथा भगवन्निवेदनेन सेवाप्रतिबन्धकदोषनिवृत्तिः, तथा खोपयोगिपदार्थदोषनिवृत्तिर्भवति भगवन्निवेदनेनेति ज्ञापनाय चकारः । खोपयोगिपदार्थदोषनिवृत्तौ उपायान्तराभावावैषकारः । भगवन्निवेदनेनैव सर्वदोषनिवृत्तिः, न तु प्रकारान्तरेणैतत्सार्थस्य युक्तत्वज्ञापनाय हि शब्दः । अत्रायमाशयः । भगवच्चरणविन्दैकदेशाद्बुद्धिप्रसङ्गाण्डकटाहविषरोद्गतजलस्य चरणान्मुष्टसम्बन्धमाहात्म्येन यत्र लोके गङ्गासम्बद्धजलादेर्गङ्गायाः सर्वदोषनिवर्तकत्वम्, तत्र भक्तिमार्गे साक्षात्पुरुषोत्तमस्यैव सम्बन्धात्सर्वेषां चेतनाचेतनानां सर्वदोषनिवृत्तौ किं वाच्यमिति ज्ञापनाय हि शब्दः ॥ ८३ ॥

नक्तिसिद्धान्तवाक्यानां श्रुतानां भगवन्मुखात् ।

स्वाचार्यैः पद्यबन्धानां स्त्रीयानां बोधसिद्धये ॥ १ ॥

व्याख्यायान् कृतमाचार्यपादपद्यामिधेन मे ।

स्वाचार्यैस्तेन हृष्यन्तु मयि निःश्लेषे स्तवः ॥ २ ॥

इति श्रीमत्पितृचरणैकज्ञानश्रीपल्लवविरचिता पुरुषोत्तमसिद्धान्तविद्वतिः सैमाप्ता ।

१ 'व्याख्या कृता भगवत्पदार्थपादपद्यामिधेन या स्वाचार्यैः प्रहृष्यन्तु मयि निःश्लेषे स्तवः' इति पाठः ।

२ कृता पद्यानि साक्षात् स्वयमनुभवद्वारा कवाचयासुराणां

स्त्रीयानां तत्तदर्थं हृदयतः पद्यं गान्धर्व्यं विद्विषा ।

भोने दीपकमाह्वयं पुनरपि किञ्च सभूतं पद्यानि तानि

व्याख्यातार्थानि यन्त्रे खरमिह वृत्तवान् धीमदाचार्यै एव ॥ १ ॥

धीमद्वैद्वत्ता टीका भक्तिविद्वान्निदिष्टा । स्वपापनसम्बन्धाया पादपद्यानुवर्तिनाम् ॥ २ ॥

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीरघुनाथकृतविवृतिसमेतम् ।

दीनानुकम्पी यो भूत्वा श्रीमद्ब्रह्मनन्दनः ।

प्रणिनाथ निजं मार्गं तं वन्दे नन्दनन्दनम् ॥ १ ॥

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

अमले शुक्ले, महानिशि अर्धरात्रे, साक्षाद् अव्यवधानेन भगवता यत्प्रोक्तमु-
पदिष्ट तदेवाक्षरशोऽक्षरैः पद्यवाक्यादिरूपैः प्रदर्श्यते इत्यर्थः ॥ १ ॥

ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

बृहत्त्वाद्ब्रह्म पुरुषोत्तमः तत्सम्बन्धस्तस्मिन्देहात्मनोर्निवेदनलक्षणस्तत्करणात्सर्वेषामा-
ग्रहस्तम्भपर्यन्तानां सर्वेषां दोषाणां वक्ष्यमाणपञ्चविधानां दोषाणां निवृत्तिर्भवतीत्यर्थः ।
द्विशब्दः प्रसिद्धिं द्योतयति, सर्वधर्मान्परित्यज्येत्यादिषु ॥ २ ॥

तत्र के ते दोषा इत्यपेक्षायामाहुः सहजा इति ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

देहेन सहैषोत्पन्नाः कुष्ठापस्मारादयः । जीवदोषाः कामक्रोधादयः । देशोत्था
मगधम्लेच्छादिदेशोत्थाः । कालो रौद्रः कल्पादिरूपस्तदुत्थाः । संयोगः पतितादिसर्गः ।
स्पर्शो निषिद्धेन्द्रियार्थसंयोगः । चकारात्कर्मजा अपि । ते सर्वेपि लोके वेदे च कथिता
इत्यर्थः । तत्र केशमस्तुपाङ्गारादिदूषितप्रदेशस्थितिः । सध्याया चतुष्पथादि सेवनम् ।
म्लेच्छादिस्पर्शः । मुखरतिः । अद्वारेण प्रवेशनमित्यादयो लोकप्रसिद्धाः । तस्मादाहिताग्निः
श्रद्धादेवः सकृत इरिउं परमूनिनावसेत् । नाम्नावाखायां च पौर्णमास्यां च स्त्रियमुपेयात् ।
तस्मान्मलवद्वाससा न सवदेत, न सहासीत, नास्या अन्नमद्यात्, या मलवद्वाससा समवति ।
तस्माद्वाङ्मनाय नापशुरेते इत्यादयो वेदप्रसिद्धा दोषाः । ते सर्वे दुरत्यया अपि दोषा न मन्त-
व्याः । कथञ्चन कथमपीत्यर्थः । भगवत्सन्धे संपन्ने एते दोषाः किं करिष्यन्तीति भावः ॥

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्ब्रह्मर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

अन्यथा यदि भगवत्संबन्धो न भवेत्तदा कयमपि कदाचिदपि सर्वदोषाणां निवृत्तिः न भवेदित्यर्थः । यस्मात्संबन्धाकरणे दोषानिवृत्तिस्तस्मादसमर्पितानां भगवत्संबन्धितानां वस्तूनामुपभोगादिव्यवहारे वर्जनं कुर्यादित्यर्थः । स्वयं कुर्यात्सर्वकैः कार्येदिति भावः ॥ ननु हृष्टादिस्य तवस्तूनामसमर्पितत्वादवश्योपादेयानां कथं व्यवहारे स्वीकार इत्यत्राहुः ।

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कार्यमिति स्थितिः ।

न मतं देवदेवस्य सामिमुक्तसमर्पणम् ।

तस्मादादौ सर्वकार्यं सर्ववस्तुसमर्पणम् ॥ ५ ॥

अनन्यगत्या एवंविधस्थले हृष्टाश्रितवस्तुस्वीकारेपि निवेदनवद्भिः पुरुषैः समर्प्यैव पश्चात् सर्वं कार्यम् । कुर्यादिति प्रमादपाठः । इति स्थितिः एतादृशी मार्गमर्यादेत्यर्थः । अन्यमार्गायि किंचिदुद्भाष्य तन्निपेक्षपूर्वकं स्वसिद्धान्तमाहुः न मतमिति । मुक्तमोजनम् । समर्पणं भगवति निवेदनम् । द्वन्द्वैकवद्भावादेकवचनम् । सामीत्येतदर्थं वाचकमव्ययम् । तेनायमर्थः संपन्नः । संपादितवस्तूनामर्थं कृत्वा एकांशेन स्वोपभोगेऽनिवेदितेन पुनरन्यांशेन नैवेद्यादिरूपेण समर्पणम् । यदुपभुज्यते तदसमर्पितं तन्नोपभुज्यत इति यत्सामि नैवेद्येन व्यवहारो षड्विंशतानां तद्देवदेवस्य विष्णोर्मतं संमतं न भवति । मतं सिद्धान्तमिति वा । यस्मात्सर्वशेनासमर्पणं भगवदमतं तस्मात्सर्वस्मिन्नपि कर्तव्यत्वेन प्राप्ते कार्यमात्रे आदौ प्रथमत एव सर्ववस्तूनां समर्पणं कुर्यादिति शेषः ।

‘नन्वपि दीपावलोकं भे गोपमुह्यन्त्या’दित्यादिवचनेर्दत्तापहारत्वाविदोषसंभवे कथं न मतमित्यत आहुः दत्तापहारवचनमिति ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ।

न ग्राह्यमिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ॥ ६ ॥

निवेदितस्वीकारे दत्तापहारलक्षणे दोषो भवतीत्येतदर्थकं यद्वचनं, तथा च तथैवान्यदपि यत्सकलमनिवेदितश्राद्धादिविषयकं तत्सर्वमपि हरेः हरिसंयन्धित्वेन न ग्राह्यं, न ज्ञेयम्, इति अस्मिन्नर्थे वाक्यं वाक्यानि सन्तीत्यर्थः । ज्ञानमिप्रायेणैकवचनम् । तानि वाक्यानि प्रसिद्धानि सन्तीति हिशब्दार्थः । तथा चोक्तं भगवता ‘यत्करोषि यदश्नासि यजुहोषि ददासि यत् । यत्पशसि कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पणमिति । ब्रह्माण्डपुराणेपि ‘पत्रं पुष्पं फलं तोयं पानमग्राधमौषधम् । अनिवेद्यं न मुञ्जीत यदाहाराय कल्पितम् । अनिवेद्यं प्रमुञ्चानः प्रायश्चित्ता भवेन्नरः । तस्मात् सर्वं निवेद्यैव विष्णोर्भुञ्जीत सर्वदा । मुकुन्दाशनशेषं तु यो हि मुञ्चे दिने दिने । सिक्ये सिक्ये भवेत्पुण्यं चान्द्रायणशताधिकम् । मुक्त्वान्यदेव नैवेद्यं द्विजश्चान्द्रायणं चरेत् । भुक्त्वा केशव नैवेद्यं सर्वपापैः प्रमुच्यते । शम्भ्वीप नवं वक्षं फलमग्राधमौषधम् । अनिवेद्यं हरेर्भुञ्जन् ससजन्मानि नारकी’ । श्रीभागवतेपि ‘त्वयोपभुक्तस्रग्गन्धे’त्यादिनोक्तम् । ‘विष्णोर्निवेदिताज्ञेन यष्टव्यं देवता-

न्तरम् । पितृम्यथापि तदेयं तदानन्त्याय कल्पत' इत्याद्यपि ज्ञेयम् । तर्हि निवेदितस्वी-
कारे निषेधवाक्यस्य का गतिरिति तत्राहुः भिन्नमार्गेति । भिन्नः पृथक् कृतो मार्गो
भक्तिमार्गो येभ्यस्ते भिन्नमार्गास्तत्परं वदधिकारकमिदं भवतीत्येतन्मतं संमतम् । ये शास्त्रा-
र्थापरिज्ञानेनान्यथा कथयन्ति, ते आसुरा एव । अतः सर्वथोपेक्षया इति भावः ।

नन्वेकवारमादावेवात्मना सह सर्वं निवेदितमेवास्ति किं पुनः पुनर्निवेदनेनेत्यत
आहुः सेवकानामिति ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्थैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ॥ ८ ॥

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वदत्रापि चैव हि ॥ ८३ ॥

यने प्रकारेण सेवकानामपि निवेदनव्यवहारः प्रकृष्टः सिद्धो भवति तदर्थं स्वयं
समर्थैव सर्वं कार्यम् । एव कृते सर्वेषामपि ब्रह्मता निर्दोषत्वमित्यर्थः । ननु शरीरेण सहैव
निवर्त्यानां कथमेव निवृत्तिस्तत्राहुः तत इति । ततः ब्रह्मतानन्तरं स्थितानामपि दोषाणां
गङ्गात्वं गङ्गातुल्यत्वमित्यर्थः । यथा गङ्गातिरिक्तापवित्रजलानां गङ्गाप्रवाहान्त-पातित्वे
संपन्ने गङ्गात्वमेव, तेषां न ततः पृथग्भावः, गङ्गात्वे संपन्ने पूर्वकालीनगुणदोषादिक्रया यथा
जलानामनिरूप्या भवति, तद्वदेवात्रापि भगवत्सम्यग्भावे जाते पञ्चविधदोषाणां स्थिताना-
मप्यदोषत्वमेवेत्यर्थः । एवमशब्दोऽवधारणे । हिशब्दः प्रसिद्धौ ।

इति श्रीरघुनाथकृतं सिद्धान्तरहस्यविवरणम् ।

श्रीरूपिणाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीकल्याणरायकृतविष्णुतिस्मृतम् ।

फलात्मा फलसंग्राह्यै प्रादुर्भूय स्वसेविनाम् ।

साधनं स्वयमेवासीत् स कृष्णोऽस्तु मम प्रभुः ॥ १ ॥

श्रीकृष्णेनानेकजीवोद्धारार्थमाज्ञोद्दिष्टे जीवाः स्वभावतो दुष्टा धनायासक्ता
दुष्टप्रदार्थव्याप्ताः कथमेतेषां दोषनिवृत्तिकद्वाराण्य भविष्यतीनि चिन्ताकुलान् श्रीवल्लभाचा-
र्यान् विदित्वा भगवान् एकान्तसमये चिन्तानिवर्तकमुपायमुक्तवान् । ततः श्रीवल्लभाचार्या
भगवान् यस्मिन् मासे पक्षे दिवसे समये यथा यदुक्तवान् तत्सर्वं निरूपणपूर्वकं भगवदु-
क्तमशरीः पदमन्धेन वक्तुं प्रतिजानते ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

श्रावणे मासे शुक्लपक्षे एकादश्यामर्धरात्रे प्रत्यक्षेण भगवता यत्प्रोक्तम्, तदक्षरैः पद्यधन्वेन कथ्यत इत्यर्थः ॥ १ ॥

ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

तदेवाहुः । ब्रह्मसम्बन्धो नाम स्वमार्गाचार्यद्वारा भगवति निवेदनतत्करणात् पुनः स्वयंजीवदेहादीनां भगवत्पुण्ययोगकरणात् सर्वेषां देहजीवादीनां सर्वदोषनिवृत्तिर्भवतीत्यर्थः । जीवस्य स्मरणादिना भगवत्पुण्ययोगः, देहस्य सेवादिना भगवत्पुण्ययोगः, अन्नवस्त्रादीनां भगवद्भोगसम्पादकत्वाद्भगवत्पुण्ययोगः । हिशब्दः प्रमाणप्रसिद्धिघोतकः । तत्र कानिचित् प्रमाणान्युच्यन्ते । 'मत्कथाश्रवणे श्रद्धा मदनुष्ठान उद्भव' । 'सर्वलानोपहरणं दास्येनात्मनिवेदनम्' । 'मक्तिः पुनाति मन्निष्ठा शपाकानपि संभवात् ।' 'अपि चेत् सुदुराचारः' । 'न तथा ह्यपवान् राजन् पूयेत तपजादिभिः । यथा कृष्णार्पितप्राणस्तत्पुरुषनिपेयया ।' 'किरातहृणाभ्रे'ति । 'विप्राद्विपङ्गुणयुतात् ।' 'यः कश्चिद्वैष्णवो लोके मिष्याचारोप्यनाश्रमी । पुनाति सकलान् लोकान् सदृशांशुरिवोदितः ।' 'न हि खलु कलुषच्छविः कदाचित्तिमिरपरामवतामुपैति चन्द्रः । भगवति स इरावनन्यचेता भृशमलिनोपि विराजते मनुष्यः ।' 'धनं सर्वात्मना त्याज्यं तच्चेत्यक्तुं न शक्यते । कृष्णार्थं तत्प्रयुञ्जीत कृष्णोन्मथनिवारकः ।' 'गृहं सर्वात्मना त्याज्यं तच्चेत् त्यक्तुं न शक्यते । कृष्णार्थं तत्प्रयुञ्जीत कृष्णः ससारमोचकः ।' पद्मपुराणे 'अम्बरीष नवं वस्त्रं फलमन्नं रसादिकम् । कृत्वा कृष्णोपयोग्यं हि सदा सेव्यं हि वैष्णवैः' इत्यादि । के ते दोषा इत्याकाङ्क्षायामाहुः दोषाः पञ्चविधाः स्मृता इति ॥ २ ॥

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

सहजाः शुद्धत्वकिरातादयः । देशोत्था दुष्टदेशवज्रज्यान्नाद्युपभोगजन्याः । कालोत्था दुष्टकालसमर्गजन्याः । ते लोकवेदनिरूपिता बहव एव सन्ति । संयोगजा दुष्टसहासनादिजन्याः, 'ससारावेशुष्टानामिन्द्रियाणां हिताय वै । कृष्णस्य सर्ववस्तूनि भूय ईशस्य योजयेत्' । ते दोषत्वेन न मन्तव्याः, कथञ्चन लौकिकवैदिकप्रकाराभ्यामपि ।

प्रकारान्तरेण जीवादीनां सर्वदोषनिवृत्तिर्न भवतीत्याहुः ।

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

पदार्थानां विनियोगप्रकारमाहुः ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्वर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।

निवेदिभिः निवेदयितृभिः सर्वं समर्प्य स्वयं भगवदुपयोगादिकं कुर्यादित्यर्थः ।
सर्वत्रोपयोगरूपसमर्पणे प्राप्ते कचिन्निषेधमाहुः ।

न मतं देवदेवस्य सामिमुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥
तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

देवा ब्रह्मादयस्तेषामपि देवस्याराध्यस्य पुरयोत्तमस्यान्येनार्थमुक्तस्यावशिष्टस्य
स्वोपभोगार्थं समर्पणम् । अथ च स्मृत्यादौ लोके च यन्निन्दितं मुक्तं भोज्यं तस्य
समर्पणं भगवतो भक्तानां च न सम्मतम्, अतो न कर्तव्यमित्यर्थः । यस्मादन्यमुक्ताव-
शिष्टस्य भगवति समर्पणं निषिद्धम्, तस्मात् सर्वेषु कार्येषु कर्तव्येषु आदौ स्वोपभोगात्
पूर्वमेव सर्ववस्तुनां समर्पणं कर्तव्यमित्यर्थः । अत एव पुराणेषु 'विष्णोर्निवेदिताग्नेन
यष्टव्यं देवतान्तरम् । पितृभ्यश्चापि तदेयं तदानन्त्याय कल्पते । पितृशेषं तु यो दद्यात्
हृष्ये परमात्मने । रेतोधाः पितरस्तस्य भवन्ति हेमभाग्निः' इति ।

ननु भगवते निवेदितस्याहोदेग्रहणे दत्तापहारो ग्रहणं स्यात्, 'अपि दीपावलोकं
न' इत्यादिवाक्यैर्निषेधाच्च कथं निवेदितस्य ग्रहणमित्यत आहुः ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥
न ब्राह्ममिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

दत्तापहारवचनं तथाच हरेः सम्बन्धि सकलं निवेदितं न ब्राह्ममिति वाक्यं
हि भक्तिमार्गभिन्नपूजामार्गमर्यादामार्गपरम् । अत्रायमाशयः । निवेदनस्य भवविध-
भक्तावुक्तत्वेन भक्तिरूपत्वात् 'दारान् मुता' निति सार्धश्लोकेन भक्त्यर्थत्वाच्च पूजामार्गे
निवेदनाभावात् तत्र भगवते निवेदनं दानमेव । निवेदने स्वस्वत्वनिवृत्तेरभावान्निवेदितस्य
भगवदुपभोगस्योच्छिष्टस्य प्रसादत्वेन ग्रहणे बाधकाभावात् विहितत्वाच्च दानस्य स्वस्वत्व-
निवृत्तिपरस्वत्वापादनरूपत्वात् पूजामार्गे निवेदितग्रहणे दत्तापहार एव भवति । अत
एवोक्तं गृह्यपुराणे 'पादोदकं पिबेन्नित्यं नैवेद्यं मक्षयेद्धरेः । शेषाश्च मस्तके धार्या इति
वेदानुशासनम् ॥' ब्रह्माण्डपुराणे 'शुक्रान्दाशनशेषं तु यो हि मुक्ते दिने दिने । सिक्ये
सिक्ये भवेत्सुण्यं चान्द्रायणशताधिकम् ॥' श्रीभागवते 'त्वयोपमुक्ते'त्यादि ।

अग्रे सर्वेषां दोषाभावार्थमाहुः ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥
तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

स्वकीयानां भगवदीयानां लौकिकव्यवहारो यथा प्रकर्येण सिध्यति प्रकृष्टो भवति,
तथा सेवकैः पदार्थानां भगवदुपयोगं कृत्यैव सर्वं कार्यम् । एव कृते स्वर्पमेण स्थितौ
ततस्तस्माद्ब्रह्मवहारादेव ब्रह्मता 'निर्दोषं हि समं ब्रह्मे'ति ब्रह्मतुल्यता निर्दोषत्वं वैष्णवत्वेन
समत्वमपि भवतीत्यर्थः ।

ननु ब्रह्मसम्बन्धकरणेपि दोषाणामनुभूयमानत्वात् कथं निर्दोषत्वं समत्वं चेत्तादृशं
गङ्गादृष्टान्तेन परिहरन्ति ।

गङ्गात्वं सर्घदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ॥ ८ ॥

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वदत्रापि चैव हि ॥ ८ ॥

यथा गङ्गासम्बन्धेन गङ्गारूपत्वे संपन्ने तेषां जलानां तदोषाणां च गङ्गात्वेनैव
व्यवहारः, तथा ब्रह्मसम्बन्धे सम्पन्ने तेषां धर्माणां भगवदीयत्वेन निर्दोषत्वेनैव व्यवहारो
भवतीत्यर्थः । हि युक्तोपमर्थः । यो यत्र सम्बद्धः, स तद्रूपो भवति ।

श्रीमत्कल्याणरायेण प्रणम्य स्वप्रभून् मुदा ।

श्रीमदाचार्यसिद्धान्तरहस्यविष्टितिः कृता ॥ १ ॥

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीमज्जोत्सवकृतविष्टितिसमेतम् ।

प्रणमामि हरिं कृष्णं कृपास्निग्धेक्षणं विश्वम् ।

यः स्वीयार्थे रहस्यं खं स्वाचार्येभ्यः समादिशत् ॥ १ ॥

तदेव पद्यबन्धेन कथितं तैः पुनः स्वतः ।

दुर्बोधं तच्च लक्ष्यं स्यात्कृपयैव तदीयया ॥ २ ॥

इति तेषामहं श्रीमदाचार्याणां निजाश्रयम् ।

नमामि चरणाम्मोजतलं कारुण्यरञ्जितम् ॥ ३ ॥

अथ साक्षाद्भगवान् दैवोद्धारार्थं स्वाज्ञयैव प्रादुर्भूतान् श्रीमदाचार्यान्ग्रे वक्ष्यमा-
णप्रथमदोषैः साक्षाद्भगवद्भजनानधिकारिणां जीवानां 'शुद्धाश्च सुखिनश्चैव ब्रह्मविद्या-
विशारदाः । भगवत्सेवने योग्या नान्य' इत्युक्तत्वात्तन्निवृत्तिपूर्वकं पुनर्ब्रह्मसम्पत्तिव्यतिरेकेण
तदर्थमङ्गीकारायोग्यतां मत्वा तदोपनिवृत्तिं प्रतीक्ष्यमाणान्दृष्ट्वा स्वयमेतन्मार्गव्यवस्थां
सकलमार्गेभ्यो मित्राभेव ज्ञापयंस्तेषां फलदानविलम्बासहिष्णुः सन् श्रीमदाचार्याणां
मार्गाधिष्ठातृत्वात्स्वसिद्धान्तरहस्यं यदाज्ञापयत्, तदेव श्रीमदाचार्यचरणाः प्रत्यक्षार्थ-
विचारेण निरूपयन्ति ।

आवणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

यदात्मानं प्रति साक्षाद्भगवता प्रकटीय्य प्रकर्षेण स्वसिद्धान्तरहस्यत्वेनोक्तं तद-

क्षरः, यानि भगवदुक्तान्येवाक्षराणि तदक्षररचितपद्यवन्धेन प्रत्यक्षरार्थविचारेण वा मयोच्यते । तत्र कदा कस्मिन्काले वैतदुक्तमित्याशङ्क्यामाहुः श्रावणस्येति । श्रावण-
मासस्यामले पक्षे । श्रवणस्य विष्णुदैवतत्वात्तदुपलक्षितमासस्यापि तथात्वम् । अत एव
लौकिककार्येषु शून्यत्वेन गणनायामपि वैष्णवमन्त्रोपदेशेषु प्रशस्तः । तदुक्तं 'श्रावणे सुख-
सम्पत्तिरिति । तेन यथा श्रावणमासस्य दैवतं विष्णुः, तथा देवानाम्, तत्रापि पुष्टि-
मार्गीयाणां दैवतं प्रभुः साक्षाद्भगवानिति तेषां भगवदधीनत्वमेव, न कालकर्माधीनत्व-
मितरमार्गीयाणामिव । अतोऽहमेवैतेषां दोषान्नाशयामि, न दानव्रततपआदिसाधनानि ।
ते नाङ्गीकर्तव्या इति ज्ञापितम् । ननु तथापि भगवता ते दोषा नाशिताश्चेत्, तदाङ्गी-
कर्तव्या इति चेत्, तत्राहुः अमले पक्ष इति । स पक्षो यथा स्वरूपतो निर्मल एव,
यथा यथा चन्द्रप्रकाशः, तथा रसानन्दपोषेणाह्लादकश्च, तथायं पुष्टिमार्गीयपक्षोपि
वस्तुविचारे कृते स्वरूपतः शुद्ध एव जीवकृत्यसाध्यः ब्रह्मादीनामप्यगम्यः केवलाङ्गी-
कारपलेनैव तादृशानन्दपोषकत्वेति ज्ञापनाय स एव पक्ष उक्तः । एवं सति स्वरूपतः
शुद्धत्वेपि पक्षस्य तज्जीवानां तु मध्येऽविद्यान्तरायजनितभगवदानन्दतिरोभावात् दुःख-
सर्गात्ससारवैशेष्येन दुष्टत्वाद्भगवदङ्गीकारानन्तरमेव भेदज्ञानाधिकारे सम्पन्ने भजनेनैव ते दोषा
यथा यथा नष्टा भविष्यन्ति, तथा तथा तादृशानन्दपोषणेन तेऽतिशुद्धा भविष्यन्तीति भावः ।
ननु भोग विना कथं नष्टा भविष्यन्ति, तत्राहुः एकादश्यामिति । एकादशी हरिदिनमुच्यते ।
एकादशेन्द्रियशोधिका च । हरिस्तु भक्तानां दुःखहर्ता । यदि मर्यादामार्गेऽपि दुःखं न सहते,
तर्हि पुष्टिमार्गे सुतरां न सहते इति भक्तानां दोषभोगक्षेत्रं न कारयतीति भावः सूचितः ।
किम् । भजनाधिकारे सम्पन्ने सर्वेषां भगवत्वेव विनियोगकरणे ते स्वत एव नष्ट्वहन्तीति
सर्वथा दोषाभावेन फलं सेत्स्यति, तत्राहुः महानिशीति । महानिशा आसुरी वेला
जातः, तथाप्राप्यमेव कालः साधको भविष्यतीति तथोक्तम् । ननु कदाचित्तथा प्राकट्य
यतेति । अलौकिकैर्भर्षादिना स सर्वकरणसमर्थ इति । एवं सत्येतावत्सर्वामिप्रापन्नाप-
तदङ्गीकारे दोषनिवृत्तिप्रतीक्षा न कार्येत्युपक्रमेण तात्पर्यार्थः सूचितः ॥ १ ॥

अतः परं जीवाङ्गीकारे दोषनिवृत्तिप्रतीक्षा न कार्येत्युपकारार्थं यदुक्तं तन्निरूप्यते ।
प्रथमसम्बन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधा मताः ॥ २ ॥

ब्रह्मेति । भगवान् सर्वेश्वरः सर्वान्स्वदासत्वेनानुगृह्णातीति जीवानां सहजदासत्वं सदैव वर्तते । एतदेव स्पष्टीकृतं सिद्धान्तमुक्तावल्यां मक्तिहंसे च । 'तदविधयान्तरायमू-
तया स्वस्वरूपविस्मरणेनोन्मार्गगमने सति निवृत्तं प्रभुसेवास्वरूपधर्मानधिकारसम्पादकं
दुष्टत्वं च जातम् । तत्तु प्रमोरेवाङ्गीकारेण दूरीकर्तुं शक्यम्, न तु सहस्रजन्मपर्यन्तमपि
कृतैः साधनैरिति । ब्रह्मसम्बन्धकरणानन्तरं साक्षात्पुरुषोत्तमसेवाधिकारे सम्पन्ने तद्भज-
नेनैव दोषनिवृत्तिर्भविष्यतीति तन्निरूपयन्ति ब्रह्मेति । ब्रह्मसम्बन्धकरणं नाम साक्षा-
त्पुरुषोत्तमसम्बन्धकरणम् । तच्च श्रीमदाचार्यद्वारा श्ररणगमनपूर्वकम् । देहजीवयोः सर्वेषां
च कोऽर्थः ? तत्सम्बन्धिनां दारादीनां सर्वेन्द्रियप्राणान्तःकरणादीनां च प्रमोश्वरणे सम-
र्पणेन केवलतदीयत्वकरणम्, तत एव देहजीवयोः सर्वेषां च सर्वदोषनिवृत्तिर्भविष्यति ।
ब्रह्मसम्बन्धे जाते तद्भजनाधिकारे सम्पन्ने सर्वेषां तत्रैवोपयोगेन सर्वे दोषाः स्वयमेव
गच्छन्तीति भावः । देहजीवयोरित्यत्र जीवस्य स्वरूपतः शुद्धत्वादेहसम्बन्धेनैव तस्य
दुष्टत्वात्प्रयमं देहग्रहणम् । ते दोषाः के ? तत्राहुः दोषाः पञ्चविधा मता इति ।
एते दोषाः प्रथमस्कन्धीयसप्तमाध्यायोक्ताः । 'कृष्ण कृष्ण महाबाहो भक्तानामभयंकर ।
त्वमेको दह्यमानानामपवर्गोऽसि संवृते'रिति श्लोकार्थविवरणे श्रीमदाचार्यशरणैः स्फुटीकृताः
'कर्मजाः कालजाः स्वभावजा मायोद्भवा देशोद्भवाश्चे'ति । तत्र ये स्वभावजास्तेऽत्र सहजाः
'कर्मजाः कालजास्ते कालोत्थाः । ये देशोद्भवास्ते देशोत्थाः । ये मायोद्भवा अविद्यासं-
योगजनिताः स्वधर्ममगवद्भर्माज्ञानादयस्ते सयोगजा उक्ताः । ये कर्मजास्ते स्पर्शजा ज्ञेयाः ।
तत्र यादृशं कर्म, तादृशमेव देहादिकं जीवानां जायत इति नियमस्तदधीनत्वात् । तेन
तत्स्पर्शजन्यत्वात् स्पर्शजत्वं तेषामुक्तमिति भावः ॥ २ ॥

तानेव गणयन्ति सहजा इति ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

देहस्य भौतिकत्वात्प्राकृतगुणविचारेष्वेव साहजिकी प्रवृत्तिर्नाप्राकृत इति सहजा
दोषाः स्वभावजा उक्ताः । किञ्च, देह इत्युपलक्षणम् । सर्वेन्द्रियाणामपि तथोक्ताः । तथैव
जीवाः स्वभावतो दुष्टा इति 'अन्यत्सर्वं कर्तव्यम्, भगवद्भजनं न कर्तव्य'मित्यादयश्च
जीवानां सहजास्ते । तथैव देशाः सौराष्ट्रमगधादयस्तदुत्थाः । पूर्वं ते दुष्टा एव, पुनर्यत्र
गमनमात्रेण संस्कारमर्हन्ति, तत्र जन्मसित्वादिना विशेषतो दुष्टाः । धर्मवासनापि तेषां
नास्तीति । तथैव जीवस्यापि तदेहाभिमानात्तयात्वम् । ननु पुण्यदेशोद्भवानां दुष्टत्वं न
भविष्यति, तत्राहुः कालोत्था इति । कलिकालस्य श्वलरोपस्वरूपत्वात्पुण्यदेशानामपि
तदोषकलुषितत्वादाधिदैविकतिरोधानेन सामर्थ्याभावात्ततोत्पन्नदेहानामपि तथात्वमेव ।
तदभिमानित्वाजीवस्य तथात्व स्पष्टमेव । ननु केचन सन्तोपि भविष्यन्ति, तत्राहुः

संयोगजा इति । पूर्वोक्तानां सङ्गेन अविद्यासंयोगः सतामपि भवतीति । 'तत्संसर्गी च पञ्चम' इति वाक्यात्तत्संयोगजनिता दोषास्तेष्वपि वर्तन्त इति तेषामपि तथात्वम् । ननु तादृशानां दुष्टसङ्गः कथं भवेत्, तत्राहुः स्पर्शजा इति । परम्परासम्बन्धेनापि तद्व्याज्जादिसंसर्गात्तदोपस्पर्शो भवत्येवेति तादृशकर्मस्पर्शजनितत्वात् स्पर्शजा उक्ताः । चकारादनुक्ता अपि ज्ञेयाः । परम्परासम्बन्धेनापि स्पर्शोऽस्मिन्मार्गे बाधक इति समर्पणानन्तरं तादृशानां परम्परासम्बन्धस्पर्शोपि न भवेत्तथा ख्येयमिति ज्ञाप्यते । यद्वा । संयोगजा इति । यद्यपि केचन समीचीना अपि भविष्यन्ति, तथापि स्वपाण्डित्याभिमानात्तत्तच्छास्त्रमतेष्वेव प्रवृत्त्या तत्संयोगजनितदोषेण भगवद्भजनधर्मेष्वेवासन्मतिस्लेषमिति संयोगजा उक्ताः । भगवद्भजने सन्मतित्वेपि तेषां सकलविधिद्वारैव तत्तन्मार्गे प्रवृत्तिस्ते मार्गास्त्वादृश एवेति तथात्वमेव । स्वमार्गस्तु समस्तविधिमिरस्पृष्टः । स्वमार्गीयप्रभुरपि तदस्पृष्ट एवेति तेषु तत्स्पर्शजनितदोषास्तु वर्तन्त एवेति स्पर्शजा उक्ताः । एवमपि मायोद्भवत्वकर्मोद्भवत्वे निरूपिते । एतेन तत्स्पर्शमात्रगन्धेपि प्रभुभजनानधिकार एवेत्युक्तम् । अतः परमेते दोषा भजनानधिकारसम्पादका इत्यत्र प्रमाणमाहुः लोकेति । लोके सृष्टिपुराणादिषु तत्कृतत्वात्तेषां तथात्वमुक्तम् । अलौकिके वेदे च निरूपिताः । भगवद्भजनानधिकारसम्पादकत्वेन प्रसिद्धाः । तदुक्तम् 'नाहं वेदैः' 'न रोधयती'ति 'नायमाल्मे'त्यादिना । यद्यप्येतादृशेषु सत्सु सर्वथा साक्षात्पुरुषोत्तमभर्जनानधिकारादयोग्यता, तथापि पुष्टिमार्गस्य लोकवेदातीतत्वेन केवलाङ्गीकारैकलभ्यत्वेन तत्राङ्गीकारकरणे ते दोषा न भन्तव्याः । तस्य भजनाधिकारसम्पादकत्वात् । अङ्गीकारानन्तरं भजनेनैव ते नष्टघन्तीति तच्छङ्कापि न कर्तव्येति कदाचनेत्युक्तम् ॥ ३ ॥

ननु दोषनिवृत्त्यनन्तरमेवाङ्गीकारे का क्षतिः, तत्राहुः अन्यथेति ।

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्भर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

मदुक्तप्रकारकाङ्गीकाराभावे त्वेतेषां दोषाणां निवृत्तिः कथञ्चन अपि न, सहस्रजन्मपर्यन्तमपि कृतैः साधनैर्न भविष्यतीत्यर्थः । साधनानामस्वधर्मत्वात् । दासानां ॥ सेवैव स्वधर्म इत्याङ्गीकारेणैव तदधिकारे सम्पन्ने सर्वेन्द्रियाणां तदर्थमेव विनियोगे सति तत्राशो भवेदिति भावः । एवमङ्गीकारेण दोषनिवृत्तिप्रकारं निरूप्य ब्रह्मसम्बन्धकरणानन्तरं सेवायां जाताधिकारस्य तस्य देहेन्द्रियादीनां सर्वेषां दुःसंसर्गदुष्टान्नसम्बन्धस्य प्रलबाधकत्वात्, तत्प्राप्तकथनेनैतन्मार्गस्थितिप्रकाराभावा एव, तदभावे तु सर्वथा पूर्वोक्तदोषानिवृत्तिरिति । समर्पितात्मनो ह्यसमर्पितवस्तुसम्बन्धो बाधकः, तस्मादसमर्पितानां सम्बन्धिनां वस्तूनां असमर्पितानां च वस्तूनां वर्जनं त्यागं कुर्यात् । अत्रेदं भाति । स्वयं समर्पितात्मा प्रमुणा

साक्षादात्मसाकृतः । तस्य देहप्राणेन्द्रियान्तःकरणादयोपि तदङ्गीकृतास्तदधीनाः साक्षात्से-
वैक्यता भगवत्स्वरूपतत्सम्बन्धस्वरूपान्तर्गतस्वस्वविषयग्रहणैकधर्माः, अन्ये तु स्वव्यति-
रिक्ताः सर्वे बान्धवादय उदासीनाश्च भगवदनङ्गीकृताः पूर्वोक्तसेवानधिकाररूपप्रयत्नलो-
पदुष्टाः असमर्पितात्मानः, तेषां संसर्गश्च बाधको विजातीयत्वादस्वधर्मत्वाच्चेति तत्सङ्गनिषेध-
उक्तः । एवं सति स्वसमर्पितानां देहप्राणेन्द्रियादीनां तत्सम्बन्धिनां च प्रत्येकं केषामप्य-
समर्पितसंसर्गो न कार्यः । तत्तदिन्द्रियविषयत्वेन तद्ग्रहणं न कर्तव्यम् । अनेन सर्वथा
समर्पितेष्वेव सङ्गः कर्तव्यः । तेन च भगवत्येव सर्वेषां विनियोगो भविष्यतीति सूच्यते ।
तथा हि । सर्वथा समर्पितात्मानो ये ते साक्षाद्भगवत्सम्बन्धिव्यतिरिक्तं न किञ्चिद्गृह्णन्ति ।
तेषां नेनापि तत्स्वरूपमेव स्वर्णिपयं गृह्णन्ति, न त्वन्यत्तद्व्यतिरिक्तम् । रसनेन्द्रियं तु
तत्साक्षाद्गृह्णावशिष्टं स्वसमर्पिताङ्गीकारकरणेन परमसौभाग्यकारकं तद्वत्तमहाप्रसादरूपम-
लौकिकसत्त्वकश्रीमदास्यामृतमेवास्वादयति । प्राणस्तु तत्स्वरूपसौरमाप्राणमेव करोति,
तदुपभुक्तपुष्पाद्याप्राणं वा । त्वगपि स्पर्शं तदङ्गत्वेन, तत्सम्बन्धिवस्तुनो वा । श्रवणमपि
तद्वचनानि तद्गुणानेव वा शृणोति । एवमेव कर्मेन्द्रियाण्यपि तत्सम्बन्धिकार्यमेव कुर्वन्ति,
न तु प्राकृतविषयं किमपि गृह्णन्ति । तादृशानां भगवदीयानामैहिकमपि सर्वं भगवन्निमि-
त्तमेवेति सर्वथा प्राकृतविषयग्रहणामाव एवेति तत्सङ्गेनास्यापि सर्वेषां तदैव विनियोगः
सम्पत्स्यत इति तात्पर्यार्थः । अनेन समर्पणानन्तरं प्रभुसम्बन्धिव्यतिरिक्तकार्यं किमपि सर्वथा
न कर्तव्यम् । तत्करणे त्वितरसम्बन्धेन तद्दोषसकान्त्वा बाहिर्मुख्यं स्वधर्मज्ञानिश्च स्यादिति
भावो ज्ञापितः । एव सति श्रवणादिकमपि तादृशभगवदीयमुखेनैव कार्यम्, नेतरेणेत्यपि
सूच्यते । तच्छ्रवणस्य साक्षात्पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वाभावात् । किञ्च, कदाचिद्बहिःसंसर्गोपि
तद्गव्यान्नादिकं सर्वथा न ग्राह्यमिति वस्तुपदकथनेन द्योत्यते । एव सति लौकिकदेह-
निर्बाह्यादिकं वैदिकमपि यावत्तावत्सर्वं समर्पितेनैव कार्यम्, न त्वसमर्पितेनेत्यपि
ज्ञापितम् ॥ ४ ॥

ननु स्वस्य तु समर्पणं जातम्, परन्तु यावत्पर्यन्तं दारादीनां समर्पणं प्रत्येकं न
भवेत्, तावत्पर्यन्तं तत्सम्बन्धस्य बाधकत्वमाशङ्क्य तत्र तदभावप्रकारमाहुः निवेदिभिरिति ।

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।

न मतं देवदेवस्य सामिशुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

स्वसम्बन्धि सर्वं समर्प्यैव प्रभुसेवां कुर्यात्, न तु तन्मध्ये किञ्चिदप्यर्थं स्थापयित्वेति
समर्पणमर्यादा । सा पूर्वमपि निवेदिभिस्तथैव कृता, आधुनिकैरपि तथैव कर्तव्येति शेषः ।
एव सति स्वात्मना सह दारादीनामपि समर्पणं जायते । तेषामनुकूलत्वे सेवोपयोगित्वेन
संसर्गं न कोपि दोषप्रसङ्गः । प्रतिकूलत्वे त्याग एव कर्तव्य इत्येतत्सर्वं 'सर्वेषां प्रभुस-

म्यन्ध' इति श्लोके नवरत्ने प्रभुचरणैरेव स्फुटीकृतम् । सेवाधिकारस्तु विशेषतः पृथगङ्गी-
कारे भविष्यति । एतेन यत्र दारादीनामात्मदेहार्धभूतानामपि संसर्गस्य स्वात्मना सह
समर्पितत्वेन तत्रापि सेवोपयोगित्वेनैव न बाधकत्वम्, अन्यथा तथात्वमेव, तत्रान्येषामतादृ-
शानां तथात्वे किं वाच्यमिति कैमुतिकन्यायोपि सूचितः । अथवा, निवेदिभिस्तादृशैः
सर्वथा प्रपन्नैः सह सा पूर्वोक्ता मर्यादा कर्तव्या, किन्तु सर्वमेव स्वकीय समर्थ सर्वेषां
भगवत्वेन विनियोग कुर्यादिति दुष्टसङ्गो निवारितः । एतेनासमर्पितानां सङ्ग त्यक्त्वा
सर्वथा प्रपन्नैः सह सङ्गः कार्य इत्युक्तम् । ननु यदि दारादीनां सेवाधिकारो विशेषतः
पृथक् प्रहसम्यन्धकरणेनैव भवति, तदा स्वात्मना सह समर्पणस्य किं प्रयोजनं तत्राहुः
न भवमिति । अयं भावः । जीवस्यात्मदेहसम्यन्धिदारादिघनपर्यन्तं यद्वस्तु तत्सर्वं स्वस्व-
रूपान्तं पालेवास्तीति सर्वेषां प्रत्यहमन्यत्र स्वार्थं वोपयोगस्य पूर्वं जायमानत्वात्तस्मिन्स-
त्येव तन्मध्ये केवलमात्मनः समर्पणं सामिमुक्तस्य तद्भवति, तदेवदेवस्य प्रमोर्मतं न । देव
एव स्वयं निर्दुष्टो निर्दुष्टवस्तुन एव भोक्ता भवति । तस्याप्ययं देवः सर्वोत्कृष्टः । यः
सर्वोत्कृष्टः स सर्वथा निर्दुष्टपदार्थस्यैवोपयोगं करोति । निर्दुष्टत्वं तु सर्वशेनान्यसम्यन्ध-
त्यागेन केवलं तदीयत्वकरणेनैव भवतीति तेषामन्यत्रोपयोगे विद्यमान एव तन्मध्ये केवला-
त्मसमर्पणस्य सर्वशेन स्वकीयत्वाभावात् सामिमुक्तत्वेनोपयोगार्थं न सम्मतमित्यर्थः ।
यत्रैतत्प्रकारकसमर्पणस्यैव सामिमुक्तत्वम्, तत्र प्रमादतः स्त्रीवालादिमुक्तावशिष्टस्य निषे-
धस्तु प्रमाणसिद्ध इति तस्य सामिमुक्तत्वेनासम्मतत्वे किं वाच्यम् । किञ्च, दासस्याप्यस-
मर्पितवस्तुसम्यन्धस्य बाधकत्वात्स्वधर्महानिप्रसङ्गे स्वानुपयोगित्वेन तादृश समर्पणं प्रमोर्न
मतमित्यपि ज्ञेयम् ॥ ५ ॥

तस्मादादौ सर्वकार्यं सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ब्राह्ममिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्थैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

तस्मादादावेव सर्ववस्तुनां दारादिघनपर्यन्तानां देहप्राणेन्द्रियादीनां समर्पणं
कर्तव्यम्, अत्र प्रयोजनं सर्वकार्यं ऐहिकपारलौकिककार्यं । ऐहिकं भगवत्सेवामात्रोपयोगि-
त्वात्तत्तदिन्द्रियविषयत्वेन स्त्रीपुत्रादिग्रहणं तन्निर्वाहादिकं च । पारलौकिकं तु सर्वेषां पूर्वो-
क्तानां साक्षाद्भगवदुपयोगरूपकार्यम्, तदर्थं यथा भगवत्सेव सर्वेषां विनियोगो भवेत्,
नान्यत्र, तथान्यविनियोगादिकं त्याजयित्वा तद्विनियोगार्थमेव सर्वेषां वस्तुनां देहादिदारा-
न्तानां तत्तत्पदार्थानां समर्पणं कर्तव्यमित्यर्थः । एवं सन्नि सेवोपयोगित्वेनात्मशोधकत्वेन

साक्षादलौकिकरसात्मकत्वेन प्रभूपयुक्तं तद्वत्तमहाप्रसादत्वेनैव तत्तत्त्वदार्थेन तावन्मात्रदेहा-
दिनिर्वाहादिकमपि कर्तव्यम्, न तु भोगत्वेन लौकिकाद्युत्साहेन च अधिकव्ययादिकमित्य-
पि ज्ञापितं गम्यतीति सर्वमनवयम् । ननु निवेदितस्य सर्ववस्तूनां समर्पणेन भगवदीयत्वे
जाते तद्वहणनिषेधः शास्त्रेषु श्रूयते, तत्राहुः दत्तेति । स्पष्ट एवार्थः । इदं भिन्नमार्गपर
वचनम्, न तु स्वमार्गीयम् । स्वमार्गप्रकारस्तून्यते सेवकानामिति । सेवकानां दासानां
यथा व्यवहारः लोके लौकिके प्रसिद्धो वर्तते । तथा हि । सेवकस्य दासस्य सर्व
प्रमोदेव, गृहादिकमपि प्रमोदेव, न तु स्वस्येत्यखिलं तदधीनमिति । तस्याय धर्मः । यत्स-
र्वेषां तत्रैवोपयोगकरणेनाहर्निशं तदेकपरतया यावद्भोगसामग्र्यादिकमपेक्षितम्, तत्तत्सा-
मयिकं तत्सर्वं सम्पाद्य तदुपयुक्तं करोति । तत्तत्तदुपयोगे जाते स्वदेहादीनां दारादीनां
च सार्थकत्वे सम्पन्ने तदुपयोगानवसरे कृपया तद्वत्प्रसादस्य पूर्वोक्तधर्मरूपत्वात्तेनैव
देहनिर्वाहादिकं तत्सम्बन्ध्यैहिकं च तन्मानोपयोगि करोति, तथा निवेदिनापि सर्वं
समर्थैव कार्यम् । यस्य याद्व्यप्रकारेण हि उपयोगः सम्पन्नो भवति, ताद्व्यप्रकारेणैव
स्वप्रभावोपयुक्तं कृत्वा तदुपयोगानवसरे तद्वत्तत्त्वात्पूर्वोक्तधर्मरूपेण तदुपयुक्तपदार्थेन
तावन्मात्रोपयोगि देहनिर्वाहादिकमन्यदैहिकं कार्यं कुर्यात्, न तु भोगादिमाधेनेति
स्वमार्गप्रकार उक्तः । एव स्थितौ सर्वेषां निर्दुष्टत्वं भवेदित्याहुः सर्वेषामिति । सर्वेषां
पूर्वोक्तानां देहप्राणेन्द्रियादीनां तत्तत्तदनन्तरं ताद्व्यप्रकारकस्थित्यनन्तरं ब्रह्मता भवति ।
सर्वेषु तदीयत्वस्फूर्त्या तदर्थमेवोपयोगकरणात्प्राकृताभ्यासनिवृत्त्या सच्चिदानन्दरूपता
तिरोहितानन्दस्य प्रकटतन्मितात्मकता भवतीत्यर्थः । एतदेवोक्तं 'तत् ससारदुःखस्यै'त्यन-
'वस्तुस्वमाषाद्भवत' इति । किञ्च, तद्वत्तमहाप्रसादस्यापि तयात्वेन ग्रहणाद्वाद्याभ्यन्तः
शुद्ध्या मायाशनिवृत्त्या निर्दुष्टता भवेदित्यर्थः । तदुक्तं 'मुच्छिष्टभोजिन' इति ।
एतेन ब्रह्मणः पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादेहप्राणेन्द्रियादिषु तद्रूपत्वे सम्पन्ने पुनः सर्वदा तत्र
साक्षात्पुरुषोत्तमावेशस्थितिरित्युक्तं भवति । किञ्च, ब्रह्मणि यथा विरुद्धधर्मेणैव दृश्यमानेषु
निर्विकारत्वम्, तथा ताद्व्येषु लोकसमग्रार्थं लौकिकवैदिकधर्मादिष्वपि सत्सु निर्विकार-
त्वमेव, न तु किमपि सविकारत्वमित्यपि ज्ञापितम् । पुनस्ते धर्मा दोषरूपत्वेन गणनीया
न भवन्ति, कष्टरूपत्वात् ॥ ७६ ॥

इममेवार्थं दृष्टान्तेन प्रकटीकुर्वन्त उपसंहरन्ति गङ्गात्वमिति ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ।

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वद्ब्रह्मापि चैव हि ॥ ८६ ॥

यथा क्षुद्रनदीनां जलेषु बहवो दोषाः सन्ति, तेषां गङ्गासम्बन्धे सति तत्तत्तदी-
नाम्नामपि लुप्तत्वाद्गङ्गात्वमेव भवति, गङ्गात्वे सम्पन्ने तत्तद्गुणदोषादिवर्णनापि निरूपयितुं

योग्या न भवति, तद्वलानां गङ्गासम्बन्धात् स्वयमेव नष्टा इत्यभावादेवानिरूप्यत्वमुक्तम्, तद्वत्तयात्रापि ब्रह्मसम्बन्धानन्तरमेवंप्रकारकस्थितौ ब्रह्मतायां सम्पन्नायां ते दोषाः प्राकृतांशोद्भूताः स्वयमेव लुप्ता भवन्तीति तेषामप्यनिरूप्यत्वमुक्तम् । तादृशानां लोकसंग्रहार्थं दृश्यमानानामपि केषाञ्चित्प्राकृतरीतिधर्माणां कपटरूपत्वाद्गणपदन्यायेनानिरूप्यत्वमेवेति सर्वमनवयम् । एव जीवस्य तिरोहितानन्दस्य साधनसहितं पुनर्ब्रह्मसम्पत्तिपूर्वकं साक्षात्पुरुषोत्तमप्राप्तिरूपफलयोग्यता निरूपिता ॥ ८३ ॥

ईश्वरवचननिरुक्तिः कर्तुं केनेह शक्यास्ति ।

यदियं तदर्थरीतिः स्फुरिता मे तत्कृपैव तस्यैषा ॥ १ ॥

मद्वाक्ये नो देया दृष्टिः किन्तु स्वकीयत्वे ।

मम तु तपैव भविष्यति मार्गस्थितिरन्यथा हि नो भविता ॥ २ ॥

इति निश्चयेऽपि शरणं प्रमो भवच्चरणपङ्कजान्येव ।

सततं मम तेनैव त्वत्करुणाशायि भाविनी फलिता ॥ ३ ॥

इति श्रीप्रजोत्सवकृतसिद्धान्तरहस्यविश्रुतिः सम्पूर्णा ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीगोकुलोत्सवकृतविश्रुतिसमेतम् ।

पियत श्रीमदाचार्यचरणाम्बुजयोर्मधु ।

यद्भ्यानाद्धान्तमाधूय मेधा मेघार्थमादधे ॥

अथ साक्षाद्भगवान् 'स ऐक्षते'त्यादिश्रुत्या श्रीद्वार्यं नानास्वभावं जगदुत्पाद्य, तत्र साक्षात्स्वसेवोपयोगित्वेन प्रकटितानां वक्ष्यमाणप्रचलदोषविस्मृतस्वधर्माणां देवजीवानां तत्रापि पुष्टिमार्गायाणां उत्तरदलानुमवार्थमेव पृथक्कृतानां तत्र ससर्गवशादुपचीयमानं बाह्यं मुख्यं अवलोक्य तदुद्दिष्टीयया स्वसेवायामङ्गीकारार्थं स्वाज्ञयैव श्रादुर्भूतानां श्रीमदाचार्याणां 'शुद्धाश्च सुस्तिनश्चैव ब्रह्मनिद्याविशारदाः । भगवत्सेवने योग्या नान्य'इति वाक्यात्तन्निष्ठदोषाभावस्य ब्रह्मनिद्यासम्पत्तेश्च तत्राधिवारसम्पादकत्वात् । प्रतिपादकानां तत्तच्छास्त्रोक्तानां मन्त्रादीनां 'कलौ दशसहस्राणी'त्यादिवाक्यात्तिरोहितदेवतावत्त्वादनभिष्टितानां तदसाधकत्वात्कथमेतेषां दोषनिवृत्तिः, कथं ब्रह्मनिद्यापुण्यम्, कथं भगवत्सेवोपदेशः कर्तव्य इति

विचारपरतां मत्वा स्वयं पुष्टिमार्गव्यवस्थां सकलमार्गेभ्यो मित्रमेव ज्ञापयंस्तेषां फलदान-
विलम्बासहिष्णुः स्वसिद्धान्तरहस्यं यदाज्ञापयत्, तदेव कदा कस्मिन्काले केन प्रकारेणाज्ञेति
प्रकाशयन्तः श्रीमदाचार्यपरणाः स्वकीयशिक्षार्थं प्रत्यक्षरविचारेण निरूपयितुं प्रतिजानते ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिधिः ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

श्रावणस्येति । श्रावणस्य विष्णुदैवतत्वात्तदुपलक्षितमासस्यापि तथात्वमेव । अत
एवासोपनयनादौ निषिद्धत्वेऽपि वैष्णवदीक्षायां प्राशस्त्यं श्रूयते । 'श्रावणे सुखसम्पत्तिरिति ।
तेन पर्येतन्मासस्य दैवत विष्णुः, तथा देवानां तत्रापि पुष्टिमार्गीयाणां प्रभुः साक्षाद्भगवानेवेति
तेषां भगवदधीनत्वमेव, ननु कालाधधीनत्वमितरमार्गीयाणामिव । अतोहमेवैतेषां दोषनि-
वर्तको, न साधनान्तरापेक्षेति सूचितम् । ननु मास्तु साधनान्तरापेक्षा, भगवतैव दोषनिवृत्तौ
सत्यां अङ्गीकर्तव्या इति चेत्, तत्राहुः अमले पक्ष इति । यद्यप्यमलत्वं पूर्णिमायामेव
सर्वथा तमोनिवृत्तेः, तथापि अमोत्तर चन्द्रकलासम्बन्धमात्रेण पक्षसामलत्वं न प्रमाणवि-
रुद्धम्, क्रमशश्चन्द्रकलाविभागे तमोनिवृत्तिः प्रकाशाधिक्यमाहादृशं सिध्यति, तथैतेषामपि
सम्बन्धमात्रेण तथात्वम् । क्रमशश्च सेवया तदाविर्भावे जातेऽनिवृत्तिवृत्तिर्ज्ञानवैशिष्ट्य
भजनामन्दानुभवश्च सेत्स्यतीति भावनीयम् । तत्क्रमसूचनार्थमाहुः एकादश्यामिति ।
सा षोकादशेन्द्रियशोभिका भगवदेकदैवत्या च । तथा सा यथा सर्वेन्द्रियदोषनिवृत्तिपूर्वक
तत्र तत्र भगवदावेश सम्पादयति, तथा वक्ष्यमाणब्रह्मसम्बन्धानन्तर सेवायां प्रवृत्तस्य तत्त-
दिन्द्रियैर्भगवदीय तत्तत्कार्यं कुर्वतो यत्र यत्र यथा भगवदावेशः, तथा तथा तत्तदोप-
निवृत्तिरिति सूच्यते । अनन्तरश्च यथैकादश्यामेकादशेन्दुकलाविभागेन तमसि निवृत्त-
प्राये दिनत्रयानन्तर पूर्णिमायां पूर्णेन्दुसम्बन्धः, तथा सेवायां प्रवृत्तस्यापि पूर्वोक्तक्रमेणै-
कादशेन्द्रियेष्वपि सर्पदोषनिवृत्त्या भगवदाविर्भावे सिद्धेऽवशिष्टनिगुणात्मकदेहसम्बन्ध-
मात्रप्रतिबन्धकदोषनिवृत्तौ पूर्णानन्दसम्बन्धः सूच्यते । तथा चोक्तं श्रीभागवते 'यथा
यथात्मा परिमृज्यतेऽसौ मत्सुख्यगायाश्रवणाभिधानैः । तथा तथा पश्यति तत्त्वसूक्ष्मं चक्षु-
र्यथैवाज्ञानसप्रविष्टमिति । माष्ये च 'आवृत्तिसकृदुपदेश' इति । श्रुतिश्च 'आत्मा वारे
द्रष्टव्य' इत्यादि । ननु तथापि कालस्यासुरत्वात्कथं तत्सम्बन्धमात्रेण दोषनिवृत्तिरिति
चेत्तत्राहुः महानिधीति । सा हि आसुरीवेला । असुराणामतिप्रावृत्य एव हि भगवान्भ-
क्तक्षार्थमाविर्भवति । अह्लिष्टकर्मत्वाद्भगवत् । पूर्वमपि तथैवाविर्भावत् । एव सति यथा
पूर्वमाविर्भूय क्रमेणासुरा हता, तथा क्रमेण दोषनिवृत्तिं विधास्यामीति भावः । तथापि
आविर्भाववैजाल्यात् कथं पूर्ववत्कृतिसम्भवः, तत्राहुः साक्षादिति । नन्वस्तु साक्षादावि-
र्भावः, अशादिना तथात्वेऽपि कथं पूर्वसाजाल्यम्, तत्राहुः भगवतेति । पट्टणपूर्णेन साक्षा-
दाविर्भूय पूर्वोक्ततत्त्वमिप्रावृत्तज्ञापनपूर्वकम्, अत एव यदुक्तं तत्प्रत्यक्षरविचारेण मयोच्यते ॥

एवं प्रतिज्ञाय तद्विषयं निरूपयन्ति ब्रह्मसम्बन्धकरणादिति ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात्सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः मताः ॥ २ ॥

दोषनिवृत्त्युपायालाभेन हि चिन्ता सा तु न कर्तव्या, कुतः, हि यस्माद्देहजीवयो-
रुभयोः सम्बन्धिनां सर्वेषां ब्रह्मणः श्रीपुरुषोत्तमस्य सम्बन्धकरणात्सर्वस्वसमर्पणेन तदी-
यत्वसम्पादनात्सर्वदोषनिवृत्तिर्भविष्यतीति शेषः । तथा च प्रथमं शरणं प्रविश्य सर्व-
समर्पणं कारणीयम्, अनन्तरं सेवार्हीकर्तव्या इति सूचितम् । तथा सति सेवाम्भासेन
समर्पणानुसन्धानेन च क्रमशः सर्वत्र स्वाध्यासनिवृत्त्या भगवत्सम्बन्धस्फुरणेन च सर्वदो-
षनिवृत्तिर्भविष्यतीति भावः । कथमध्यासनिवृत्तिः, किम्प्रकारकं च तत्र तत्र भगवत्सम्ब-
न्धमानम्, एतज्ज्ञापनाय दोषात् गणयन्ति दोषाः पञ्चविधा मता इति । मताः सर्वशा-
स्त्रेष्वित्यर्थः । अग्रे च पञ्चविधत्वे प्रमाणमेव लोकवेदनिरूपिता इति कथयन्ति ।
दोषा हि अविद्याजन्याः । सा च पञ्चपर्वार्त्मिका तत्संस्थाका एवोक्ताः । यद्यपि ते बहवः,
परन्तु तेष्वेवान्तर्भूता इति । अत एवाग्रे प्रत्येकं बहुवचनमुच्यते ॥ २ ॥

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

तथा हि सहजा इति । नात्र क्रमो विवक्षितः । सहजा इति प्राणाध्यासजा उक्ताः ।
जातमात्रस्यैव प्राणपोषणप्रवृत्तेः प्राणाध्यासस्य सहजत्वम् । देशोत्था इति देहाध्यासजाः ।
तद्वतामेव तत्तद्देशगमने दोषसम्भवात् । कालोत्था इति स्वरूपविस्मृतिजन्याः । कालेनैव
तत्सम्भवात् । संयोगजा इत्यन्तःकरणाध्यासजन्याः, तत्रैवेतरसंयोगे भगवद्वाहिर्मुख्यस्वधर्म-
भगवद्धर्माज्ञानसंभवात् । स्पर्शजा इति मात्रास्पर्शजन्याः । तथा चेन्द्रियाध्यासजा उक्ताः ।
ते ब्रह्मसम्बन्धेन निवर्तिष्यन्त इत्यङ्गीकारे प्रतिषन्धकत्वेन न मन्तव्याः कथञ्चनपि ।
तत्प्रकारश्च एकादश्यादिपदसमभिव्याहारात्तात्पर्यनिरूपणेनोक्तः । अत एव ब्रह्मसम्बन्ध-
करणे पूर्वं स्वरूपस्मृतिस्वतो देहादीनां तद्धर्माणां तत्सम्बन्धिनां च भगवति तत्समर्पणेन
तदीयत्वेन स्थितिरिव सम्पाद्यते । निर्दुष्टपदार्थसम्बन्धे निर्दोषताभिप्रायेण । लोकवेद-
निरूपिता इति सर्वत्र प्रमाणकथनम् ॥ ३ ॥

यथेवं प्रमेयघटमाश्रित्य दोषनिवृत्तेर्नाङ्गीकारः, तदा काष्ठत्रयेपि न दोषनिवृत्ति-
रित्याहुः अन्यथेति ।

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ॥

असमर्पितयस्तूनां तस्माद्दर्शनमाचरेत् ॥ ४ ॥

अन्यथेति प्रमाणघटेन । अन्यत्समष्टम् । एवं भगवत्सम्बन्ध- / निर्दुष्टत्वम्
तिरिक्तानां तु सदोषत्वमेवेति निरूपयन्ति ।

संसर्गे कुञ्जरशौचमिव सर्वं भवतीति तदनन्तरं तन्निषेधमाहुः असमर्पितेति । यतो
 असमर्पितानां न दोषनिवृत्तिर्ब्रह्मसम्बन्धाभावात्तस्माद्वेतोस्तेषां तत्सम्बन्धिपदार्थानां
 वर्जनमाचरेत्, संसर्गं न कुर्यादित्यर्थः । नन्वन सर्वथा भगवदीयतत्सम्बन्धिपदार्थातिरिक्त-
 संसर्गो निवार्यते । आत्मना सहैव समर्पितानामपि दारादीनां आनुकूल्ये न संसर्गदोषः,
 प्रातिकूल्ये तु 'गृहं त्यजे'दित्यपि निरूपितं निबन्धे ।

तथा सति लौकिकेऽपत्यसम्बन्धादौ वैदिकेऽकरणप्रत्यवायजनकवर्णाश्रमविहितयाग-
 ऋत्विग्वरणदानप्रतिग्रहादिषु असमर्पितात्मनां प्रत्युत गृहाद्यासक्तानां शुष्ककर्मजडानां
 संसर्गो का गतिरिति चेत्तत्राहुः ।

निवेदिभिः समर्थैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।
 न मतं देवदेवस्य सामिश्रुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

निवेदिभिरिति । निवेदिभिरिति सहाय्यं तृतीया । समर्थैवेत्येवकारोऽन्ययोगव्यव-
 च्छेदकः । तथा सति समर्थैव करणात् सर्वसं समर्थैव समर्पणानन्तरमेव तदुत्तरक्षणस्या-
 सुरत्वात्तत्प्रवेश्यतिरेकेणैव तत्क्षणमारभ्यैव निवेदिभिः समर्पितसर्वस्वैर्भगवदीयैः सह सर्व-
 लौकिकमपत्यसम्बन्धादिकं वैदिकं यागादि कुर्यात्, न तु तादृशकर्मजडैरित्यर्थः । एतेन समर्प-
 णोत्तरक्षणस्यासुरत्वात्तत्प्रवेश्यागारभ्यैव नित्यं भगवदीयं सङ्गमेव कुर्यात् । अन्यथा तदै-
 वासुरप्रवेशः स्यादिति सूचितम् । एतदेव नवरत्नविवरणे स्फुटीकृतं प्रमुचरणैः । 'निवेदनं तु
 स्मर्तव्य'मित्यत्र । अत एव श्रीमदार्थावबोधनां नान्यमार्गाप्यप्रतिग्रहाङ्गीकारः । एतेन
 समर्पणक्षणमारभ्य भगवदीयैरेवापत्यसम्बन्धः, तादृशानामेव यागादौ वरणं दानप्रतिग्रहौ
 चेति भगवदीयधर्म इति निरूपितम् । किञ्च । भगवदिच्छां विना भक्तस्य न किञ्चित्कर्मकरण-
 मिति नवरत्ने भक्तिर्हंसे च निरूपितमित्यनायासतादृशसामग्रीसम्पत्तिरेव भगवदिच्छासूचि-
 केति तावत्तथैव साक्षिवत्प्रत्ययतो न कोऽपि दोषप्रसङ्गावसरणन्योपीति भावः । तदुक्तं
 'साक्षिणो भवतापिला' इति नवरत्ने । इदमपि कर्माग्राहित्वानुरोधादुक्तम् । वस्तुतस्तत्त्वसि-
 न्मार्गे इतरसंमेलननिषेधात्सा शङ्कैव नेत्यलम् । कुर्यादित्यत्र तु कर्तृपदं स्पष्टम् । एतद्व्यस्य
 शरणागतं प्रति शिक्षारूपत्वेन शिष्यस्य जागरूकत्वात् । इयं निवेदिनो मर्यादास्तीत्याहुः
 स्थितिरिति । ननु भगवदीयस्य सर्वयान्यसंसर्गनिषेधाद्वर्णाश्रमविषयकार्यमानेषु च
 तादृशानामतिदुर्लभत्वात्तथाग्रहस्य च भगवति महामारप्रदत्वेनास्वधर्मत्वात्तत्कार्यमात्राणां
 चानव्यक्तत्वात्तत्तन्निर्वाहार्थमस्तु स्वमानसमर्पणम्, किं दारादीनां साहित्येनेति चेत्, तत्राहुः ।
 न मतमिति । सामिसमर्पणं भुक्तसमर्पणं च देवदेवस्य न मतम् । सामिसमर्पणतुल्यत्वज्ञापनाय
 समस्तं पदम् । एतेन सामिश्रुक्तदोषपरिहारार्थमेव स्वसमर्पणे दारादीनां साहित्यम् । तेषां
 साक्षात्सेवाधिकारस्तु शृङ्खलसमर्पणेनैव भविष्यतीति सूचितम् । एतदेवोक्तं नवरत्नविवरणे ।
 'कस्सचिद्विशेषोऽङ्गीकारश्चेत्, सा पुष्टि'रिति । पुष्टिर्नाम च साक्षात्सेवाधिकाररूपोऽनुग्रहः ।

एवं सति सर्वं समर्प्य कार्यमात्रे भगवदिच्छैव नियामिकेति निश्चित्य नान्यसंसर्गं कुर्यादिति वाक्यादेतद्वारस्य प्रभुणैवाङ्गीकृतत्वादेतदपेक्षया सामिभुक्तसमर्पणस्य जघन्यतरप्रतीतिश्च । ननु भुक्तसमर्पणनिषेधे पूर्वं दारादिभिरुपभुक्तस्य देहादेरपि समर्पणमनुपपन्नमिति चेत् । न । आकस्मिकनिजदोषस्फूर्त्या पश्चात्तापपर्याकुलस्यापराधप्रतीकारमपश्यतः शरणान्तरमलममानस्य समस्तसाधनपरित्यागपूर्वकं महापुरुषद्वारा भगवदेकशरण्यं प्रविष्टस्य भगवदिच्छया च महापुरुषेण करुणया तदेकशरण्यं प्रवेश्य कृतात्मनिवेदिनो दीनवत्सलेन भगवता स्वमक्तपक्षपातेन कृपयाङ्गीकृतस्य ब्रह्मसम्बन्धमात्रेण वस्तुस्वमावान्निर्दग्धनिखिलकल्मषस्य बहिःसम्बन्धेन सुवर्णस्यैव निर्दुष्टत्वात् । तथा चोक्तं गीतायां 'सर्वधर्मान्परित्यज्ये'ति । श्रीभागवतेपि 'स्वयं समुत्तीर्ये'ति । न चैव जडत्वसामान्यात्करुणास्पदत्वादिधर्मासम्भवाद्देहादेरपि कथमङ्गीकार इति वाच्यम् । चेतनाप्यस्तत्वात्तस्य । अत एव श्वशरीरस्य शरणागमनं न वा करुणास्पदत्वादि सम्भवति । किञ्च । जीवोद्धारार्थं हि कृपया श्रीमदाचार्येभ्य एतन्मार्गमादिष्टवान् भगवान् । तथा च जीवस्य यत्र यत्र स्वाध्यासेन संग्राह्यत्वबुद्धिः, तत्र तत्र प्रभुसमर्पणे कृते स्वसम्बन्धसम्पादनेन तदध्यासनिवृत्तिं विधाय तमुद्धरति । भुक्तशेषे तु जीवस्यैव हेयत्वबुद्धेः कुतस्तदा देवदेवसमर्पणावकाशः । निषेधवाक्यं तु प्रमादतस्तयाकरणेऽवधानप्रतिपादकं सामिसमर्पणस्य च तनुत्यताप्रतिपादकमिति ध्येयम् । अपरञ्च । साधनदशायां हि दासधर्मस्वरूपनिरूपणमेतत् । वस्तुतस्तु केवलं पुष्टिमार्गे भावाधीनो भगवान्, यथा मावे तदप्यङ्गीकरोति । यथा वनभोजनलीलायां 'सर्वे मिथो दर्शयन्त' इति । यथा वा फलप्रकरणे 'स्वैरुत्तरीयैः कुचकुङ्कुमाङ्गितैरचीरूपत्रासनमात्मयन्धव' इत्यत्र 'तत्रोपविष्टो भगवान्' इत्यत्रः श्रीमदाचार्यैः प्रपञ्चितमिति सर्वमनवयम् । एतेन सामिसमर्पणस्य फलवदोपपत्तौ निरूपितम् । अनन्यत्वमङ्गप्रसङ्गेन भगवदनङ्गीकारेण तथाभावप्रतिषन्धकत्वात् । अत एवाभ्यर्हितत्वेन पूर्वनिपातः । तथा चात्मना सह स्वसम्बन्धिसर्वमेव समर्पणीयम्, न त्वात्ममानम् । ततश्च भगवदीयैरेव सर्वव्यवहारकन्धम् न त्वन्यैरिति सिद्धम् । एवमेव क्षत्रेपि यावज्जीवं भगवदप्राप्तेषु तत्त्वलौकिकवैदिकनिमित्तेष्वपि निर्मितानां पदार्थानां 'उच्छिष्टभोजिनो दासा' इति दासधर्मत्वाद्भगवते समर्पणं विधाय पश्चात्तदुपयोगं कुर्यादित्यर्थः ।

तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारयचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ग्राह्यमितिवाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मनम् ।

तस्मादिति । अयं भावः । सामिसमर्पणानङ्गीकारादात्मना सह सर्वस्वं भगवते समर्पितमनन्तरं च तत्कार्ये प्राप्ते तत्तद्व्यादिना तत्तत्प्राप्तमङ्गी सम्पादादौ भगवत एव समर्पयेत् । तद्व्यनिर्मितपदार्थानां तद्भोग्यत्वात् । ततश्च तत्र विनियोगे जाते तद्व्यनिर्मितपदार्थानां तद्भोग्यत्वात् ।

तदुपमुक्तवासोलङ्कारादिभिर्मगवदिच्छाप्राप्तत्वात्तत्कार्यं विधेयम् । न तु स्वातन्त्र्येणानर्प-
यित्वेति हृदयम् । तथा साक्षादलौकिकरसात्मकत्वेन प्रमृपमुक्तत्वेन तद्वत्तमहाप्रसादत्वेनैव
तत्पदार्थैस्तावन्मात्रका सेवोपयोगित्वाद्देहादिवृत्तिरपि कर्तव्या । न तु भोगत्वेन । 'उच्छिष्ट-
भोजिनो दासा' इति दासधर्मत्वात् । अन्यथा मार्गस्थितेरुच्छेदादन्यमार्गप्रवेशात्तत्र च
भगवन्नैवेद्यग्रहणे दोषश्रवणारोपमाम्भवतीत्याहुः दत्तेति । इदं वचनं भिन्नमार्गपरं सम्मतम् ।
दत्तं पुनः स्तोपमोगाय न ग्राह्यम्, तथा हरेः सम्यग्वि किमपि न ग्राह्यमिति यद्वाक्यं तद्भ-
क्तिमार्गातिरिक्तमार्गपरमित्यर्थः । भगवति निवेदनाभावान्ननिवेदितपदार्थानां भगवदुपभोगे
जाते महाप्रसादसात्मशोधकत्वेनावश्यं ग्राह्यत्वप्रतिपादनाच्च ।

उपसंहरन्ति सेवकानामिति ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां प्रस्यता ततः ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ॥ ८ ॥

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वदत्रापि चैव हि ॥ ९ ॥

समर्प्यैव समर्पणोत्तरक्षणमारम्य सेवकानां दासानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिद्धो
वर्तते, तथैव व्यवहारो विधेयः । स च स्वकायदेहादिपर्यन्तपदार्थेषु स्वान्यधीनत्वभावनया
तस्मिन्नेव यथासम्भवं सर्वं विनियुज्य उच्छिष्टमात्रं भुञ्जतः सेवापरतया स्थितिः । एवं
सेवतो लोकेपि दासस्य देहावसाने उत्तमत्वं सिध्यति । नारदसेव । तथा ब्रह्मसम्बन्ध-
करणमारम्य भगवति सर्वं विनियुज्य सेवतो देहादिषु भगवदीयत्वभावनया सर्वत्र भगव-
दावेशाद्ब्रह्मता सिध्यति । ततश्च गङ्गात्वमिति । यथा गङ्गायां निविष्टानां जलानां
गङ्गात्वमेव, न तु तद्गतकरतोयादिविठम्बनादिपूर्वदोषनिरूपणमपि । तद्वदस्यापि । यद्यपि
कामादयो दोषरूपाः, तथापि भगवदीयस्य भगवत्येव कामः, तत्प्रतिपक्षेषु क्रोधः, एवं
यथायथं भगवत्सम्बन्धे ब्रह्मैव सेत्सतीति व्यर्थैव दोषनिवृत्तिप्रतीक्षेति हृदयम् ।

श्रीमदाचार्यपादाब्जमधुमाध्वीवशादहम् ।

प्रालपं साधुभिर्मान्यं विशोध्यं साध्वत्साधु वा ॥ १ ॥

इति श्रीसिद्धान्तरहस्यविवृतिः समाप्ता ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीहरिरायोदिता सिद्धान्तरहस्यविवृतिः ।

अथ श्रीबलमाचार्यचरणविष्टचेतसा । कारिकाभिः स्वसिद्धान्तरहस्याय विविच्यते ॥ १ ॥
स्वरूपेण समुद्धारस्तथा मत्स्यापि चैव हि । व्यवस्था तत्र मन्तव्यावतारानवतारतः ॥ २ ॥
अवतारे त्रिधा रूपमवतीर्णं तथा रसः । पूर्वस्तथा मूलरूपं तत्पारोक्ष्यं हि सर्वथा ॥ ३ ॥

वैकुण्ठगमनान्नित्यमवस्थानस्थितेरपि । लीलाविशिष्टरूपेण हृदयैकप्रवेशतः ॥ ४ ॥
 इदानीन्तनजीवानामुद्धृतिस्तु कथं भवेत् । विचार्य कृपया कृष्णो भक्त्याविष्करणोद्यतः ॥ ५ ॥
 पुष्टिप्रवाहमर्यादाभेदैः सां त्रिविधा मता । मध्या श्रुतिपुराणेषु सर्वत्र विनिरूपिता ॥ ६ ॥
 द्वयोर्निरूपणार्थं हि श्रीभागवतसम्भवः । व्यासावतारोपि हरेरेतदर्थक एव हि ॥ ७ ॥
 तत्र मार्यादिकी भक्तिः श्रीभागवतमार्गतः । तदुक्तसाधनैरेव सिद्धा भवति सर्वथा ॥ ८ ॥
 पुष्टिस्त्वनुग्रहात्मा हि साधनैर्न भवेदिति । ज्ञापयित्वा भागवते दानाय जगतीतले ॥ ९ ॥
 भक्तिभावात्मकं स्वासं स्वयमाविश्वकार हि । तत्सम्बन्धेन सर्वेषां भूतिमद्भक्तियोगतः ॥ १० ॥
 भविता भावसम्बन्धस्ततः पुष्टिः फलिष्यति । विना द्वारं हि जीवानां तत्सम्बन्धोपि दुर्लभः ॥ ११ ॥
 स्वरूपाज्ञानतः पूर्वं तदर्थं भगवान्ह्रिः । मार्गं प्रकाशयन्नाविर्भूतः कालेपि तादृशे ॥ १२ ॥
 फलमाचार्यसम्बन्धात्तत्सम्बन्धो हि मार्गतः । अदेयदानदक्षश्वेततो नाम विराजते ॥ १३ ॥
 मार्गेन प्रथम पुष्टिः सम्बन्धवरणात्मिका । मध्ये वेदोक्तमर्यादायुतभक्तिस्थितौ स्थितिः ॥ १४ ॥
 अपापण्डितवसिष्ठार्थं भगवतोपणाय च । फलपुष्टेयोंग्यतायै फल कृष्णेन नान्यथा ॥ १५ ॥
 निःसाधनत्वमङ्गः स्यादपि स्यात्साधनैः फलम् । एतादृशमार्गबोधाय प्राकट्ये तादृशो मतः ॥ १६ ॥
 कालो हरेः कृपापूर्णनिःसाधनफलान्नतः । श्रावणः पुष्टिमार्गीयश्चातुर्मासगतत्वतः ॥ १७ ॥
 विष्णुसम्बन्धिसम्बन्धात्सम्बन्धरूपापको मतः । बोध्यते तेन पुष्टिर्हि प्रथमं वरणात्मिका ॥ १८ ॥
 मर्यादाबोधनार्थाय पक्षः प्रोक्तोऽमलस्तथा । भक्तिमार्गीयमर्यादाबोधिकैकादशी मता ॥ १९ ॥
 प्राकट्यकालः पूर्णस्य हरेः प्रोक्ता महानिशा । निःसाधनजनोद्धृत्यै फलदानाय भूतले ॥ २० ॥
 फलसामयिकी पुष्टिस्तेनात्र विनिरूपिता । एवंविधे हरिः काले प्रादुर्भूय निजेच्छया ॥ २१ ॥
 ब्रह्मसम्बन्धमारम्य सर्वं मार्गं स्वयं जगौ । न भक्तैर्नोवतारेण न स्वमप्रेरकेण च ॥ २२ ॥
 न पूर्वसरूपेण मूलरूपेण वै हरिः । उक्तवानिति बोधाय साक्षात्पदमिहोदितम् ॥ २३ ॥
 सर्वलीलाविशिष्टत्वबोधाय भगवत्पदम् । साभिप्रायत्वबोधाय कथने प्रपदं मतम् ॥ २४ ॥
 यदुक्तं हरिणा तद्धि प्रत्यक्षरमिहोच्यते । ब्रह्मसम्बन्धकरणादित्यादि भगवद्ब्रह्मचः ॥ २५ ॥
 आदौ सम्बन्धकरणं कन्ययेव स्वयम्बरे । स्वस्य सर्वपदार्थानां मनसा तेन योजनम् ॥ २६ ॥
 सम्बन्धवत्या दूत्येव गुरुणा तत्कृतिर्भवेत् । सम्बन्धश्चापि निर्दोषस्तथा सर्वसमः स्मृतः ॥ २७ ॥
 बह्वेतिविति बोधाय प्रोक्तं ब्रह्मपदं पुनः । 'निर्दोषं हि समं ब्रह्मे'त्यत्रोक्तं तत्तथाविधम् ॥ २८ ॥
 स्यात्प्रयुक्ते कृष्णपदे विषमत्वं गुणादिति । सम्बन्धे तादृशापेक्षा नास्ति दोषनिवारणात् ॥ २९ ॥
 दोषमात्रनिवृत्त्यर्थं ब्रह्मसम्बन्ध उच्यते । गुणाधायकसम्बन्धः फलसामयिको मतः ॥ ३० ॥
 तस्मिन्वाच्ये कृष्णपदं वाच्यं कृष्णः फलान्भक्तः । तत्सम्बन्धे स्वतःसिद्धे फलसंसिद्धिसंभवात् ॥
 अपरा कृष्णसेवादिकृतिर्वैयर्थ्याभाश्रयात् । अतः साधनसम्बन्धो विवाह इव लौकिके ॥ ३१ ॥
 तेन निर्दुष्टतासिद्धिर्विधिनेव रतौ पुनः । ईदृक्सम्बन्धबोधाय प्रोक्तं ब्रह्मपदं पुरा ॥ ३२ ॥
 निषमश्च हरिः कृष्णो न यामात्ममता यतः । हेतुसम्बन्धसम्बन्धात्कृष्णः साधनता गतः ॥ ३३ ॥

मक्षेति प्रोच्यते सर्वसमत्वाद्दोषनिर्हतेः । व्यापकत्वं च सम्बन्धे तेनैव निनिरूपितम् ॥३५॥
 करणोक्त्या न मुख्योत्र भावित्वान्मानसी कृतिः । युक्तः प्रथमसम्बन्धो भावात्मा भावरूपिणा ॥
 अभिमोपि तयोभूतः सर्वया नात्र संशयः । विशेषः परमेतावान् प्रथमो मानसो मतः ॥३७॥
 सर्वेन्द्रियैस्तया चान्तःकरणैरात्मनापि हि । साक्षात्स्वरूपसम्बन्धो द्वितीय इति निश्चयः ॥३८॥
 परं तत्रेन्द्रियादीनां कृत्यादीनां च सर्वया । भावात्मकत्वं मन्तव्यं तादृशप्राप्तुमूतितः ॥३९॥
 अप्राकृतत्वं चैतद्धि घोष्यं सादिन्द्रियात्मनाम् । मानसे पूर्वसम्बन्धे या कृतिस्तनुवित्तजा ॥४०॥
 सा हि साधनतां प्राप्ता प्राकृतेन्द्रियदेहजा । तयोक्तमस्मदाचार्यैस्त्वत्सिद्धौ तनुवित्तजा ॥४१॥
 एतादृशस्य योगस्य सकृत्करणमात्रतः । अयोग्यानां च योग्यानां सर्वेषामधिकारिणाम् ॥४२॥
 स्त्रीशूद्रद्विजयन्धूनां ब्राह्मणादेरपि स्वतः । ज्ञानाज्ञानविभेदेन हीनमप्याधिकारिणाम् ॥४३॥
 श्रीकृष्णसात्कृतासूनामुत्तमाधिकृतावपि । भवति ब्रह्मसम्बन्धः समत्वात्सकलान्प्रति ॥४४॥
 पुरुषोत्तमरूपत्वात् चिन्ता तदनुगृहे । न वा समागतां कन्यां त्यजेत्पुरुषकेसरी ॥४५॥
 न च सामर्थ्यसहितः कुर्यात्कांचिद्विचारणाम् । यत्तादृशीकृतिरुक्तिर्न गृहीयात्समर्पितम् ॥४६॥
 अतो न चिन्तालोपोपि त्रिषेयः स्त्रीकृतौ हरेः । एतदेवास्मदाचार्यैर्नवरत्ने निरूपितम् ॥४७॥
 तथा निवेदने चिन्ता त्याज्या श्रीपुरुषोत्तमे । अयमेवान् संस्कारो मन्तव्यः कृष्णसेवने ॥४८॥
 उपदेशस्तु सावित्र्या यथा वैदिककर्मणि । तापक्लेशगुणाधानं शुद्धिवच्च समर्पणात् ॥४९॥
 यथा हि संस्कृतः शुद्धः कर्ममार्गेभिधीयते । भक्तिमार्गे तथा तापक्लेशैः शुद्धो निरूप्यते ॥५०॥
 शुद्धो यत्कुरुते कर्म तत्सर्वं सफलं यथा । तथार तापक्लेशार्तकृता सेवापि मानसी ॥५१॥
 संस्कारत्वे ॥ सम्बन्धो देहमात्र निशोध्यते । गापनीवन्न वै जीवमित्याशङ्क्यान चोदितम् ॥५२॥
 सर्वशोधकतासिद्धौ पदं यदेहजीवयोः । जीवशुद्धिरविद्यातः ससाराद्विस्मृतेर्हरेः ॥५३॥
 अशुद्धिस्त्वदभावात्मा ब्रह्मसम्बन्धतस्तु सा । भवति ब्रह्मसम्बन्धे दृष्टान्ताममतागतिः ॥५४॥
 तापक्लेशे च भगवत्स्मृतिः सार्वदिकी मता । अतः शुद्धो हि योग्यस्तु भगवद्भजने मतः ॥५५॥
 निवृत्तिरत्र दोषाणामेकदैव विवक्षिता । अतः सर्वपदं प्रोक्त दोषाणां विनिवर्तने ॥५६॥
 दोषत्वेनैव दोषाणां सग्रहस्तु निरूपितः । न प्रत्येकमपारत्वात्ते शक्यन्त उदीरितम् ॥५७॥
 शुद्धिसौकर्यमिच्छ्यर्थं तत्पञ्चविधतोदिता । दृष्यन्ति यैस्तु देहाद्या जीवाः कृष्णोपयोगतः ॥५८॥
 निवर्तन्ते सर्वयैव ते दोषाः परिकीर्तिताः । निवृत्तिस्तु द्विधा दूरीकृतेः शुद्धिकृतेरपि ॥५९॥
 आद्या तु यस्मालिन्यनिवृत्तिरिव शोधकैः । द्वितीया मृण्मयस्यैव पाकेनेव च शुद्धता ॥६०॥
 सदोषाङ्गीकृतेस्तस्यास्वद्रतौ व्यर्थता भवेत् । अतोत्र विनिवृत्तिस्तु द्वितीयेव हि युज्यते ॥६१॥
 एतदेव हि गद्गात्वमित्याग्रे निरूपितम् । द्विशब्दः सर्वदोषाणां निवृत्तौ मुक्तिबोधकः ॥६२॥
 कोटिसूर्याग्निरूपस्य सम्बन्धाद्दोषवारणे । निश्चयाद्योपि बोद्धव्यः सत्यसङ्कल्पवाक्यतः ॥६३॥
 अविद्यारूपतत्त्वोपां संख्या चोक्ता तथाविधा । स्मृता इति पदोक्तौ च प्रसिद्धिरपि बोधिता ॥६४॥
 सर्वश्रुतिपुराणेषु लोके वेदेषु चैव हि । तेषु पञ्चविधत्वोक्त्या तत्रैवान्यनिवेशनम् ॥६५॥
 देहेन सह जायन्ते जीवेनापि तथा पुनः । ते हि श्रद्धत्वससारित्वादयः सहजा मताः ॥६६॥

नन्वासुरत्वं सहजं कथं न हि निवर्तते । ब्रह्मसम्बन्धतः सर्वदोषदाहकतोपि हि ॥ ६७ ॥
 इति चेत्सत्यमेवास्ति परं सम्बन्धसम्भवः । दुर्लभस्तोषु तदोषाद्भक्तिमार्गाप्रवेशतः ॥ ६८ ॥
 यथा कथञ्चित्सम्बन्धे तन्निवृत्तिरपीष्यते । अत एवावतारे ॥ सम्बन्धात्तत्कृतार्थता ॥ ६९ ॥
 परं रूपेण करणं न भक्त्येति विनिश्चयः । इदानीं भक्तिमात्रेण सुन्दारो भगवन्मतः ॥ ७० ॥
 तदा क्रोधादिभावेषु नेदानीं तद्धि साधनम् । भक्तिसाधनसत्त्वेन तेषां भक्तिविरोधतः ॥ ७१ ॥
 सन्तो न कुर्युस्तत्सङ्गमिति सङ्गोपि दुर्लभः । तस्मादनवतारे तु नासुराणां फलं भवेत् ॥ ७२ ॥
 अङ्गवद्भादिगमनजनिता देशिका मताः । यथा परीक्षितः कालस्यानदानात्तथा पुनः ॥ ७३ ॥
 कालावेशेन ये जातास्ते दोषाः कालिकाः स्मृताः । यथा लोके राजसेवा योग्या नैव कुरुपिणः ॥
 चातुर्यरहिता मूर्खा दुःशीलाः स्तेयकारिणः । कुरुपित्वादयो दोषा अतस्ते लौकिकाः स्मृताः ॥
 वेदोक्तविषयकरणान्निपिद्धकरणादपि । वैदिकास्ते समाख्याता आज्ञामङ्गो यतो हरेः ॥ ७६ ॥
 सान्निध्यादेव दोषाणापेकोक्तिदेशकालयोः । निपिद्धकृतिजन्यानां तेषां लोकेपि सम्भवात् ॥ ७७ ॥
 अपकीर्त्या लौकिकेषु साहचर्याद्देववर्तिनाम् । अतस्तथैव ग्रन्थेऽस्मिन्नेकोक्तिर्लोकवेदयोः ॥ ७८ ॥
 अतो लोकेषु सख्याया नाधिक्यमिह शङ्कितम् । सम्यग् योगो हि संयोगः कामलोमादयश्चसः ॥
 नैरन्तर्येण संवासशयनासनभोजनैः । स्लेच्छशुद्धादिसंयोगस्तथाः संयोगजाः स्मृताः ॥ ८० ॥
 स्पर्शजाः स्पर्शमात्रेण प्रापञ्चितं विधीयते । यत्र चाण्डालपतितादीनां ते तादृशा मताः ॥ ८१ ॥
 एवं पञ्चविधा दोषा विज्ञेया भगवत्परैः । उक्ता अनुक्ता सर्वेपि चकारेण समुचिताः ॥ ८२ ॥
 स्वानुभूतेः परप्रोक्तात्प्रतीता अपि सर्वथा । सेवायां बाधकत्वेन न मन्तव्या विशेषतः ॥ ८३ ॥
 कथञ्चनेति पदतः सूचितोर्थो निरूपितः । तन्व्यप्रत्यययोगेनामननं सर्वयोच्यते ॥ ८४ ॥
 अन्यथा स्यादविश्वासात्समस्त फलमन्यथा । ननु दोषनिवृत्त्यर्थं प्रापञ्चितादिकं कथम् ॥ ८५ ॥
 अन्यत्र विहितं चात्र तदेव न किमुच्यते । किमर्थं ब्रह्मसम्बन्ध इति चेत्तत्र चोच्यते ॥ ८६ ॥
 विना तु ब्रह्मसम्बन्धं प्रापञ्चित्तादिभिः पुनः । गुणपत्सर्वदोषाणां न निवृत्तिर्भवेदिति ॥ ८७ ॥
 ब्रह्मसम्बन्धकरणं सर्वदोषनिवर्तकम् । तदभावे कथं सद्यः सेवायामधिकारिता ॥ ८८ ॥
 अत एवाग्निमे पथे प्रोक्तं सर्वपद पुनः । अन्यथा सर्वदोषाणामित्युक्तार्थसूचकम् ॥ ८९ ॥
 एव हि ब्रह्मसम्बन्धः सस्कारो न निरूपितः । तदुत्तरं तस्य सर्वसमर्पणमिहोच्यते ॥ ९० ॥
 यस्मात्कृतो हि सम्बन्धो विनियोगाय सर्वथा । स्वासम्बन्धं यतः कृष्णो न गृह्णातीति निश्चयः ॥
 एतदेवोक्तमाचार्यैर्वैष्णवीतनिरूपणे । स्वभोगानन्तरं भोग्यो भगवान्भवतीति हि ॥ ९२ ॥
 तत्रापि ब्रह्मसम्बन्धो वैष्णवा शब्दरूपिणा । ब्रह्मणा येन ससिद्ध देहादिविनियोजनम् ॥ ९३ ॥
 तस्मात्सम्बन्धसहितो वर्जयेदसमर्पितम् । समर्पणं तु ससिध्येत्सम्बन्धादेव सर्वथा ॥ ९४ ॥
 स्वसम्बन्धं यतः सर्वं गृह्णात्येवेति निश्चयः । समर्थं भक्त्युपहृतमतस्तु हरिणोदितम् ॥ ९५ ॥
 गीतायां भक्तिमार्गीयप्रसुणातिदयालुना । वस्तूनामिति यत्प्रोक्तं बहुत्व तस्य चाशयः ॥ ९६ ॥
 सर्वांशिनैव तत्त्यागो नैकांशेनेति बुध्यताम् । यथा गायत्र्योपदेशः सस्कारोत्तरमुच्यते ॥ ९७ ॥
 श्रुतिस्मृत्युदिताचारस्तदभावे फलं न हि । आचरेदित्यनेनानं ब्रह्मसम्बन्धतः परम् ॥ ९८ ॥

समर्पणं तथाचारो ह्यसमर्पितवर्जनम् । तदभावेऽह्नीना तु सेवा नैव फलेदिह ॥ १९ ॥
 ननु सर्वं समर्थं चेद्वैदिकं लौकिकं तथा । न कुर्यात्कृष्णकार्याय सम्यन्धो विहितो यतः ॥
 न चान्यविनियोगोपि ह्युचितश्च निवेदिनाम् । इति चेदुच्यते सर्वं कुर्यादेव यथोदितम् ॥
 मर्यादामध्यपातेन पुष्टिमार्गनिरूपणात् । निवेदो वर्तते तेषां पदार्थानां पुराकृतः ॥ १०२ ॥
 तेनैव सकलं कुर्यात्समर्थैव हरौ परे । देहनिर्वाहवत्कृष्णप्रसादेनेति निश्चयः ॥ १०३ ॥
 स्वयं कुर्यान्न विश्वासं पुत्रादीनामपि क्वचित् । एवप्रकारिकैवैषा स्थितिः पुष्टिफलावधि ॥
 मर्यादापीयमेवेह स्थित्यर्थमवगम्यताम् । नन्वेतदुचितं नैव यत्समर्पितयोजनम् ॥ १०५ ॥
 लौकिके वैदिके नीचप्रेतपित्रादियोगिनि । अतोऽसमर्पितेनैव तत्कार्यमिति चेन्न हि ॥ १०६ ॥
 युज्यते शेषभावात्स्या निखिलं तज्जगुप्सितम् । अर्धमुक्तं देवदेवोपयोगाय भवेन्न तु ॥ १०७ ॥
 न चोचितं सेवकानां स्वामिन्येवविधापर्णम् । एव समर्पणासिद्धौ सम्यन्धो विफलो भवेत् ॥
 अतो निषिद्धं कृष्णस्य सामिसुक्तसमर्पणम् । ननु कृत्वाखिलं कर्म लौकिकं वैदिकं तथा ॥
 कृष्णार्पणैकबुद्ध्या वा पश्चात्कृष्णे समर्पयेत् । तदा न प्राप्यते दोषः कश्चित्तात्कसमर्पणे ॥
 इति चेदेवदेवो हि यस्मात्कृष्णो न केवलः । अतः सेवकशेषो हि सामिसुक्तं हरेः स्मृतम् ॥
 कृष्णार्पणैकमत्या वा कृत्वा कृष्णसमर्पणम् । तत्रापि सादन्यशेषो मतिमात्रेण चार्पणात् ॥
 सर्वथा नार्पितं कृष्णे तत्र गृह्णाति केशवः । यतः सम्यन्धवैयर्थ्यमत आदौ समर्पणम् ॥
 तत्रापि सर्ववस्तूनां सर्वकार्यं तथैव च । लौकिके वैदिके वापि ह्युत्तमेऽनुत्तमेपि च ॥ ११४ ॥
 पश्चाद्विषेयं सर्वं हि तदा सार्थकता भवेत् । उच्छिष्टदाने सर्वेषां माहात्म्यं चापि सिध्यति ॥
 नन्वेव लौकिकार्यं हि वैदिकार्यं तथा पुनः । समर्पितपदार्थानां ग्रहणे दोषसम्भवः ॥ ११६ ॥
 दत्तापहाररूपो हि धर्ममार्गनिरूपितः । भगवच्छास्त्रसिद्धोपि नैवेद्यग्रहणात्मकः ॥ ११७ ॥
 'अपि दीपावलोक म' इत्यादिप्रमुणोदितः । इति चेन्न यतो मार्गो भिन्नोय पुष्टिनामकः ॥
 मार्गमेदाज्ञं दोषोऽन कर्मपूजादिरूपितः । यथाश्रमविभेदेन निषेधानां विधेरपि ॥ ११९ ॥
 भिन्नतान तथा मार्गमेदेनापि विमुच्यताम् । न वा निवेदनं दानं येन दोषो ग्रहे भवेत् ॥
 वाक्यं पूजाप्रकरणात्तदोपविनिरूपकम् । नन्वेव सर्ववस्तूनां समर्थं विनियोजनम् ॥ १२१ ॥
 प्राप्यते कामचारेण दोषाभावाच्च रक्षणम् । तथा च प्रमुवस्तूनां वृथैव विनियोगतः ॥ १२२ ॥
 अन्यत्र तेन भविता सम्यन्धवद्वताकृतिः । न स्वसम्यन्धिवस्तूनां नाशनं कुरुते वृथा ॥
 लोकेपि दृढसम्यन्धसुतः स्वार्थैर्यत्सुकः । अतः श्रोतं यथा लोके सेवकानां प्रकर्षतः ॥
 लौकिको वैदिकश्चैव व्यवहारो हि सिध्यति । तथा सर्वं समर्थैव पुनः कार्यं निवेदिभिः ॥
 पदार्थैस्तेन सम्यन्धे सिद्धे भाववतां दृढे । ततः सम्यन्धतः सिध्येद्विदोपसमता पुनः ॥
 सेवायां सर्ववस्तूनां सर्वेषामधिकारिणाम् । अतस्तदुपयोगेन फलं सिद्धं न संशयः ॥ १२७ ॥
 सर्वांशकृतसम्यन्धो यतः फलमिहोच्यते । ननु दोषनिवृत्तिः का मलस्येव हि नाशनम् ॥
 अथवा परिपाकेन दोषतापमनं यथा । मृगमयेपि घटे पाकादामृतैव निर्वर्तते ॥ १२९ ॥
 न मृगमयत्वमेव हि तन्निवृत्तिरिहोच्यते । इति संशयतः ग्राह प्रसुर्यज्ञात्वमेव हि ॥ १३० ॥

दोषाणां तत्प्रतिष्ठानां जलानामिव सर्वथा । तत्प्रवेशे पुनस्तेषां गुणदोषादिवर्णना ॥१३१॥
 गङ्गात्वेनैव कर्तव्या न पानीयप्रयोगतः । शुद्धत्वादिकथानापि वैष्णवत्वेन मुख्यताम् ॥१३२॥
 उपदिश्य जनोद्धारं पुष्टिमार्गेण सर्वथा । निजासंरूपाचार्येभ्यो दयाद्रैभ्यो दयानिधिः ॥
 कृपया प्रकटीभूय साक्षाच्छ्रीगोकुलेश्वरः । लीलाविशिष्टरूपस्त्वद्दयं प्राविशद्भरिः ॥१३४॥
 इति श्रीवल्लभाचार्यदासदासेन रूपितः । तद्वाक्यगूढवाक्यार्थस्तेन तुष्यन्तु ते मयि ॥१३५॥

इति श्रीहरिदासोदिताः सिद्धान्तरहस्याविष्टुतिकारिकाः समाप्ताः ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीविष्टुलेश्वरविरचितविष्टुतिसमेतम् ।

श्रीहरिः । श्रीमदाचार्याः स्वप्रकटितशुद्धपुष्टिमार्गानभिज्ञान् स्वमार्गादिसिद्धान्तजि-
 ज्ञासूत्रस्वसेवकान् प्रति कृपया पुरुषोत्तमसिद्धान्तं निरूपयन्ति श्रावणस्यामले पक्ष इति

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

अर्थरात्रे साक्षादव्यवधानेन भगवता श्रीमद्विरिधारिणा यत्प्रोक्तं तदक्षरश इति
 प्रत्यक्षेण सप्तप्रकारेण निरूप्यते । सप्तप्रकारानाह । श्लोकार्थः, अर्थश्लोकार्थः, पदार्थः,
 प्रकरणार्थः, वाक्यार्थः, वेदार्थः, अक्षरार्थः । एतैः सप्तप्रकारैः साक्षादन्तरालरहितं मनो-
 वाक्यशरीरैः सकलांशेन भगवता पूर्णपुरुषोत्तमेन प्रोक्तं प्रकर्षेण निश्चयं कृत्वोक्तम् ।
 उक्तं तत् कस्मिन्नवसरे? 'श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि' इत्येतस्मिन्नवसरे
 प्रोक्तम् । श्रावणे यदुक्तं तत्कथं, तत्र हेतुमाहुः । श्रावणस्तु दक्षिणायनं चातुर्मासं च ।
 तस्मान्निषिद्धमासे यदुक्तं तस्यायमाश्रयः । पुरुषोत्तमविषये सर्वदा विधिरेव, न तु निषेधः ।
 उक्तं च 'सृष्टे सकलकल्याणमाजनं यत्र जायते । पुरुषं तमहं नित्यं व्रजामि शरणं
 हरिम्' । तथा चोक्तं दशमस्कन्धे जन्मप्रकरणे 'अय सर्वगुणोपेतः कालः परमशोभन'
 इति । एतावता भगवत्प्रवृत्तिर्यदा भवति, तदा सर्वे उत्तमयोगा भवन्तीत्युक्तम् । शुक्ल-
 पक्षस्य हेतुमाह । शुक्लपक्षस्तु पूर्वजानां रात्रिः, तत्र कर्ममार्गानधिकार इति । उक्तं च एका-
 दशस्कन्धे 'न रोधयति मां योगो न सांख्यं धर्म उद्धव । न स्वाध्यायस्तपस्त्यागो नेष्टापूर्त
 न दक्षिणा । व्रतानि यज्ञाञ्छ्रद्धांसि तीर्थानि नियमा यमा' इति । एकादश्या हेतुमाह ।
 एकादशी शिवतिथिः, शिवस्तु भक्तप्रधानः । उक्तं च चतुर्थस्कन्धे । 'अय भागवता

यूयं प्रियाः स्य भगवान् यथा, न मे भागवतानां च प्रेयानन्योऽस्ति कर्हिचित् ।' तस्मा-
च्छिवतिथिरुन्ता । महानिशीयस्यायमाशयः । यत् शृङ्गाररसलीलामजनमुक्तम् । उक्तं च
चतुर्थस्कन्धे 'संसारसिन्धुमतिदुस्तरमुत्तितीर्णान्यः प्लवो भगवतः पुरुषोत्तमस्य । लीला-
कथारसनिषेवणमन्तरेण पुंसो भवेद्विविधदुःखदवादितस्येति ॥ १ ॥

ब्रह्मसम्बन्धकरणात्सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधा मताः ॥ २ ॥

ब्रह्मसम्बन्धकरणादिति । इदानीं श्रीमदाचार्यैः श्रीगिरिधरं प्रति प्रथमः कृतः ।
यत् हे सुन्दरीकान्त, भवता आज्ञा दत्ता, यजीवानां मदीयमजनमार्गं निरूपय । तत्र ते
जीवाः सकलदोषनिधानम्, भगवान् सकलगुणनिधानम् । भगवान् पूर्णपुरुषोत्तमः ।
जीवस्त्वपूर्णः पुरुषाधमः । तर्हि भगवद्भजनं कर्तुं कथं योग्यो भवति । तथा च श्रुतिः
'देवो भूत्वा देवान् यजेते'ति । तदा श्रीमद्गिरिधारिणोक्तम्—यद्ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्व-
दोषनिवृत्तिः । भगवद्भजनं कर्तुमुमुक्तो यो जीवः स तत्कालं शुद्धो भवति । तस्य शुद्ध-
जीनस्य मया सह सम्बन्धः कार्यः । अथवा । ब्रह्मणा मया सह सम्बन्धः कार्यः । तत्सम्बन्ध-
प्रकारा दशमस्कन्धे उक्ताः 'कामं क्रोधं मयं खेह'मिति श्लोके । तेषु यद्ब्रह्म कामसम्बन्ध-
उत्तमः । कामसम्बन्धात् सकलदोषनिवृत्तिः । तत्र तत्सम्बन्धेन यथा कस्यचिद्वाञ्छा दुःकुला
स्त्री कामसम्बन्धेन भजन्ती राजतुल्या स्यात्, तथा अनन्यत्वेन जीवो मां भजन् शुद्धः
स्यात् । कामसम्बन्ध इति किम् । साध्व्या आचारः । अथ च स्त्रीरणीवत् नित्यनूतन-
भावेन भजनमिति । उक्तं च दशमस्कन्धे 'मयि निर्वद्धहृदयाः साधवः समदर्शिनः ।
वशे कुर्वन्ति मां भक्त्या सन्निवः सज्जतिं यये'ति । एतेनानन्यत्वेन व्यभिचारिण्या भाव-
मादाय भजनं विधेयमिति कामसम्बन्धः । तथा चोक्तं सप्तमस्कन्धे 'नन्वद्धा मयि कुर्वन्ति
कुशलाः स्वात्मदर्शनाः । अहैतुक्यव्यवहिता भक्तिमात्मप्रिये यथा' । पुनराचार्यैः पृष्ठम्,
यत् पतिभावभजने वर्णाश्रमाणां मध्ये कोऽधिकारी । तदा श्रीमद्गिरिधारिणोक्तम्,
जीवमात्रस्य भगवद्भजनेऽधिकारः । उक्तं च सप्तमस्कन्धे 'देवोऽसुरो भनुष्यो वा यक्षो
गन्धर्व एव वे'ति । सर्वेषां देहजीवयोरिति । अस्यायमर्थः । यथा देहस्य जीवसंघन्धात्
सर्वदोषनिवृत्तिस्तथा ब्रह्मसम्बन्धकरणादिति । यथा जीवमन्तरेण देहः अपूर्णः, तत्स-
म्बन्धेन सकलगुणपूर्णः, तथा ब्रह्मसम्बन्धादिति । यथा जीवो देहदुःखेनातुरो भवति, तथाहं
भक्तदुःखेनातुरो भवामीत्यर्थः । अथवा । देहजीवयोरिति । भगवद्भजनेन तस्य हीनजा-
तिरोगादयो दोषाः, तथा हिंसादिपातकानि व्रजन्तीत्यर्थः । उक्तं च तृतीयस्कन्धे 'स्वपा-
दमूलं भजतः प्रियस्ये'ति । पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्ठम्, दोषा गता इति कथं ज्ञायते । तदा
श्रीमद्गिरिधारिणोक्तम्, सर्वदोषनिवृत्तिर्हीतिशब्देन । निश्चयो यदा उत्पद्यते, तदा सर्वे
दोषा गता इति ज्ञातव्यम् । उक्तं च भारते 'वासुदेवाश्रयो भर्त्यो वासुदेवपरायणः ।

सर्वपापविशुद्धात्मा पाति ब्रह्म सनातनम् । पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम्, दोषाः कति सन्ति । तदा श्रीमद्विरिधारिणोक्तं दोषाः पञ्चविधा भूता इति । तत्रापि द्वात्रिंशद्भेदाः सन्ति ।

के ते दोषाः तान् प्रभुर्वदति सहजा देशकालोत्था इति ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

सहजा द्वादश । देशोत्थाः सप्त । श्रयः कालोत्थाः । संयोगजाः सप्त । स्पर्शजाः सप्त । एवं द्वात्रिंशद्भेदा वेदपुराणादिपूक्ताः । सहजा द्वादश । तत्र एकादश इन्द्रियाणां कुमार्गप्रवृत्तिरूपाः । एको देहस्य हीनजातिलक्षणः । देशस्य सप्त । उपरभूमिः, गर्दभ-क्षेत्रम्, दुर्जनवासः, हीनजलदेशः, जलान्तर्गतदेशः, खचकमीतिदेशः, परचकमीतिदेशः । श्रयः कालदोषाः प्रातरादयः । एते त्रयो दोषरूपाः । भगवद्भजने न गुणरूपाः । संयोगजाः सप्त, सहमोजनशयनासनगानमैथुनमापनिवासादयः । मानसवाचिककायिकाक्षयः स्पर्शजाः । एवं द्वात्रिंशत्प्रकारका दोषाः । एते प्रत्यहं भगवद्भजने क्रियमाणे सति नोत्पद्यन्ते । उक्तं च द्वितीयस्कन्धे 'यत्कीर्तनं यत्स्मरणं यदीक्षणं यद्गन्धनं यच्छृणुषं यदर्हणम् । लोकस्य सद्यो विधुनोति कल्मषं तस्मै सुभद्रश्रवसे नमो नमः ।' दशमस्कन्धे 'तावद्वागादयः स्तेनास्तावत्काराण्यहं पृष्टम् ।' न मन्तव्याः कथञ्चन । भगवत्सम्यग्ध्वे संपन्ने एते दोषाः किं करिष्यन्तीत्यर्थः । प्रपन्ने क्रियमाणे चेदुत्पद्यन्ते, तर्हि हरिमेव शरणं गच्छेत् । शरणगमनाद्धरिः रक्षत्येव । प्रत्यहं करोति चेत्, तदा पतितो भवेत् ॥ ३ ॥

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्भर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम्, अनन्यत्वेन पतिमात्रं विना प्रकारान्तरेण जीवस्य दोषाः कथञ्चिदपि न गच्छन्तीति, तत् किमन्ये मार्गाः सर्वे मिष्याभूता इति । तदा श्रीमद्विशु-णोक्तम्—अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चनेति । अन्यथा करणे भगवत्संपन्धो न भवेत्, तदा कथमपि किञ्चिदपि सर्वदोषाणां निवृत्तिर्न स्यादित्यसमर्पितवस्तुवर्जनं कुर्यादित्यर्थः । प्रकारान्तरेण साधननिष्ठेन किञ्चिददोषनिवृत्तिः, न तु सकलदोषनिवृत्तिः । यथा राज्ञः स्त्री सकलदोषरहिता भवति, तत्संबन्धिनोपि भवन्ति, परन्तु तत्संबन्धिनां सकलदोषा (न) ? गच्छन्ति । तथा भक्त्या भवति..... गच्छन्ति ।त्वेन गच्छन्ति । उक्तं च गीतायां 'अपि चेत् सुदुराचार' इति श्लोके । एतेन पतिभावभजनेन सर्वदोषनिवृत्तिः, न तु माषान्तरभजनेनेति श्रुत्वा पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम्, अनन्यत्वोत्पत्तेः किं साधनम्, तदा श्रीमद्विरिधारिणोक्तम्, असमर्पितवस्तुवर्जनं कार्यम् । एतेनान्यदेवसमर्पितस्य असमर्पितस्य च वस्तुनो वर्जने क्रियमाणे भक्तिभाव उत्पद्यते । पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम्, असमर्पितान्यदेवसमर्पितवस्तुवर्जनं करोतीत्यावेशः

कयमुत्पद्यते । यद्यसमर्पितमश्नाति, तर्हि असुरावेशो भवति । अथ च भगवदनिवेदित-
निवेदनात् सकलकर्ममिष्यात्वम् । उक्तं च द्वितीयस्कन्धे 'तपस्विनो दानपरा यशस्विनो
मनस्विनो मन्त्रविदः सुमन्त्रजाः । क्षेमं न विन्दन्ति विना यदर्पणं तस्मै सुमद्रश्रवसे नमो
नमः' इति । तस्मात् सर्वकार्याणि भगवति निवेद्य कार्याणीति । एवमावेशः कयमुत्पद्यते,
तस्य किं कथं कर्तव्यमिति शृष्टे, श्रीमद्विरिधारिणोक्तम्—निवेदिभिः समर्प्यैव सर्व
कार्यमिति स्थितिः । ये निवेदिनो धर्मिणो भक्तास्तेषां सङ्गतिः कार्या । तया सर्वं शुद्धा
भवन्ति, मद्भक्तियोग्याश्च भवन्ति । एवं सत्सङ्ग एव प्राप्तेर्मूलम् । उक्तं च द्वितीयस्कन्धे
'किरातहृणान्धपुलिन्दपुल्कसा आभीरकङ्का यवनाः खसादयः, येऽन्ये च पापा यदुपाश्रया-
श्रयाः शुष्यन्ति तस्मै प्रभविष्णवे नमः' ।

पुनः श्रीमदाचार्यैः शृष्टम्—यत्कर्ममार्गेणैवमुच्यते, अर्धं समर्प्यते, समर्पितं तदन्यस्मै
दीयते, असमर्पितं च भुज्यते, तत्कथम् ? तदा श्रीमद्विरिधारिणोक्तम्—देवदेवस्य पुरुषो-
त्तमस्य मम साम्ब्यर्थमुक्तं समर्पणं न मतम् । उक्तं च भोतायां 'परं पुष्पं फलं तोयं
यो मे मत्स्या प्रयच्छति । तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति' 'अन्यदीप नवं बल्लं
फलमन्नापमौषधम् । अनिवेद्य हरेर्भुञ्जन् सप्त जन्मानि नारकी । विष्णोर्निवेदिताग्नेन यष्टव्यं
देवतान्तरम् । पितृभिश्चापि तदेयं तदानन्त्याय कल्पते । पितृश्रेष्ठं तु यो दद्यात् हरये
परमात्मने । रेतोयाः पितरस्तस्य भवन्ति क्लेशभाजिनः । श्रीशं समर्प्य सर्वस्वं पुनर्ग्राह्यं
समर्प्य च । भोक्तव्यमेव सकलं दासो नैव च दोषभाक्' । श्रीभागवतेपि 'स्वयोपभुक्त-
स्त्वन्ये'ति । एतैः श्लोकैरेवमुक्तम्, यद् अन्यस्मै दत्तं न ग्राह्यम्, परन्तु दास्य-
नितयोर्यद् दत्तं भवति, तद् गृह्यते, तथा दीयते, तत्र न दूषणम् ॥ ४ ॥ ५ ॥

तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

तदा पुनः श्रीमदाचार्यैः शृष्टम्—यदा किञ्चित् कार्यं क्रियते, तदा त्वां कथं सम-
र्प्यते । तदा श्रीमद्विरिधारिणोक्तम्—तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणमिति ।
यस्मात् सर्वाशेनासमर्पणं यस्यै भगवदमतम्, तस्मात् सर्वस्मिन्नपि कर्तव्यत्वेन प्राप्ते
कार्यमात्रे आदौ अथमत एव उत्सवं कृत्वा सर्ववस्तूनां पदार्थानां मनोवाङ्मयभिः समर्पणं
कुर्यादित्येवंविधो भक्तिमार्गोऽस्ति । उक्तं च तृतीयस्कन्धे 'देवानां गुणलिङ्गानामातु-
श्राविककर्मणाम् । सत्त्व एवैकमनसो वृत्तिः स्वाभाविकी तु या । अनिमित्ता भागवती भक्ति-
स्तिर्देर्गरीयसी । जरयलाशु या कोशं निर्गीर्णमनलो यथा' । एतेन हरये सर्वं कार्यं नित्यं
समर्पणीयं च । तेन सर्वं कर्मवागित्यादिकं भक्तिर्भवतीत्यर्थः ।

पुनः श्रीमदाचार्यैः शृष्टम्—दत्तापहारवचनं यत्, तत् किञ्चिद्विषयम् । 'अपि दीपाव-
लोकं मे नोपयुज्यान्निवेदित'मिति । तदा श्रीमद्विरिधारिणोक्तम् । निवेदितस्त्रीकारे दत्तापहा-
रवचनं 'यत् हरे'मिति मत्परत्वेन न ग्राह्यम्, किन्तु मित्रमार्गपरं ज्ञेयम् । भक्तिमार्गाद्विज्ञाये

मार्गोत्तरत्वेन ज्ञेयम् । अन्ये सर्वेपि प्रकारः पुरुषोत्तमविषये न भवन्ति, किन्तु मायावादि-
सिद्धान्ते भवन्ति । उक्तं च सप्तमस्कन्धे 'नैषां मतिस्त्वावदुरुक्तमार्गिं स्पृश्यन्नर्यापगमो
यदर्धः । मदीयसां पादरजोभिषेकं निष्कियनानां न वृणीत यावत्' । पुनः श्रीमदाचार्यैः
पृष्टम् । मायावादः कस्मिन् विषये प्रवर्तते । तदा श्रीमद्भिरिधारिणोक्तम्—महोदधिसमन्तरेण
सर्वं मायावाद उच्यते । उक्तं च पुराणान्तरे । 'जानीत परमं तत्त्व यशोदोत्सङ्गलालितम् ।
तदन्यदिति ये प्राहुरासुरांस्तान्हो युषा' इति । मायावादस्वरूपमाह । वेदोक्तकर्माणि
मन्यन्ते, निराकारस्वरूपं भजन्ते, द्वेषेण मोक्षं मन्यन्ते, सर्वदेवान् मां च समं मन्यन्ते,
सर्वमेकीकृत्य जानन्ति, प्रपञ्चमसत्यं मन्यन्त इति मायावादः ।

न ग्राह्यमिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

न ग्राह्यमिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् । न ग्राह्यमिति निवेद्य न ग्राह्यमिति
यद्वचनं तत् मद्भजनान्निष्ठमार्गपरं ज्ञेयम् । उक्तं च गीतायां 'अवजानन्ति मां मूढा मानुषीं
तनुमाश्रितम् । परं भावमजानन्तो मामेवाक्षयमव्ययम्' ।

पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम् । सकलसिद्धान्तस्य फलमेकीकृत्य वक्तव्यम् । तदा
श्रीमद्भिरिधारिणोक्तम्—लोके यथा सेवकस्य व्यवहारः प्रसिद्धोऽस्ति, तथा भजनं विधे-
यम् । उक्तं च गीतायां 'भक्तमर्कं नृत्परांमो मद्भक्तः सङ्गवर्जितः । मन्मना भव मद्भक्तो
मयाजी मां नमस्कुरु । कौन्तेय प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति' । एवं प्रथममन्यसे-
वकवद्भजनं विधेयम् । पश्चात् पतिव्रताधर्म आयाति । पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम् । सेव-
कस्य व्यवहारः कथमस्ति । तदा श्रीमत्पुरुषोक्तम्—तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां
ब्रह्मता ततः इति । यथा लोके सेवकव्यवहारः, तथा समर्प्य कार्याणि कर्तव्यानि । एव
कश्चिज्जातीयं सेवकं आगत्य तिष्ठति । राजसेवकान् मिलित्वा स्वसेवां ज्ञापयति, अहमद्य
प्रभृति भवदीयोऽस्मि, तथा भक्तौ नामग्रहणम् । पश्चाद्राजा आज्ञां ददाति, तदनन्तरं
पृष्ट्वा पृष्ट्वा राजकार्याणि करोति, पश्चाद्राजा पृच्छति, प्रसन्नो भवति, तदा तं स्वसदृशं
करोति, तथाहमपि भक्तं शुद्धं करोमि । उक्तं च प्रथमस्कन्धे 'अतो वै कवयो नित्यं
भगवत्प्रखिलात्मनि । कुर्वन्त्यहेतुकीं भक्तिं ययात्मा सुप्रसीदति । श्रुतानुष्ठितो ध्यात आहृतो
वानुमोदितः । सद्यः पुनाति सद्धर्मस्तन्नामग्रहणादिभिः ।' एतेन मद्भजनेन भक्तसदृशो
भवतीति सूचितम् ।

तत्र ध्यान्तः । गङ्गात्वं सर्वदोषाणामिति ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ।

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वदत्रापि चैव हि ॥ ८३ ॥

यथा शुद्धमशुद्धं वा जलं गङ्गान्तं पतितं सत् गङ्गातुल्यं भवति । परन्तु गङ्गामध्ये

मित्रं तिष्ठति । शौचादिकं कुर्वन्ति जनाः, तदा गङ्गा अशुद्धं जलं ददाति, मलनिवार-
णार्थं निर्मलं जलं ददाति, पापक्षयार्थं गङ्गोदकं ददाति; एवं मत्सेवका मां भजन्तो
मत्सदृशा भवन्ति । परन्तु सेवायां दासत्वेन स्थेयम् । यथा गङ्गायामपवित्रजलं किञ्चि-
द्विन्न भवति, तदा गङ्गोदकं न स्यात्, तथा अन्यदेवाश्रितो भवति, स शुद्धो न स्यात् ।
उक्तं च षष्ठस्कन्धे 'यावदन्याश्रयस्तावद्भगवानपि तं जनम् । आलोकयेन्न कृपया ह्यनन्य-
जनवत्सलः' । गीतायां च 'सर्वधर्मान् परित्यज्ये'ति । ननु सर्वधर्मेण सहैव निवर्त्यानां
दोषाणां कथमेवं निवृत्तिः, तत्राहुस्तत इति । ततो ब्रह्मणि परं स्थितानामपि दोषाणां
गङ्गात्वं गङ्गातुल्यत्वमित्यर्थः । यथा गङ्गातिरिक्तापवित्रजलानां गङ्गाप्रवाहान्त-पातित्वे
सम्पन्ने गङ्गात्वमेव, तेषां न भयः, पृथग्भाजः । गङ्गात्वे सम्पन्ने पूर्वकालीनगुणदोषादिवर्णना
यथा जलानां न निरूप्या भवति, तद्वदेवानपि भगवत्सम्बन्धे जाते ते पञ्चविधदोषाणां
स्थितानामप्यदोषत्वमित्यर्थः । एवमशब्दोऽवधारणे । हि शब्दोऽप्युक्तं युक्तमेवेति ।
इति श्रीश्रीमद्विद्वत्प्रेमश्रविरचितं सिद्धान्तरहस्यविवरणं समाप्तम् ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीपुरुषोत्तमकृतविवरणसमेतम् ।

श्रीकृष्णदेवमुखपद्मभरन्दपूर्णवाक्यानुवादविनिवारितजीमदोषम् ।

आचार्यवर्यचरणौ हृदये निधाय नत्वा वचस्तदुदितं विवृणोति दासः ॥१॥

अथ श्रीमदाचार्यचरणा भगवदाज्ञया तदभिप्रेतं भक्तिमार्गं प्रकटीकरिष्यन्तो 'यो
नै भूमा तत्सुखम्' 'कृपिर्भूवाचकः शब्द' इत्यादिश्रुतिभिर्निर्वध्यानन्दरूपस्य भगवतः
कृष्णस्य 'स वा अयमात्माऽपहतपाप्मा' इत्यादिश्रुत्या 'निर्दोषपूर्णगुणविग्रह' इति
पञ्चरात्रस्मृत्या च निर्दोषत्वात्, 'मुक्तोपसृप्य' सूत्रे च निर्दोषैरेव सेव्य इत्यपि सिद्धत्वादि-
दानीन्तनानां युगदोषेण सुतरां दुष्टत्वात्तत्कृतसेवारूपाया भक्तेर्भगवतानङ्गीकारे तत्फला-
मात्रादुपदिष्टेभिर्भक्तिमार्गैः कथं फलिष्यतीति चिन्तां यदा कृतवन्तः, तदा तच्चिन्ता-
निवृत्त्यर्थमाविर्भूतेन भगवता कृपया साक्षाद्यद्भुतं तदन कृपया स्वीयान् ज्ञापयितुं प्राकट्य-
कालोक्तिपूर्वकमुपनिबन्तस्तद्भक्तुं प्रतिजानते आचरणस्येत्यादि ।

आचरणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

अथ मासपक्षतिसमयानामुल्लेखो विवक्षितसाधनस्य साधकगताधिमौक्तिकादि-

निविधदोपनिवृत्तिसामर्थ्यसूचनार्थः । श्रवणार्थं हि वैष्णवम्, तत्सम्बन्धेन प्रसिद्धो मासः श्रावणो, 'यः कश्चिद्वैष्णवो लोक' इति न्यायेन साधकजनपावनः । पूर्व. पक्षोप्यमलत्वात्प्रत्यहमधिकाधिकतमोहर इति मासपक्षौ षाष्ट्यमौतिकदोषनिवर्तकौ । एकादशी चोपवासेनैकादशेन्द्रियदोषहारिका गुणाधायिका चेत्याध्यात्मिकदोषहरा । महानिशा च भक्तरक्षार्थमाविर्मृतस्य भगवतः प्रादुर्भावकालत्वादाधिदैविकदोषहरेति । एतादृशे काले प्रादुर्भूय यत्साधनमुपदिष्टं तत्साधकनिष्ठनिविधदोषनिवर्तकमिति बोधितम् ।

इदमत्रोच्यमानं सर्वं भगवद्वाक्यान्याकलय्य श्रीमदाचार्यैः पद्येषु तदर्थसङ्ग्रहरूपमुक्तमिति सर्वे प्रायः आहुः ।

अत्र मम त्वन्यदपि प्रतिमाति । तथाहि । एकादशस्कन्धे समर्पणं स्थूलचतुष्टये निरूपितम् । तत्र पूर्वं योगेश्वरवाक्येषु कविना 'ये वै भगवता प्रोक्ता उपाया ह्यात्मलक्षणे । अजः पुसामविदुषा विद्धि भागवतान् हि ता' निति लक्षयित्वा, 'यानास्याय नरो राजन्न प्रमायेत कर्हिचित् । पावज्जिमीत्य वा नेने न स्वलेन्न पतेदिहे'ति तन्माहात्म्यं चोक्त्वा, 'कायेन वाचा' इति श्लोके सर्वक्रियाणां भगवदर्थे समर्पणमुक्तम् । ततोऽन्यानपि भक्तिपूर्वकशुद्ध-भगवद्भजनादीनप्युक्त्वा, 'भक्तिः परेशानुभवो विरक्ति'रिति द्वाभ्यां भक्तिप्रभृतीनि चत्वारि फलान्युक्तानि । ततः प्रभुदेन तत्र 'भागवतान्धर्मान् शिक्षे'दित्युपक्रम्य, 'सर्वतो मनसो सङ्ग'मित्यादिना तान् वदता 'इष्टं दत्तं तपो जसं वृत्तं यच्चात्मनः त्रियम् । दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै निवेदन'मित्याद्युक्त्वा, ततो भक्त्वा मायातरणरूपं तच्छिक्षा-फलमुक्तम् । एकादशाध्याये च 'भक्तिस्तत्त्वस्युपयुज्येत कीदृशी सद्भिरादत्ते'त्युद्धवप्रश्ने, 'मल्लिङ्गमद्भक्तजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मित्याद्यष्टभिर्भगवता सर्वलाभोपहरण दाखेनात्मनिवेदनमिति भक्तिमध्ये गणितम्; फलं तु तत्र नोक्तम् । तेन तत्र प्रश्नवाक्योक्तो भगवदुपयोग एव फलम् । ऊनविंशे तु महद्भिर्मृग्यभक्तिप्रश्ने उद्धवेन कृते 'भक्तियोगः पुरैवोक्त' इत्युक्त्वा, तत्परमकारणं कथयिष्यामीति प्रतिज्ञाय, 'श्रद्धासृतकयाया म' इत्यादिभिश्चतुर्भिस्त्रयद्वयता, 'एव धर्मेर्भन्युष्याणामुद्धवात्मनिवेदिना'मित्यनेनाधिकारतयात्मनिवेदनमुक्त्वा 'मयि सजायते भक्तिः कोन्योर्थोऽसावशिष्यत' इति फलमुक्तम् । अतोऽत्र निरूप्यमाणं ब्रह्मसम्बन्धात्मकं समर्पणं तत्फलं तत्प्राप्त्यस्त्य तदावश्यकत्वं च यदस्ति, तत्तेषामेव वाक्यानामनुवाद इति शङ्कानिरासार्थं कालविशेषे पृथगाविर्भूय भगवतोक्तमिति बोधनाय तादृशतत्कालानुवाद इति च । तथा वाक्यानि तु श्लोकरूपाण्यपि भगवत एव । अक्षरश उच्यत इति कथनात् । तेन वाक्यकथनस्यैवेयं प्रतिज्ञेति च । (ननु यदि तदानीन्तनवाक्यकथनस्यैवेयं प्रतिज्ञा, तदा समर्पणगद्यमपि कुतो नोक्तमिति चेत् । उच्यते । तद्धि पञ्चाक्षरमन्त्रविवरकत्वादतिगोप्यम्, अतो नोक्तम् । शास्त्रे ह्यतिगोप्या

मन्त्रादय उद्भियन्त एव, न तु प्रकाशतया कथ्यन्ते । यथा स्वर्शेषु यत् षोडशमेकविंशति-
 त्यादि । तन्मन्त्रविवरकत्वं चैतस्यैव ज्ञेयम् । तत्र हि मन्त्रस्योत्तमपुरुषान्तक्रियापदसूचि-
 तस्य कर्तुः स्वरूपम्, तस्य सपरिकरस्य भगवदीयत्वम्, तस्यैव भगवद्विस्तृत्वादिबोध-
 नात् मन्त्रस्यपष्ठश्रुतभगवत्स्वामिकत्वसंबन्धशालित्वं च विवृतम्, भगवत्पदविशेषित-
 कृष्णपदेन च निरङ्कुशजगदीश्वरत्वादिबोधनादवतारं व्यावर्त्य मन्त्रस्यं कृष्णपदं विवृतम्,
 तादर्थ्यचतुर्थ्या समर्पणफलं च बोधितमिति तथेति तदनुक्तिः । किञ्च, समर्पणं नव-
 विधमक्तावात्मनिवेदनत्वेन प्रसिद्धमिति न तत्र कोपि सन्देह इत्यतोपि तथा । तस्य
 दोषनिवर्तकत्वं तु पष्ठस्कन्धे 'यथा कृष्णार्पितप्राणस्तत्पुरुषरूपनिषेवये'त्यनेन भगवदीयसङ्गा-
 दुक्तम् । किञ्च, 'दुःसहप्रेष्ठविरहतीव्रतापश्रुताशुभा'इत्यत्र सर्वाशुभनिवारकत्वेन सिद्धस्य
 दुःसहभगवद्विरहतापस्य तदानीमभावात् सेवानीकारसम्पादिका दोषनिवृत्तिः कथं स्यादिति
 शङ्कानिवृत्त्यर्थं हि मन्त्रसम्बन्धकरणपदेन तत्पूर्वोक्तं सर्वमनूद्य ततः सर्वदोषनिवृत्तिप्रा-
 मिथिसिद्धता । एकादशेनविंशत्याप्याये भगवतात्मनिवेदनस्य भक्तिमार्गीयधर्माधिकारत्व-
 बोधनेन एतस्यैवार्थस्य सूचनात् । अतो यदुरुहं तदेव व्युत्पाद्यम्, न तु निःसंदिग्धं
 सुबोधं वा । अतोपि तदनुक्तिरिति जानीहि । ननु वाक्यकथनप्रतिज्ञापेक्षया तदर्थकथन-
 प्रतिज्ञैव साधीयसी, एतदुपपादनानपेक्षत्वादिति चेद्, गद्यं मन्त्रविवरणरूपम्, तस्यार्थस्य
 सुतरां गोप्यत्वम् । अतोर्धप्रतिज्ञायामपि सर्वेषां वाक्यानामर्थे क्रियमाणेऽपि वाक्यार्थप्रति-
 ज्ञातत्वात् गद्यार्थः कृतो नोक्त इति शङ्का उदितात्, तदा गद्यस्यापि अर्थोवश्यं कर्तव्य-
 त्वेनायाति, तदा वाक्यार्थयोः प्रतिज्ञायामविशेषः । तेनार्थप्रतिज्ञापेक्षया श्रीमुखवाक्यप्र-
 तिज्ञा गरीयसीति सैव कृता । गद्यार्थः कृतो नोक्त इति शङ्कायास्तदाप्युदयात् । उदितायां
 तस्यां तत्राप्युपपादनसावश्यकत्वमिति पक्षद्वयेपि विशेषाभावात् । यत् पुनः प्राचीनैरत्र
 किमपि नोक्तम्, तन्नैतद्वैयर्थ्यमेव धीजम् । मया तु यदिदमुक्तम्, तद्वहिर्मुखमुल्लस्यार्थमेवेति
 न तद्विरोधो दोषाय । यद्यपि मदुक्तौ मार्गैरहस्यप्रकाशनापराध आयाति, तथापि प्रकाश-
 नस्यान्यैरेव कृतत्वेन तदर्थसन्देहवारणस्यैव मत्कृतितया स्तोत्रार्थप्रकाशनार्थत्वानाभावाद्
 भगवान् श्रीमदाचार्यचरणाश्च मदपराधं क्षमन्त्विति विज्ञापयामीतिदिक् ।) न च प्रबुद्धोक्त-
 दासुतग्रहप्राणनिवेदनस्य कव्युक्तकायादिधर्मसमर्पणस्यैकदशाप्यायोक्तस्य दासेनात्मनिवे-
 दनस्य च गद्ये प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्समर्पणगद्यस्य तदनुवादत्वं शक्यम् । अर्थतः शब्दतो
 वा पुरोवादसादृश्यस्यानुवादत्वतश्चस्याननुपलम्भात् । तदुक्तफलस्यात्राकथनाच्च । किन्तु
 सेवाभरणोपदेशात्पूर्वं ब्रह्मसंबन्धकरणेनोक्तविशोक्तसेवाधिकारत्वस्यान स्फुटत्वादात्मनिवेदन-
 पूर्वकं क्रियमाणसेवाफलत्वेनोक्तया गृहद्विगुणमक्तेरत्र सहस्रपरीत्यादिनाधिकारिप्रि-
 षेणेन फलतया सूचनात्प्रबुद्धाद्युक्तार्थसंग्रहेष्यन्तःकरणासेहपराणामधिकानां निवेदने-
 नोक्तविशोक्ताधिकारिविशेषणसूचितसंस्कारस्वरूपनिश्चायकेऽस्मिन् गद्ये योगेश्वराद्युक्तातिरि-
 क्तमेवेदं समर्पणं बोध्यते । न चान्तःकरणाद्यन्तकथनसाधिन्यात् समर्थत्वांशे अप्रामाण्यं

शङ्कम् । अम्बरीषमभिप्रेत्य 'ये दारागास्पृशसप्राणान् वित्तमिमं परम्, हित्वा मां शरणं
याताः कथं तांस्त्यक्तुमुत्सह' इति नवमस्कन्धे दुर्वाससं प्रति भगवद्वाक्ये तेषामपि
बोधनात् । न चास्मिन् वाक्ये हित्वेति पदादारादित्याग एव बोध्यते, नतु समर्पणमिति
तदर्थे कथमस्य प्रामाण्यमिति शङ्कम् । अम्बरीषस्य तदानीं राज्यदशासद्भावेन परमहंस-
वद्वहिस्त्यागस्याभावादान्तर एव स वाच्यः । राजा च 'करो हरेर्मन्दिरमार्जनादिष्वि'त्यादि-
वाक्यान्महाराजोपचारेण स्वयं सेवां करोतीति भगवद्धर्मं जानन् रक्षकत्वेन भगवन्तमनु-
सन्दधानस्तानि कथं न समर्पयेदित्यर्थत एव प्राप्तत्वात् । वस्तुतस्तु राजा मर्यादापुष्टावङ्गी-
कृतो, न केवलपुष्टौ, न वा पुष्टिमर्यादायाम्, अतस्तस्य मद्विस्तृग्यमक्त्यर्थित्वाभावात्तत्र
तदकथनेऽप्यदोषः । तस्य तदर्थित्वाभावे च 'केवलेन हि भावेने'ति सन्दर्भे तदनुल्लेख एव
गमकः । श्रीकृष्णावतारात् प्राक् तस्य मार्गसाप्राकट्यादिति । तेन यदस्मिन् गद्ये उच्यते,
तत्र कस्याप्यनुवादः, किन्तु कर्मणः कल्पसूत्रवदिदमात्मनिवेदनप्रकारनिश्चायकम्,
अतो नानुवादशङ्कालेश इति दिक् । न च भवत्वेवम्, तथाप्यत्र पूर्वोक्तवाक्यार्थ-
सद्भादकत्वं तु स्फुटम् । तथा सति तत्र पुरुषाणां जिज्ञासूनामेवाविकारदर्शनादन पुमांसं
एवाधिकुर्यु, नतु स्त्रियोपीति शङ्कम् । 'को नु राजन्निन्द्रियवान् मुकुन्दचरणाम्बुजम् । न भजे-
त्सर्वतो मृत्युरुपास्यममरोत्तमैः । सर्वेधिकारिणो ह्यत्र विष्णुमक्तौ यथा नृप । देवोसुरो मनुष्यो
वे'त्यादिवाक्यैरिन्द्रियवत्त्वेनैव सर्वेषां नवविधायामपि भक्तौ सामान्येनाधिकारसिद्धौ भक्ति-
विशेषमूढ आत्मनिवेदने स्त्रीणां नाधिकार इति वक्तुमशक्यत्वात्, निषेधाभावात्, प्रत्युत सत्त-
मस्कन्धे 'तत्तु कालस्य दीर्घत्वात्स्त्रीत्वान्मातुस्तिरोदध' इति दैत्यपालकान् प्रति प्रह्लादवाक्ये
कयाधुमुद्दिश्य नारदेन नवविधमक्त्युपदेशस्य बोधनेन तस्यां तस्यापि प्राप्तेश्च । भगवताप्येका-
दशे सम्भावं समापयता 'साधये शुचये श्रूयाद् भक्तिः स्वाच्छूद्रयोपिता'मिति शूद्रयोपिद्भ्यो
भक्तिसद्भावे पूर्वोक्तसर्वकथनस्याङ्गत्वात् । कथनस्य च यथाधिकारं करणैकप्रयोजनत्वात् ।
'विद्याधरा मनुष्येषु वैश्याः शूद्राः स्त्रियोन्त्यजाः । रजस्तमः प्रकृतयस्तस्मिन्स्त्रिभिः सुगोऽनघ ।
बहवो मत्पदं प्राप्ता' इति तासामपि सत्सङ्गफलस्यापि बोधनाच्च । न च भवतु स्त्रीणामप्यात्म-
निवेदनेधिकारः, तथापि स्त्रीव्यन्तिवीतरागिचालानां निवेदने कार्यमाणे तेषां दाराद्यभावात्तत्र
तत्पदाकथनं पत्याचूहृथं प्राप्नोति, अन्यथा तेषामसमर्पितत्वे तत्सङ्गादोषः स्यात्, अतः स तत्र
कृतो न क्रियत इति शङ्कम् । सृष्टिन्यायाद्रूपमनिवन्धनया गौण्या दारपदात्पत्युः सुतपदात्
पित्रोश्चोपलक्षणे तेषां समर्पितत्वसिद्धेः पूर्वोक्तदोषाससर्गे तत्प्रयोजनाभावात् । सृष्टिन्यायस्तु
पूर्वतन्त्रे प्रथमाध्यायस्योपान्त्ये । तत्र हि 'सृष्टिरूपं दधाती'तिवाक्यं सृष्टिसंज्ञकानामिष्टकाना-
मुपधानं विधत्ते । तत्र का- सृष्ट्य इत्याकाङ्क्षायाम् 'तैद्वानासामुपधानो मन्त्र' इति पाणिनि-
सूत्रादुपधाने सृष्टिवान् मन्त्रस्ताः सृष्ट्य इति सिध्यति । मन्त्रास्तु 'प्रज्ञासृज्यत, मृतान्य-
सृज्यन्त' इत्यादयः पञ्चात्पठ्यन्ते । प्रथममन्त्रे स्रजतिर्न प्रयुक्तः, किन्तु दधाति प्रयुक्तः,

एकया स्तुवत प्रजा अधीयन्तेति तत्पाठात् । तथापि द्वितीयतृतीयादिषु बहुषु मन्त्रेषु सृजति धातुप्रयोगाद्भस्वरूपं सादृश्यमस्तीति सृष्टिशब्दः । स सृष्टिसदं बोधयतीति । ननु भवत्ववेम्, तथापि देहाद्यात्मानान् समर्पयामीत्यनुक्त्वा, यदत्रैवमुक्तम्, तत्र किं बीजमिति चेत् । उच्यते । विधेयांश्चिन्त्यैष्यैष्वध्यासमावाय तत्स्वरूपस्फुट्टीकरणं चेति जानीहि । अत्र ह्यात्मनिवेदने सर्वसाहित्यं विधेयमिति देहादीननूद्यात्मसाहित्यमवयुत्या निरूप्यते । देहादयोऽहमित्यध्यासविषयास्तद्धर्मा अहं ममेत्युभयाध्यासविषया दासदयः केवलममता-विषया इति । आत्मना सहेति सहपदप्रयोगस्तु पितरि निमग्निते पुत्रः पित्रा सहागत इत्यत्रैव प्राधान्यं न विहन्ति । तस्माद्भवे बोध्यमानं समर्पणमूनर्विशोक्ताधिकारस्वरूपसैव बोधकम्, नतु कस्याप्यनुवादः, वाक्यार्थस्वापूर्वत्वादिति । प्रकृतमनुसरामः ॥ १ ॥

एवं प्रतिज्ञाय वाक्यान्याहुर्ब्रह्मसम्बन्धेत्यादि ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात्सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

ब्रह्मसम्बन्धो नाम सर्वस्मिन् भगवत्स्वामिकत्वरूपः सम्बन्धः, तस्य करणं नाम भगवता आचार्यान् प्रति गद्येनोक्तो य आत्मसमर्पणप्रकारः, तद्रीत्या भगवति स्वात्मसहितस्वीयसर्वपदार्थानां भगवति तयात्वविज्ञापनम् । 'स वै नैव रेम' इति श्रुतेः, 'श्रीढार्थमात्मन इदं त्रिजगत्कृतं ते स्वाभ्यं तु तत्र कुषियो पर ईशं कुरु' इत्यादिवाक्याश्च, वस्तुतः सर्वस्य भगवदीयत्वेऽपि 'स वै नैवे'त्यादिश्रुत्या रमणार्थं द्वितीय-निर्माणादिश्रावणात्तेनापादिता या तत्तत्पदार्थं जीवस्य स्वत्वस्वीयत्वाभिमतः तत्परि-त्यागेन तेषु भगवदीयत्वस्य विज्ञापनमिति यावत् । तस्मात्सर्वेषां समर्पितात्मनां देहजीवयोः स्थूललिङ्गशरीरोः । सर्वदोषनिवृत्तिः । हि निश्चयेन । (यतो भगवतैव गीतायां 'यत् करोति यदश्नासी'त्यादिना सर्वकर्मापेक्षं कर्तव्यत्वेनोपदिश्य, 'शुभाशुभ-फलैरेवं मोक्षसे कर्मबन्धनै'रिति तत्फलमुक्तम् । एकादशे च 'यानास्याप नरो राज'त्रितयेन प्रमादाद्यभावरूपं भगवद्धर्मास्थितिफलमुक्तम् ।) युक्तं चैतत् । वस्तुतः सर्वस्य भस्वरूपत्वात्तत्र भगवदीयत्वेऽनुसंहिते तदुपदेहमूतप्राकृतगुणजन्यदोषस्य निवृत्तिर्भवतीति । तथा च जीवादिदोषवशाच्चकृतसेवाङ्गीकारविषयिणी चिन्ता न कार्ष्णिकार्थः । अत्र सर्वेषामित्यनेन 'देवोऽसुरो मनुष्यो वा यश्चो गन्धर्व एव वा । भजन मुकुन्दचरणं स्वस्तिमान् स्याद्यथा वय'मिति सप्तमस्कन्धीयप्रह्लादवाम्योक्ताः सर्वेऽपि भजना-धिकारिणः सङ्गृहीताः । जीवपदेन च शरीरविशिष्टश्वेतनः, नतु केवलः, तस्मिन् स्वतो दोषाभावस्यासङ्गधुत्या शरीरजादौने सिद्धत्वात् । देहपदस्य पृथगुक्तिस्तु स्थूलशरीरदोषाणा-मभीक्ष्णमनुभूयमानतया दोषाकरत्वबोधनार्था । यद्वा । जीवपदेनाविद्यासम्बन्धवांश्चेतनः । देहपदेन देहद्रव्यमिति बोध्यम् । ननु ब्रह्मसम्बन्धकरणमात्राच्चेत्सर्वेषां देहजीवगतसर्वदोषः

निवृत्तिः, तदा निर्दुष्टत्वात् प्रतिबन्धकामावेन तदानीमेव सेवया मुख्यफलप्राप्तिः, गद्ये तादर्थ्येनैव समर्पणसंज्ञितत्वात्, तस्य दानहेतुकत्वाद्भगवदिच्छाधीनत्वात्, तदभावेपि सायुज्यप्राप्तिस्तु स्यादेव । तत्र प्रतिबन्धकस्याभावात् सेवायाश्च पूर्वं कृतत्वात्, प्रमाण-सिद्धायास्तस्या नैष्कन्यस्य यत्कृतमशक्यत्वात् । तथा सति विवक्षितस्य पुष्टिमर्यादामक्तिमार्ग-सौवोच्छेदः, उपदेशकस्याभावात् । किञ्च, उक्तरीत्या ब्रह्मसम्बन्धकरणोत्तरमपि दोषाणां प्रत्यक्षतोऽनुभूयमानत्वात्तद्विरोधोपीति कथं तन्निवृत्त्यवगतिरित्याकाङ्क्षायां दोषानिवृत्तिस्वरूपं यत्तु पूर्वं दोषान् गणयंस्तन्निवृत्तिस्वरूपं सपादश्लोकेन भगवानाहेत्याहुर्दोषा इत्यादि । अत्र जीवस्य सहजा दोषा अविद्यासम्बन्धतत्कृतमितिप्राणधारणप्रयत्नाः । लिङ्गदेहस्य सहजाः कामक्रोधादयः क्षुधादयश्च । स्थूलदेहस्य सहजास्तु मातापितृमलानुपद्भालत्वं रोगादयश्च । देशकालोत्पादयस्तु देहयोरेव, न जीवस्य । ते तद्भारा जीव उपचर्यन्ते । तत्र देशोत्था मगधमरुसिन्धुप्रभृतिदेशेष्वत्युत्था तत्र गमनादिना च जाताः । कालोत्थाः कलिप्रभवा दुर्मुहूर्तप्रभवा अवस्थादिकृताश्च । उत्थशब्दो द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणः प्रत्येकमभि-सम्बध्यते । तेनान् दोषद्वयम् । एतान् भक्तिमार्गाभ्येभ्यो दोषेभ्यो ध्यावर्तयितुं विधिष्यन्ति लोकवेदनिरूपिता इति । इदं च विशेषण देहलीदीपवत् पूर्वापरयोः सम्बध्यत इति पञ्चस्वपि तदन्वयः । उचितं चैतत् । 'गुणदोषमिदा दृष्टिर्निगमात्ते न हि स्त' इत्येकादशस्क-न्ध उद्भववाक्ये गुणदोषयोः श्रुतिमूलकत्वस्य कथनात् लोकस्यापि दूरतस्तदुपजीवकत्वा-दिति । संयोगजाः । बुद्धिपूर्वकं कामेन च सम्बन्धनोयोगजन्त्याः । स्पर्शजा अबुद्धिपूर्वकम-कामतश्च जाताः । ते कथञ्चन केनापि श्रौतेन वा स्मार्तेन वा लौकिकेन वा प्रकारेण न भन्तव्याः सेवाप्रतिबन्धकतया न विचारणीयाः । ब्रह्मसम्बन्धकरणोत्तरं देहेन्द्रियप्राणा-न्तःकरणजीवेषु तदर्थेषु च भगवदीयत्वेऽनुसहिते तत्त्वामित्वेन तत्प्रेरकत्वेन च भगवत एवानुसन्धानात्तेषां स्वसम्बन्धित्वनिवृत्तिरिति तेषां स्वरूपतः सत्त्वेपि पारम्यवत् तं प्रत्यक्षवि-त्करत्वात्तेषां सेवाप्रतिबन्धकत्वनिवृत्तिरेव निवृत्तित्वेनाभिप्रेता, नतु स्वरूपतो निवृत्तिरप्रा-भिप्रेता । तथा च स्वरूपतः सत्त्वाच्च तदानीमेव सायुज्यादिप्राप्तिः, न वा प्रत्यक्षविरोधः । प्रतिबन्धसामर्थ्यस्य निवृत्तत्वाच्च सेवाङ्गीकार इति न काचिदनुपपत्तिरित्यर्थः । भन्वेवंविधाया दोषनिवृत्तेः प्रायश्चित्तादिनापि संभवाद्ब्रह्मसम्बन्धतः को विशेष इत्यत आहुरन्यथेत्यादि । अन्यथा एतदतिहाय सर्वदोषाणां निवृत्तिः कथञ्चन केनापि कर्मज्ञानभक्तिरूपेण साधनेन न, दोषहेतूनां कर्मदेशकालानां विद्यमानत्वाच्चैः संयोगस्पर्शाभ्यां तदुत्पीत्तैनयत्वात् । कृते तु ब्रह्मसम्बन्धे दृष्टेषु जीवदेहादिषु भगवदीयत्वानुसन्धानात्तेषु स्वसम्बन्धनिवृत्ते-दोषाणामकिञ्चित्करत्वमितीदमेव स्तत्रं दोषनिवृत्तिसाधनम्, नान्यदित्यर्थः ।

अनेदं बोध्यम् । एकादशस्कन्धे 'योगाद्ययो मया श्रोक्ता नृणां श्रेयो विधित्सया । ज्ञानं कर्म च भक्तिश्चे'तिवाक्ये भगवता त्रीणि जीवानां श्रेयःसाधनान्युक्तानि । श्रेयश्च

दुःखाभावः सुखं चेति । चतुर्थस्कन्धे 'श्रेयस्त्व कतमद्राजन्कर्मणात्मन ईहसे । दुःखहानिः सुखावाप्तिः श्रेयस्तन्नेह चेभ्यत' इति नारदेनोक्तम् । तत्र पूर्वं दुःखाभावो मृग्यः । उद्धेस्तत्रैव प्रथमप्रवृत्तेः । दुःखं च पूर्वोक्तम्य एव दोषेभ्यः । दोषाणां च निवृत्तिर्न प्रायश्चित्तकर्मणा आत्यन्तिकी । तदुत्तरमपि पुनः पापे मनःप्रवृत्तिदर्शनात् । 'कर्मणा कर्मनिर्हारो न ह्यात्यन्तिक इष्यते । अविद्वदधिकारित्वात्प्रायश्चित्तं विमर्शन'मिति पष्ठे शुकान्न्यायः । न च तर्हि ज्ञानात्तद्विवृत्तिरस्तु । 'यथैचांसि समिद्धोग्निर्भस्मसात्कुरुतेऽर्जुन । ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथे'ति गीतायां भगवद्वाक्याच्चेति शङ्क्यम् । 'नाश्रुतः पथ्यमेवान्न व्याधयोभिभवन्त्युत । एवं नियमकृद्वाजन् शनैः क्षेमाय कल्पते । तपसा ब्रह्मचर्येण शमेन च दमेन च । त्यागेन सत्यशौचाभ्यां यमेन नियमेन च । देहवाग्नुदिजं धीरा धर्मज्ञाः श्रद्धयान्विताः । श्रिपन्त्यथ महदपि वेषुगुल्ममिवानल' इति त्रिषु प्रथमे पथ्याशनदृष्टान्तेन शनैर्नानासाधनतः क्षेमशब्दोदितज्ञानोत्पत्तिमुक्त्वा, द्वितीये तत्सहकारीणि नवसाधनान्युक्त्वा, तृतीये पापनाशकयनात् । श्रीधरीये तप एकाग्र्यम् । 'मनसश्चेन्द्रियाणां च ऐकाग्र्यं परम तप' इति स्मृतेः । ब्रह्मचर्यं च 'स्मरण कीर्तनं केलिः प्रेक्षणं गुह्यभाषणम् । सङ्कल्पोऽध्यवसायश्च क्रियानिर्वृतिरेव चे'त्यष्टाङ्गमैथुनाद्विपरीतम् । शमो मनोनिग्रहः । दमो बाह्येन्द्रियनिग्रहः । त्यागो दानम् । सत्यं सत्यभाषणम् । शौचं देहाशुद्धिनिवारक आचारः । यमोऽर्हिसादिः । नियमो जपादिरिति तेषां विवरणात् । एव बहुकालतो दोषनिवृत्तिरिति सहकार्यभाव इदानीं ज्ञानस्योत्पत्तेरेव दुर्घटत्वात्कथञ्चित् भवनेपि सहकारिसंपत्तेर्दुर्लभत्वाच्च ।

अतः परं शक्तितो दोषनिवृत्तिरवशिष्यते । 'केचित्केवलया भक्त्या वामुदेव-परायणाः । अयं पुन्यन्ति कात्स्न्येन नीहारमिव भास्करः । न तथा ह्यपवान् राजन् पूषेत तपआदिभिः । यथा कृष्णार्पितप्राणस्तत्पूष्यनिषेवया । सध्रीचीनो ह्यप लोके पन्याः क्षेमोऽकुतोभयः । सुग्रीलाः साधवो यत्र नारायणपरायणाः । प्रायश्चित्तानि चीर्णानि नारायणपराङ्मुखम् । न नि.पुनन्ति राजेन्द्र सुराभाण्डमिवापगाः । सकृन्मनः कृष्णपदारविन्दयोर्निवेशितं तद्गुणरागि यैरिह । न ते यम पाशमृतश्च तद्गटान् स्वमेवि पश्यन्ति हि चीर्णनिष्कृता' इति वाष्पयैस्तस्या अपि पापविधारकत्वेनोक्तत्वात् । सा तु ब्रह्मसम्बन्धकरणादेव सिध्यति, न तु तदतिहास्य । तथा हि । अत्र प्रथमे 'केचि'-दितिपदेन तादृशाधिकारिणां दुर्लभत्व सूचितम् । 'केवलये'तिपदेन सहकारिनिरेषेक्षत्व-बोधनाद्भवतेर्ज्ञानापेक्षया प्रावृत्य च बोधितम् । 'कात्स्न्ये'पदेन नीहारभास्करदृष्टान्तेन च निरन्वयपापपध्वंसजनकत्वम् । श्रौढे भास्करे नीहारस्य तथा नाशात् । द्वितीये 'कृष्णा-र्पितप्राण' इत्यधिकारिविशेषणेन तस्य कृतब्रह्मसम्बन्धत्वस्य बोधनात् । उचितं चेत् । अपहतपाप्मनः स्वस्वामित्वेऽनुसंहिते दोषनिवृत्तेर्युक्त्वादिति । परमं विशेषः । तथा हि । तत्र तृतीयान्तेन 'तत्पूष्यनिषेवये'तिपदेन सर्वदा भगवद्भक्तसङ्गित्वं च सूचितम् । तृतीये मार्गोत्कर्षबोधनार्थं भगवद्भक्तस्वरूपबोधनेन दाम्भिकादिससर्गत्यागः सूचितः ।

चतुर्थे षड्विंशतप्रत्ययवृत्तस्य 'सुराभाण्डमिवापगा' दृष्टान्तेन वैकृत्यमुक्त्वा, पञ्चमे सङ्कट-
वचरणनिवेशितमनस्तद्गुणरागि येषां जातम्, तेषां यमतद्गुटदर्शनाभाजपोषणेन पापानां
निःशेषनाशो निगमितः, ततोऽजामिलोपाख्याने प्रपञ्चितम् । अतो भगवद्भक्तसङ्गो
दाम्भिकतत्त्वज्ञत्यागः साधनान्तरश्रद्धाराहित्यं भगवद्गुणरागिचित्तत्वं च यदा भवति,
तदा तथेति । यतस्तस्यापि निर्णयः श्रीमदाचार्यैस्तत्रत्यनिषन्धे 'भगवत्सेवका ये तु
कथयिद्विद्वतां गताः । सर्वात्मना पापनाशस्तेषामेव भवेत् ध्रुव'मिति कारिकया निरूपितः ।
एवं सति ये पूर्व भगवत्सेवकाः कुतश्चन हेतोरिहागताः, तेषामेवार्थेऽयं मार्ग इति त एव
ब्रह्मसम्बन्धकरणे तेन निवृत्तमर्षदोषा भवन्ति । त एव च तत्राधिकुर्वन्ति । अत एव
नियन्धारम्भे 'सात्विका भगवद्भक्ता ये मुक्तावधिकारिणः । भगवान्तसम्भवा देवात्तेषामर्थं
निरूप्यत' इत्युक्तम् । एवं च यद्यपि 'सर्वेऽधिकारिणो ह्यत्र विष्णुमक्तौ यथा नृपे'ति
माभक्षानविषयकवान्योक्तदृष्टान्तात् 'देवोऽसुरो मनुष्यो वा यक्षो गन्धर्व एव वा ।
मजन् मुकुन्दचरणं स्वस्तिमान् स्याद्यथा वय'मिति सप्तमस्कन्धीपप्रह्लादवान्याह
स्वरूपयोग्यतारूपः सर्वेषामधिकारः, तथापि फलमुख उक्तप्रधानामेव । अतो ब्रह्मसम्बन्ध-
स्तादृशमेव कारणीयः । तादृशत्वं चोत्कटभजनादरजनिकया गुरुशुश्रूषया तदनुकूलप्रश-
मार्गैरुचिवेशभाषाचारैश्चावधारणीयम् । यः पुनः पूर्व पापाचारः पश्चाद्भगवन्मार्गं उत्कण्ठते,
सोऽप्युपदेष्टव्यः, 'अपि चेत्सुदुराचारो भजते मामनन्यमाक् । साधुरेव स मन्तव्यः सम्प-
ग्व्यवसितो हि स' इतिवाक्ये तादृशस्यापि साधुतया मन्तव्यत्वक्यनात् । 'क्षिप्रं भवति
धर्मात्मा शश्वच्छान्तिं निगच्छति । कौन्तेय प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति' इत्यने-
नाग्रे तदभिज्ञापकस्यास्यापि कथनाच्च । यस्तु स्वयमनुत्कण्ठः सत्सङ्गात्कुलपारंपर्याद्विपसी-
देत्, सोऽप्युपदेशमर्हति । परं तत्र भगवत्कृपायाः सन्दिग्धत्वात्फलमुखता न निश्चेतुं शक्या ।
तथापि तदुपदेष्टरि न दोषमावहति । सत्सङ्गादिना तथा सम्भावनया कृतत्वात् । स परं
परीक्षणीयः । यदि पश्चाच्छ्रद्धते भगवद्भक्ते, तदा तु 'यथा यथा हरिः कृष्णो मनस्याविशते
निजे । तथा तथा साधनेषु परिनिष्ठा निवर्धत' इत्याचार्यचरणोक्तात् ज्ञापकान्मार्गरीत्या
घोषनीयः । यद्युदासो, तदा न बोधनीयः । यदा तु चाहर्निहं प्रकटयति, तदा तृपेक्षणीयः ।
'ईश्वरे तदधीने च चालिशेषु द्विपत्सु च । प्रेममैत्रीरूपोपेक्षा यः करोति स मध्यम'
इत्येकादशस्कन्धे योगेश्वरवाक्ये भागवतलक्षणे तथोक्तत्वात् । 'निवेदितात्मभिन्नेषु सदौ-
दासीन्यमाचरेत् । प्रावाहिकास्तेषु चेत्यस्युपेक्षैवोचिता सदे'ति विज्ञप्तौ प्रभुचरणैरपि
तथोक्तत्वात् । 'विजातीयजनाक्रान्ते निजधर्मस्य गोपनम् । देवे विधाय सततं ख्येय-
मित्येव भासते । हरेरेव तथेच्छास्ति सर्वोदतिरिरोधिनी । अन्यथाचार्यविमुखाः कथमेत-
त्स्यि स्थिता' इति पञ्चमेपि तथा लिखितत्वाच्च । तदेतदौच्यनिवारणाय मार्गरीति-
बोधनाय तत्रान्यथाशुद्धपद्धतयश्च प्रसङ्गादुक्तम् ।

सहजा देशकालोत्पा लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

प्रादिभस्त्वत्र पञ्चविषदोषस्वरूपमात्रं स्वस्वविवारितरीत्योच्यते, न तु प्रासङ्गिकं विचार्यते, न वा प्रत्यक्षविरोधः परिह्रियते । तथा सति तन्मतेनाधुनिकानां जघन्याधिकारिणां तद्रीत्या दोषनिवृत्त्यादिः क्लेशेन साधयितव्य इति तन्मतं विहाय श्रीरघुनाथानां विवरणमनुसृत्यैवं विवृतम् । श्रीमोकुलनायैस्त्वत्र पूजामार्गोक्तदोषाणामेव निवृत्तिर्ब्रह्मसम्बन्धेनाभिप्रेयते । तत्र देहस्य भौतिकत्वाद्गतशुद्धिनिवार्याः सहजाः । 'अपसर्पन्तु ते भूताः' 'पवित्रं कुरु चासनं' मित्यादिना आसनादिशुद्धिविधानात्पूजादेशेषु दोषाः सन्तीति देशोत्थाः । 'प्रातर्होमं च कृत्वैव कृत्वा वा प्रक्षयजकम् । यद्वा माध्याह्निकं कृत्वा पूजयेत्पुरुषोत्तम' मिति कालविधानादन्यकाले पूजने कालोत्थाः । एतयोरैकपदोपात्तत्वादौष्यम् । लोकनिरूपितस्तु 'आ ब्रह्मभुवनालोकाः पुनरावर्तिन' इति वाक्यात्पुनरावृत्तिरूपः । वेदनिरूपितस्तु 'यस्य स्मृत्या चे'ति वाक्योक्तो न्यूनत्वादिः । एतयोरप्यैक्यम् । संयोगजस्त्वभिमतजलादावनभिमक्षिततत्संयोगजः । आसादितानां गन्धपुष्पादीनां स्त्रीशूद्रस्पर्शजः । चकारादन्ये नैवेद्यादौ दृष्ट्यादिजाः । ते न भक्तिमार्गे, न मन्तव्याः, न गण्या इत्येवं व्याख्यानात् । तत्र हेतुस्तु ब्रह्मसम्बन्धकरणमेव । तथा च तदपराधानां भगवतैव निवारणात्तथेति तदाशयः ॥ २ ॥

प्रकृतमनुसरामः । ननु भवत्वेवं पूर्वदोषनिवृत्तिः, तथापि कर्मदेशकालानां दोषहेतूनां विद्यमानत्वात्तैः संयोगाद्युत्पादने ताभ्यां जायमाना दोषाः कथं निवारणीया इत्यत आहुः असमर्पितेत्यादि ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्ब्रह्मजनमाचरेत् ॥ ४ ॥

निवेदिभिः सम्भर्ष्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।

यस्माद्ब्रह्मसम्बन्धमन्तरेण न सर्वदोषनिवृत्तिस्तस्मादेतोः असमर्पितवस्तूनां आत्मसमर्पणोत्तरं उच्यमानां 'सर्वलाभोपहरणं'मित्युक्तरीत्या भगवत्यनिवेदितानां पदार्थानां वर्जनमाचरेत् । वृजी वर्जने । वर्जनं संसर्गराहित्यम्, तत्कुर्यात् । तानि भगवतेऽनुपहृत्य न स्वयं विनियुञ्जीत । आरब्धादयो हि न दृष्टसामग्रीसंपादनरूपव्यापारं विना संयोगस्पर्शवृत्त्यादयन्ति । तत्संपादिता च सामग्र्यसमर्पितैव दोषावहा, नतु समर्पिता, भगवदीयत्वात् । अतोऽसमर्पिताया असंसर्गे संयोगस्पर्शाभ्यां भाविनां दोषाणामसंश्लेषादेव धारणमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं कालादिकृतदोषवारणम्, तथापि आरब्धवशाद्विद्यमानस्य देहादेर्निर्वाहस्तु भगवदीयेनैवात्रादिना कार्यः । तथा सति स्वस्य स्वामिवस्तुभोगजनितो दोषः सेवा प्रतिप्रधीयात्, अतस्तस्य कथं निवृत्तिरित्यत आहुः निवेदिभिरित्यादि । निवेदिभिरिति करणे तृतीया । निवेदो निवेदनं भगवति समर्पणम्, तथेपामस्ति, मनु-

घर्षे णिनिः । तानि निवेदनानि तैर्निर्वाहकरणमूलेः समर्प्यैव सर्वं कुर्यात् । स्वात्मसमर्पणावसरे भगवते निवेदितेदारादिभिश्चेतनैर्गृहवित्तादिभिरचेतनैश्च यन् कुर्यात्, तत्सर्वं भगवते तेषां यथोचितप्रिनियोगरूपं समर्पणं विधायैव कुर्यात् । 'शास्त्रे निवेदनं दानं हर्षणं त्रिविधं स्मृतम् । निवेदनं समुद्दिश्य द्रव्यस्य ज्ञापनं मतम् । दानं स्वस्वीयतात्यागः परस्वापादनं विधेः । अर्पणं स्वामिमोग्यस्य स्वामिने ज्ञापनं मतम् । सुदृष्टान्तदृष्टेन तदेवं त्रिविधं प्रमे'ति क्वचिद्वैष्णवनिबन्धे दर्शनात् । अत एवात्र 'निवेद्ये'त्यनुक्त्वा 'समर्प्ये'ति शब्दान्तरमुक्तम् । समुपसर्गश्च भागपूर्वकस्यायोक्तः । तथा च चेतनान् भगवत्सेवायां विनियुल्लङ्घयेतनान् गृहनिष्ठादीन्नुपयोजयन्नन्नादीन्नेवेद्यरूपेण बस्त्रालङ्कारादींश्चोचितविनियोगे नियोजयन् 'त्वयोपभुक्तस्रग्गन्धवासोलङ्कारचर्चिताः । उच्छिष्टभोजिनो दासास्तव मायां जयेमही'त्युक्तीत्या तदत्तप्रसादत्वेन तत्तदुपयुक्तीति । इति स्थितिः । एषा निर्दुष्टा भक्तिमार्गमर्यादा । अत्र सर्वपदेन लौकिकं वैदिकं च यद्विधित्सितं कार्यं तदुच्यते, निवेदिभिरिति वस्तुविशेषणेन समर्पणक्रियया च सर्वत्र शेषित्वेन भगवतः स्मरणं बोध्यते । तथा चैवं तत्प्रसादेन स्वस्वीयसर्वनिर्वाहे क्रियमाणे स्वामिनैव तन्निर्वाहार्थं स्वीयवस्तूनां प्रसादत्वेन दत्तत्वस्यानुसंधानात् न तद्भोगेन दोष इत्यर्थः । न चोक्तवान्यस्यावतारकालिकविषयत्वादिदानीं प्रसाददानानुसंधानसाहाय्यत्वात्तेन कथं दोषनिवृत्तिरिति शङ्क्यम् । एतादृशानुसंधानस्यापि फलसाधकत्वात् । 'इति शेषां मया दत्तां शिरस्याधाय सादरम् । उद्धासयेष्वेदुद्धास्यं ज्योतिर्ज्योतिरिति तत्पुन'रिति भगवद्वाक्येन तथा निश्चयात् । एतदेव पुराणान्तरेषुक्तम् । 'अम्नरीष नव वस्त्रं फलमन्नं रसादिकम् । कृत्वा विष्णुभोग्यं तु सदा सेव्यं हि वैष्णवै'रिति । 'विष्णोर्निवेदितात्वेन यष्टव्यं देवतान्तरम् । पितृभ्यश्चापि तदेव तदानन्त्याय कल्पत' इति च । न चैवं प्रक्षालनपङ्कन्यायापत्या गार्हवस्तूनां समर्पणात्पूर्वं भगवदीयत्वमेव नाह्नीकार्यम् । आत्मसमर्पणावसरे वित्तोल्लेखस्य भाविनि परलोक इव मूले वित्तेष्वभिमानमात्रनिवृत्त्यर्थत्वेन तदानीं भगवदीयत्वानुपादकत्वादिति वाच्यम् । समर्पणात्पूर्वमपि वस्तुतः सर्वस्य भगवदीयत्वेन त्यक्ते स्वामिमाने सुतरां तथात्वेनोक्तरीतिं विना पूर्वोक्तदोषानपायात् । न च 'यावद्विद्येत जठरं तावत्स्वत्वं हि देहिनाम् । अधिकं योभिमन्येत स स्तेनो दण्डमर्हति' इति सप्तमस्कन्धवाक्यात् निर्वाहमात्रार्थग्रहणे दोषस्य न सम्भव इति याज्यम् । तस्य सामान्यत्वात् । आत्मनिवेदनमुपक्रम्य तदपाठात् । तावताभिमानजनितदोषामावेप्यभिमानस्य विद्यमानत्वेनैतदपेक्षया पूर्वोक्तस्यैवोक्तत्वादिति । एवमत्र सर्ववस्तुसमर्पणोपदेशेन स्वामिवस्तुग्रहणदोषो निवारितः ।

अतः परं समर्पणं यथा न दुष्यति, तं प्रकारं वक्तुं पूर्वं दूषितसमर्पणनिषेधमाहुः न मतमित्यादि ।

न मतं देवदेवस्य सामिभुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

देवदेवस्य पूज्यानामपि पूज्यस्य भगवतः । सामिभुक्तस्यार्थभुक्तस्य समर्पणं

न मतम् । सुखदुःखान्यतरसाक्षात्कारो हि भोगः, तद्विषयं मुक्तम् । तथा च यत् उद्धृत्य ग्रहणाद्यनन्तरं शिष्टे मुक्तशेषत्वव्यवहारः, तत्सामिमुक्तम् । वस्तुनः सदसत्त्वादिपरीक्षार्थं तत् उद्धृत्य मुसादौ क्षेपे आप्राप्ते इस्तलापने वा शिष्टस्य न सामिमुक्तत्वम् । तन्निष्ठे मुक्तशेषव्यवहाराभावात् । तत्रापि धीज स्वस्य तद्दर्शनाद्युत्तरं तद्वुमुक्षाभावो बुभुक्षोत्तरं तदुपादानयन्नाभावो वा । यदि पुनः कस्यचिद्बुभुक्षोत्पत्तिः, तदा तस्य चेतनस्यैवापराधित्वम् । मानसिकयभिचारादिव । नन्वचेतनस्य वस्तुनः सामिमुक्तत्वम् । यदा तु बुभुक्षोत्तरमिन्द्रियव्यापारः, तदा तु वस्तुन्यपि दोष इति तादृशस्य समर्पणं क्रियादपकत्वात् न समतमित्यर्थः । एवञ्च यच्छ्रीगोकुलनाथैर्मगवदर्थं सम्पादितेषु पदार्थेषु कदाचित्केनचित्तन्मध्यात्किञ्चित्स्वार्थमन्यार्थं वा गृहीत्वा विनियुक्तं चेत्, तदा तस्य पदार्थस्य यत्सामिमुक्तत्वमुक्तम्, तदन्यं कैमुतिकदेव सिद्धं ज्ञेयम् । यत्पुनस्त एव खोपभोगार्थमानीतं ब्रह्मादिकं किञ्चित्सोपमुक्तमात्रं भगवते समर्प्य तस्योपयोगं कृत्वा तदवशिष्टं चेत्समर्पयितुमिच्छति, तदपि सामिमुक्तं जातमिति न समर्पणीयमित्याहुः । तत्र खोपभोगार्थत्वाभिसंधानमेव दूषकतापीजम् । तादृशस्य सगर्हितस्य ग्रहणे भगवद्वत्प्रसादत्वबुद्धेः कर्तृत्वमशक्यत्वात् गौणत्वाद्देति मम प्रतिभाति । तथा भगवद्वस्तुबुभुक्षापराधे तु, ममायमपराधो निवर्तताम्, पुनश्च मामृदिति दीनभावनपूर्वकं भगवानेव प्रार्थनीयो, वज्रधिह्वयुक्ततश्चरणारविन्दध्यानं च कार्यम्, दैन्यस्य भगवत्तोषणेहेतुत्वात् । 'यच्छौचनिःसृतसरिखवरोदकेन तीर्थेन मूर्ध्निचिहृतेन शिवः शिरोभूत् । ध्यातुर्नमःशमलशैलनिःसृज्य वज्रध्यायेच्चिरसाधितत्वेन तद्भानात्मकस्मरणेन तथात्वस्यौचित्याच्च । क्रिञ्च । भगवच्चरणचिह्नभूताङ्कुशध्यानमपि कार्यम् । 'अङ्कुशो नागशिक्षायै यावद्भवति पुररु । तादृशं तद्भवेच्चिह्नमिति पाप्मे चरणचिह्नाध्याये तादृगाकारस्य शिक्षार्थत्वाभिधानात् । पञ्चाध्याम्या 'लक्ष्यन्ते हि ध्याजाम्भोजचक्राङ्कुशयवादिमि'रित्यत्र सुभोधिण्या मनोनिग्रहार्थमङ्कुशस्यापनमिति तत्तात्पर्यं कथनाच्चेति मम प्रतिभातं प्रसङ्गादुक्तम् ।

एव दूषितसंसर्गनिषेधमुक्त्वा समर्पणादपणप्रकारमाहुः तस्मादित्यादि ।

तस्मादादौ सर्वकार्यं सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ग्राह्यमितिवाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

यस्मादसमर्पितसंसर्गं सामिमुक्तसमर्पणं चागुक्तम्, तस्मात्सर्वस्मिन्नैदिके स्मार्ते लौकिके च कार्ये आदौ तत् प्रागेव सर्वेषां तत्रतत्रापेक्षितानां वस्तुनां समर्पणं मतं समतमित्यर्थः । तत्प्रकारत्वेव प्रतिभाति । गारुडे । 'जगद्धातुर्महेशस्य दिव्याज्ञाचरणा वयम् । इह नित्यक्रिया कुर्मः खिम्पास्तो वैष्णवाश्च ते' इति वैष्णवलक्षणवाक्यात्, एकादशस्कन्धे च 'सन्धोपास्त्यादिकर्माणि विविना नोदितानि मे । पूजान्तैः कल्पयेत्सम्यक् सत्सु कर्मपावन'

इति वाक्याच्च सस्य भगवदाज्ञाकारित्वं श्रौतस्मार्तिकर्मणां भगवदाज्ञाप्राप्तत्वं चानुसन्धाय, विष्णुधर्मोत्तरे शकरीतासु 'अपृष्टा यस्तु यां काञ्चित्कियां नारभते हरिम् । असभिन्ना-
र्यमर्यादस्तस्य तुप्यति केशव' इति वाक्यात्स्वधर्मत्वाच्च तत्करणार्थं भगवद्विज्ञप्तिं कृत्वा
तत्संभारान् संभृत्य कर्मकरणार्थं पुनराज्ञां प्रार्थ्य महापाकादेः समर्पयितुमशक्यत्वान्मनसा
वाचा च समर्पणं कुर्यात् । आश्वास्यै स्वल्पे पाके तु प्रत्यक्षवस्तूनां सिद्धानामेव समर्पणं
कुर्यात् । एव लौकिकेपि पूर्वं कृत्वा पश्चात्तत्तत्कार्यं कुर्यादिति । न च विज्ञापने समर्पणव्यव-
हाराभावाच्चैवमिति शङ्क्यम् । विज्ञापनं निशेषेण ज्ञापनमर्थस्य सम्यग्बोधनमिति यावत् । तत्र
तु प्रयोगो दृश्यते । समर्पकमिदं वाक्यम्, असमर्पकोयं शब्द इति विदुषां व्यवहारात् । एतस्य
च सम्यग्बोधन एव पर्यवसानात् । एव निवेदनपदेपि बोध्यम् । 'निवेदितोजोद्धिरसे'त्यादौ तथा
दर्शनादिति । ननु भवत्वेवमुक्तरीत्या सर्वसमर्पणे दोषाभावः, तथापि 'भक्तिस्त्वय्युपयुज्येत
कीदृशी सद्भिराद्ये'त्युद्धवप्रश्ने, भगवता यदा 'महिम्नमद्भक्तजनदर्शनस्पर्शनाचन'मित्या-
दिना भक्तिमार्गं उपदिष्टः, तत्र 'अपि दीपावलोक मे नोपयुज्यान्ननिवेदित'मित्याज्ञप्तम्,
तदकरणादाज्ञामद्भक्तदोष' कथं निरसनीय इत्यतस्तदनूय तद्विषयव्यवस्थामाहुः दत्तापहारे-
त्यादि । दत्तस्य भगवते समर्पितस्य अपहारः, पुनर्जीवोपयोगाय ग्रहणं उच्यते, निषिद्धतया
कथ्यते यस्मिन्, तद्वत्तापहारावचनम्, 'अपि दीपावलोकम्' इत्यादिजातीयक वाक्यं भक्ति-
मार्गोपदेशे वर्तते इति शेषः । तथा च हरेः सम्बन्धिसकल सर्वं समर्प्यापि न प्राप्नुमि-
त्येवमर्थकं भिन्नमार्गपरं विवाक्षितभक्तिमार्गादन्यमार्गविषयं मतं विचारितम् ।

अयमर्थः । इदं हि वाक्यमेकादशाध्याये भगवति निश्चलमनोधारणाशक्तौ 'यद्यनीशो
धारयितुं मनो शक्नोति निश्चल'मित्यादिना तदनुकल्पकथने या भक्तिरुपासनशेषत्वेनोक्ता,
तत्प्रकार उद्धवेन पृष्टे, 'महिम्नमद्भक्तजने'त्याद्यष्टभिस्तन्मार्गं उपदिष्टेस्तु वर्तते । तत्र च यथा
स्खलिद्दर्शनादयो धर्माः पृथगुक्ताः, तथा वैदिकी तादृकी दीक्षापि पृथगुक्ता, सा मास्मिन्मार्गे,
भक्तिमार्गोपदेशस्यात्र विवक्षितत्वात् । तथा द्वास्तेनात्मनिवेदनमपि तथोक्तम्, तदपि
नात्र पृथग्धर्मत्वेन । अधिकाररूपतया तस्यात्र पूर्वं विवक्षितत्वात् । तथापि 'सूर्योन्मिश्राक्षणा
गाव'इत्यादिना पूजास्यानान्येकादश निर्दिष्टानि । समाप्तौ च 'इष्टापूर्तेन मामेव यो
यजेत समाहित । लभते मयि सद्भक्तिं मत्स्मृतिः साधुसेवये'ति तथा कृतौ भक्तिलाभः,
तथा स्वस्मृतिः फलत्वेनोक्ता । विवक्षितो मार्गस्तु 'अथैतत्परमं शुद्धं गृण्वतो यदुनन्दन ।
सुगोप्यमपि चक्ष्यामि त्वं मे भृत्यः सुहृत्सखे'ति सुगोप्यकथनं प्रतिज्ञाय, ततो द्वादशाध्याये
ता भक्तिमुक्त्वा, ततोऽग्रे षडध्याय्या अन्यदपि तत्प्रशानुसारेणोक्त्वा, पश्चादनविशे 'आख्याहि
विश्वेश्वर विश्वमूर्ते', 'त्वद्भक्तियोगं च महद्भिष्टम्य'मिति महदभिलषितभक्तिप्रश्ने पुनस्तेन
कृते, भगवता 'भक्तियोगं पुरैवोक्तं । ग्रीयमाणा य तेऽनघ । पुनश्च कथयिष्यामि मद्भक्तेः
कारणं पर'मिति द्वादशाध्यायोक्ता भक्तिं परामृश्य, तत्परमकारणत्वेन कथितार्थपुनरावृत्तिं
प्रतिज्ञाय, 'श्रद्धामृतकथायां मे' इत्यादिभिश्चतुर्भिरुक्त्वा, 'एव धर्मेर्मुन्युपाणामुद्धवात्म-

निवेदिनाम् । मयि सजायते भक्ति कोऽन्योऽयोंसावशिष्यत' इति पश्यमे पूर्वोक्तभक्तिप्राप्त्या पुरुषार्थसमाप्तिमुक्त्वा, समाप्यते । अतोधिकारमेदात्साधनमेदात्फलमेदाच्च भक्तिमार्गयोर्भेदे सिद्धे दत्तापहारबोधक चान्य यत्रोक्तम्, तत्तज्जातीयपरमेव, नैतन्मार्गपरम्, अतो नात्र समर्पितस्य पुन समर्प्यग्रहणे आज्ञामद्भदोपो वाच्यविरोधो वेति बोध्यम् ।

ननु भवत्वेव वाच्यविरोधपरिहारादिकम्, तथापि सर्वकार्योदौ सर्ववस्तुसमर्पण-मसमर्पितस्तूना वर्जनाचरण च यदुक्तम्, तदशक्योपदेशरूपम् । न हि मर्षाणि कार्याणि पूरं ज्ञातु शक्यन्ते । ज्वरादिपथ्यत्वेन वैद्यैस्तदानीं देयत्वेनोक्तस्य पूर्वं ज्ञातुमशक्यत्वात् । तथा केनचिदात्तेन सम्पन्निना वा शिष्येण वा इत्येन वा सविनय बलादिना वा स्वगृहे मोक्षेन बलालङ्कारादेर्वा दाने तत्र तत्कर्तुमशक्यत्वेन असमर्पितवर्जनस्य कर्तुमशक्यत्वात् । तथा सति कथं तत्र स्वधर्मनिर्वाह इत्यत आहु सेवकानामित्यादि ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता तत् ।

सेवन्ते ये ते सेवका सेवकर्तार इति यावत् । यथा लोके तेषां व्यवहारः प्रसिद्धोस्ति, तथा समर्प्यैव कार्यम् । निष्कण्टसेवका स्वगुरु वा स्वप्रभु वा कार्यात् पूर्वं पश्चाद्वा कचि-त्कालद्वयेपि वा विज्ञापयन्तीति तथा समर्प्य व्यवहारीयम् । विज्ञापनेपि समर्पणपदप्रयोगस्य साधितत्वात् । किञ्च । गुणसन्निपातरूपो मनोमात्रेन्द्रियासु व्यापारो हि व्यवहारः । स यथा सेवकानां प्रसिध्यति सपद्यते, तथा समर्प्यैव कार्यम् । 'उद्यतस्य हि कामस्य प्रतिवादो न शक्यते । अपि निर्युक्तसङ्गस्य कामरक्तस्य किं पुन'रिति वाक्यात्काम प्रतिवादितुमशक्य । तथा च स्वस्य किञ्चिद्वस्तुमुमुक्षोत्वतौ प्रमवे विज्ञाप्य, तत्कृत्वा समर्प्य, पश्चाद्भोक्तव्यम् । 'यद्यदि-ष्टतम लोके यद्यापि प्रियमात्मन । तत्तन्निवेदयेन् मया तदानन्त्याय कल्पत' इत्येकादशस्कन्धे सदात्तभक्तिकवने भगवद्वाक्यात् । एव स्वाशक्या सर्वपाककारणाशक्तौ स्वार्थं जातिकुल-मर्षादाननिर्वाहाय तावन्मात्रपाक कृत्वा समर्पणेपि न दोषः । लोकाव्यवहारस्य तथैव सिद्धे । एतावान्पर विशेषो यदूर्ध्वविज्ञाप्याये भक्तिपरमकारणत्वेनात्मनिवेदिना ये धर्मा उक्ता 'श्रद्धामृतकयाया म' इत्यादिना साधैश्चतुर्भिः, तत्र सर्वकामनिवर्जनस्य भगवदर्थं तद्विरोधि-नामर्षभोगसुगानां परित्यागस्य च कथनात्तद्विरुद्धमिदं मुख्यसाधनकक्षा नारोहति, तस्मान्नेव कर्तुं ता 'लुपमाणश्च तान्कामा'निति न्यायेन ग्लानिं स्थाप्या, 'भगवन्ने वा सुशक्ये वा सर्वथा शरणं हरि'रिति च भावनीयम् । अङ्गुश्वज्रयुक्त चरणं च ध्यातव्यम् । येनाय मनोदोषः स शीघ्रं निवर्तत इति प्रसङ्गादुक्तम् । न च समानकर्तृकयोः क्रिययोः पूर्वकाले कृत्यानुशासनादन समर्प्येति प्रयोगेण कार्यात्पूर्वकालिकत्वं समर्पणस्य लभ्यत इति कथं पश्चाद्वैत्युच्यत इति शङ्क्यम् । अत्र सेवक्रीयलोकव्यवहारबद्गवत्सेवकव्यवहार-मिद्व्यर्थं तथाकरणस्य विधेयत्वेन समर्प्यैव कार्यविशेषणतामात्रे तात्पर्येण अनूदिन-तया कालबोधने तात्पर्यामानात् । अन्यथा सर्वोदौ समर्पणवाक्येनैव सर्वकार्य-

पूर्वकाले समर्पणस्य प्राप्तत्वेन तदनुज्ञादवैयर्थ्यप्रसङ्गादिनि । अतो न कश्चिदोषः ।
 एवं सर्वदोषनिवृत्तिस्वरूपं पुनस्तदनुत्पत्त्युपायं पाश्चात्यसमर्पणक्रियादोषराहित्यप्रकारं
 विरुद्धवाक्यव्यवस्थाया आज्ञानिर्वाहप्रकारं व्यवहारानुरोधेऽपि दोषासम्भवप्रकारं चोपदिश्य
 तत्फलमाहुः सर्वेषां ब्रह्मता तत इति । तच्छब्दः पूर्वोक्तं साधनसमूहं परामृशति ।
 तथा च तत उक्तरीत्या ब्रह्मसम्बन्धभारम्य साधनकरणात्सर्वेषामात्मनिवेदिनां ब्रह्मता
 दोषराहित्य सर्वत्र साम्यं च भवति । 'निर्दोषं हि समं ब्रह्मे'ति ब्रह्मणस्तादृशत्वात्
 तदाज्ञायामप्रमादात्तथा भवतीति कलिप्रभृतिदोषाणां तेष्वभावात्तत्कृतसेवायाः प्रमुणाङ्गी-
 कारे सुखेन फलवत्त्वमित्यर्थः ॥ ७३ ॥

एवं सर्वदोषनिवृत्त्युपायमुपदिश्य, दोषाणां स्वरूपतो विद्यमानत्वे तेषां सेवायाम-
 प्रतिषन्धकत्वं न सम्यगवगन्तुं शक्यम्, तथा सत्यविश्वासे संशये वा जघन्याधिकारिणां
 पुनः सर्वनाशपत्तिरिति तन्निवारणार्थं सिंहावलोकनेन पूर्वं परामृशन्तो दृष्टान्तमुखेन
 तदोपनिवृत्त्यवगमोपायमाहुः गङ्गात्वमित्यादि ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ।

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वदत्रापि चैव हि ॥ ८३ ॥

अत्राप्रे दार्ष्टान्तिकत्वान्ये तद्वदिति पदात्पूर्वस्मिन् वाक्ये यद्वदिति यथेति वाच्या-
 हारः । तथा च गङ्गामिलितानां सर्वदोषाणां रथ्योदकादीनां यथा गङ्गात्वम्, गङ्गाया
 मयस्त्वात् । यथा च गङ्गात्वे तदितरगुणदोषयोर्मृद्विशेषस्य च वर्णना न निरूप्या,
 सर्वेऽपि हि गङ्गाजलं पीतम्, गङ्गायां स्नातम्, तेन ममायं ज्वरादिर्निवृत्त इत्येव वदन्ति,
 ज्वराद्यभावं चातुभवन्ति, न तु रथ्योदकादिपानस्नानगुणदोषान् । हि निश्चयेन । अत्रापि
 ब्रह्मसम्बन्धकरणेऽपि उक्तरीत्या भगवदीयत्वस्य, चकाराद्भगवदनुसंधानादेव बाहुल्यात्
 तद्वदेव गङ्गासंपृक्तसर्वदोषवदेव पूर्वोक्तपञ्चविधदोषवर्णना न निरूप्या स्यात् । तथा चैव
 तेषां स्वरूपतो विद्यमानत्वे ज्ञायमानत्वे अज्ञायमानत्वे वा गङ्गायां तेषामिवैतेषामपि
 दोषाणां स्वरूपनाश एवेति जघन्याधिकारिभिरप्येवमवगत्य स्वात्मा संरक्षणीयः । श्रुतौ
 सूत्रेषु च तत्कृत्युन्यायस्य सिद्धत्वात् सर्वदा सर्वत्र भगवदीयत्वानुसन्धानेन भगवदीयत्व-
 स्यैव सिद्धेरित्यर्थः । इदमत्र आचामनुसारेण व्याख्यातम् ।

मम त्वन्यदपि किञ्चिदन प्रतिभाति । यदि ज्येतावन्यात्रमेवात्राभिप्रेतं स्यात्, तदा
 'न मन्तव्याः कथञ्चने'त्येतदुक्त्वा 'गङ्गात्व'मित्यादि वदेयुः । तत्रानुक्त्वा 'सर्वेषां ब्रह्मता
 तत' इति फलकथनोत्तरं यदुक्तम्, तेन फलनोपकृताप्यभिप्रेतेति । तथा चात्र पूर्वं
 ब्रह्मसम्बन्धेन दोषनिवृत्तिमुक्त्वा, अत्रे भाविदोषाससर्गार्थं यत्— भगवद्धर्मानुरोधि-
 लौकिकव्यवहारानुरोधिभेदेन द्विविधमुक्तम्, तत्रावकरणे— दिव्य-
 करणे तु गङ्गासम्पृक्तदोषाणामिवैतदोषाणां निवृत्तिमात्रम् ।

जयन्यफलोपयोगि सेरोपकारकर्तृं क्रमेण सिध्यतीति । तेन मार्गान्तरे या दीपनिवृत्तिः
साधनान्तरभेदक्षते, सात्र सेराधिकारसम्पादकसंस्कारस्यानुषङ्गिक फलमित्यतोऽस्य सिद्धान्त-
रहस्यत्वमिति च ।

एव प्रमुप्रेरणया विभातं यन्मे तदुक्तं नहि तत्त्वबुद्ध्या ।

अतः स्वदासे करुणां नितम्बन् स एव मत्त्वान्तमलङ्करोतु ॥ १ ॥

यदन सदसद्वापि जीवबुद्ध्योदित कश्चित् । क्षमन्त्वाचार्यचरणास्त मे मन्तुं कृपालाः ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणैकतानपीताम्नरात्मजपुरुषोत्तमविरचितं

सिद्धान्तरहस्यविवरणं संपूर्णम् ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीगिरिधरकृतविवृतिसमेतम् ।

स्वीयजीवानुरिचीर्षुः स्वयमाज्ञापयद्भरिः ।

साक्षात् तमहं वन्दे श्रीवल्लभपिञ्जं सदा ॥ १ ॥

तदाज्ञानान्तरं श्रीमदाचार्यैर्धर्मनिरूपितम् ।

तद्वचोविवृतिं कर्तुमारमे तत्प्रसादतः ॥ २ ॥

अथ श्रीमद्ब्रह्मदेवचन्द्रः स्वस्य रसादिस्त्रीडारूपमखलौकिरुमनुभाव प्रकटयितु-
मिच्छन् स्वमुखारविन्दाधिष्ठात्रलौकिकार्थि स्वलीलाकान्तसर्वश्रीवल्लभाचार्यरूपेण प्रकटी-
कृत्य स्वामिलवितशुद्धपुष्टिमार्गं प्रकटयितुमाज्ञामदात्, ततस्त्रदाज्ञाया एवार्थं निरूपयन्तः
श्रीवल्लभाचार्यचरणाः पञ्चबन्धेन तमर्थं सपूर्वपीठिक निरूपयितुं प्रतिजानते आश्रयस्यामले
पक्ष इति ।

आश्रयस्यामले पक्ष एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता श्रोतं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

अथवर्णस्य विष्णुदैवत्येन तदुपलक्षितमासस्यापि तथात्वमेवास्तीति स्वयमपि सर्वो-
त्तम वैष्णवमार्गमेव प्रकटयितुमुद्यत इति च विचिन्त्य तदेवताक एव मासे भगवानाचा-
र्यानाज्ञापयदिति तस्यैव ग्रहणम् । तस्यामले मलरहिते सर्वदोषनिर्वाजिते पक्षे शुक्लपक्ष
इति यावत्, तस्मिन् । एकादश्यां विष्णुदैवत्यामेव त्रियौ । महानिशि अर्धरात्रे पुष्टि-
मार्गोद्देशान्मर्यादाविरुद्धे स्वयकैः सह नि शङ्कतया यो निरवध्यानन्दानुभवस्तदाधारभूते
पुष्टिरूपे समये । तदा तादृग्भूतेनैव भगवता साक्षादव्यवधानेन । अथवा । साक्षाद्भ-
गवानाज्ञावरणपूर्णपुरुषोत्तमस्तेन । प्रकर्षेण परमकृपापूर्वकं यदुक्तं तदक्षरशः प्रत्यक्षरार्थं

पूर्वकमुच्यत इत्यर्थः । किञ्च । अत्र श्रावणमासोक्त्या ऋतुरपि वर्षाख्य उक्तो भवति । तस्यायमाशयः । वर्षर्तौः सर्वरसोत्पादकत्वान्निदाघतसस्थिरचरतापापहारकत्वादिधर्मवत्त्वादत्रोपदिष्टमार्गस्यापि भगवत्सम्बन्धिसर्वरसोत्पादकत्वं सर्वतापापहारकत्वादिकत्वं च सूचितं भवतीति ॥ १ ॥

एवं पूर्वपीठिकामुक्त्वा भगवदुक्तपदार्थमाहुः ब्रह्मेति ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात्सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

अस्मिन्मार्गे यशोदोत्सङ्गलालितश्रीकृष्णस्यैवोपासत्वात् तस्य चाञ्जलौके अवतारमानभ्रमत्वादत्र तद्व्यावृत्त्यर्थं ब्रह्मपदोपादानम् । अथवा । भगवद्ब्रह्मार्थकयनाद्वेदे इवात्रापि ब्रह्मपदम् । तथा च तेन अक्षणा सह देहजीवयोः सम्बन्धः स्वमार्गाधिनिवेदनेन तदीयवत्सम्पादनलक्षणस्तत्करणात्सर्वेषां देहजीवमात्राणां सर्वदोषनिवृत्तिर्भवति । सर्वपदेन देहजीवयोस्तद्धर्माणां तत्र तत्सम्बन्धिनां च सर्वेषां सम्बन्धिनां यावन्तो दोषास्तेषां सर्वेषां निवृत्तिर्भवति । लापनिका तु, देहजीवयोर्ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्वेषां तद्धर्माणां तत्सम्बन्धिनां च सर्वदोषनिवृत्तिर्भवति । यद्वा । सर्वेषामैहिकामुष्मिकपदार्थमात्राणां देहजीवयोश्च तत्सम्बन्धे सत्येतत्सर्वगतसर्वदोषनिवृत्तिर्भवति । शेषमुभयत्रापि पूर्ववत् । हीति युक्तोयमर्थः । यद्भगवत्सम्बन्ध एव सति सर्वेषां सर्वदोषनिवृत्तिर्भवति, नान्यथापीति । ननु अत्र निवेदनशब्दवान्या किंरूपा भक्तिरुच्यते, दानापरपर्याया वा, काचिदन्यैव वा । तत्र नाद्या, 'विष्णोर्निवेदितात्त्रेण यष्टव्य देवतान्तर'मित्यादिवचनविरोधात् । नह्येकस्मै देवाय दत्त वस्तु पुनः तदेवान्यस्मै दातुं शक्नुमुषितं वा, तत्र स्वीयत्वाभावात् । स्वीयवस्तुन एव हि दानार्हत्वात् । न द्वितीयः । मानामानात् । नहि पूर्वोक्तानिवेदनरूपाद्विभं रूपं कुत्रापि प्रमाणसिद्धमस्ति । अतो विचार्यमाणे तदीयत्वसम्पादनरूपैव सेति पर्यवस्यति । किञ्च । त्वयापि 'यश्चात्मानं निवेदये'दित्यादि-स्त्रलेख्यमेवायौ स शब्दस्य वक्तव्यः, अर्थान्तरकल्पनाया अनिर्वाहात् । एव च सति निवेदनाख्यमत्तया स्वारमादिसकलपदार्थमात्रस्य भगवदीयत्वसम्पत्तिर्भवतीति निष्प्रत्युहमवेहि । अथ निवेदनस्यावश्यकर्तव्यताकत्वमुक्तमेकादशे । 'दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै निवेदनम् । एवं धर्मैर्भुज्याणामुद्धवात्मनिवेदिनाम् । मयि संजायते भक्तिः कोन्योर्थोऽस्मावशिष्यते' इति । इयं तु भक्तिः प्रेमलक्षणा फलरूपेति बोध्यम् । अन्यच्च तत्रैव । 'मत्तो यदा त्यक्तसमस्तधर्मा निवेदितात्मा निचिकित्सितो मे । तदामृतत्वं प्रतिपद्यमानो मयात्ममूलाय च कल्पते वै' इत्यादिभिः । किञ्च । भगवद्भक्तैर्षुविभलेषु श्रवणादिनवविधाया एव मुख्यत्वेन प्रेमलक्षणासाधनत्वेन सर्वत्र प्रसिद्धे निवेदनाकरणे तस्या नवविधत्वामावादपूर्णसाधनरूपायास्तस्या न पूर्णफलजनकत्वं भवतीति तत्करण-स्यावश्यकत्वम् । अत एव श्रीमत्प्रभुचरणैरप्युक्तं नवरत्नप्रकाशे 'आत्मनिवेदिनो हि भगवद्भजनार्हाः, नेतर' इति । ननु देहादीनां समर्पणं तेन च शुद्धिरित्यस्तु नाम, भक्ति-

महत्वात् । किन्तु जीवात्मादिसमर्पणं, तत्रापि स्वस्यैव समर्पकत्वं, तेन च शुद्धिरिति कथ-
मुपपत्तिप्रमाणाभ्यामुपपद्यत इति चेत्, तत्र वदामः । इत्यम् । यथा वेदोक्तमर्यादागमैर्पि
कर्मकाण्डे विरजाहोमे 'जीवात्मा मे विशुद्ध्यन्ताम् । परमात्मा मे शुद्ध्यन्ता'मित्यादिभिर्जी-
वात्मादीनां शोधनम्, तत्रापि स्वस्यैव कर्तृत्वम्, तेन च शुद्धिरपि भवतीत्यादि विधी-
यते । ज्ञानकाण्डे तु पुनर्महावाक्येन जीवस्य ब्रह्मैक्यबोधनं तेन च तस्य तदुपपत्तिरित्यपि
तैरुच्यते । तथैवास्मिन्नपि मार्गे । तथाहि 'तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः ।
न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे'त्यादिवाक्यैर्भगवदीयानामितरशोधनप्रकार-
निषेधा'प्रथा यथात्मा परिमृज्यतेऽसौ मत्सुण्यगायाश्रवणाभिधानैः । तथा तथा पश्यति
वस्तु सूक्ष्मं चक्षुर्यथैवाज्ञानसम्प्रयुक्त'मित्यादिभिर्मर्केर्नबन्धिषायाः शोधकत्वेनोक्तत्वाच्चायमे-
वाय शोधनप्रकार इति तथैवात्र निरूपितमिति सर्वमवदातम् । एवं च सति देहजीवयो-
रित्यत्र जीवपदेनात्मत्वाविशेषात्परमात्मादयोपि संगृह्यन्ते । अतस्तेषामपि समर्पणं भवत्ये-
वेति युक्तमेव । यतः पुरुषोत्तमस्तु लोकवेदातीतः सर्वेश्वरः सर्वोपास्यः सर्वपरश्च । जीवा-
स्तदनतीता अनीश्वरा उपासका अनराधेति तस्मिन्नेतेषां समर्पणं युक्तमेवेति सारम् । अथ
तत्र दोषाः क्रियत्प्रकारास्सन्ति इत्याकाङ्क्षायामाहुः दोषाः पञ्चविधा इति । पञ्चप्रकारका
दोषाः स्मृताः श्रुतिस्मृत्यादिषु कथिता इत्यर्थः । पाठान्तरे मताः सम्मताः ।

तानेव पञ्चविधान् गणयन्ति सहजा इति ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

तत्र देहस्य सहजदोषाः कुण्डगोलकत्वादयः । म्लेच्छत्वचाण्डालत्वादयश्च । जीवस्य
तु 'जीवाः स्वभावतो दुष्टा' इति वचनात्तदीयः सहजः स्वभावः स्वतःसिद्धमगवद्वियोगजनि-
तालार्थादिमगवदानन्दतिरोभावत्वरूपः । यतः श्रुतिस्मृत्यादिषु सर्वोपास्यत्वादिभर्मवत्त्वेन श्रुत-
स्यापि भगवतो भजनदर्शनादावार्थाद्यभावः सहजो दोष एव भवति । अथवा । आसुरावेशित्वा-
दिकं च जीवस्य सहजो दोषः इत्यादिमाः । द्वितीयानाहुः देशकालोत्था इति । देशो
मगधम्लेच्छादिः, तदुत्थाः, कालः कत्यादिरूपस्तदुत्थाः । देशकालयोः प्रायो बहुस्यले
सहभावो दृश्यत इत्यनयोरेकरूपता । द्वितीयप्रकारादारभ्य सर्वे दोषाः देहग्रहणानन्तरमेवो-
त्पद्यन्ते इति ते देहजीवयोः समा एवेति न पृथगुच्यन्ते । तृतीयानाहुः लोकवेदनिरू-
पिता इति । लोके परजातीयसिद्धान्नमक्षणादिदोषत्वेनोच्यते, न परमार्थतः । एवंविधा
लोकनिरूपिताः । अथवा । स्मृत्याद्युक्ताः लोकनिरूपिताः । वेदनिरूपिताः असंस्कृतत्वादयः,
आश्रमप्रवृत्त्यादयश्च । अत एवानयोरेकप्रकारता । मृत्यादीनामपि वेदमूलकत्वात् ।
तृतीयानाहुः संयोगजा इति । संयोगः पतितादिसंसर्गः, नीचसेवकादिकं च । तजाः ।
पञ्चमानाहुः स्पर्शजाश्चेति । स्पर्शजा वातव्याधित्वादयः । अगम्यास्पर्शादयश्च । चका-

रात् कर्मजा अपि कुष्टापस्मारादयः । कामक्रोधादयो वा । अथवा । लोकवेदनिरूपिता
इत्युक्तपञ्चविधानामपि विशेषणम् । पदार्थमात्रस्य लोकवेदनिरूपितत्वात्तदयोगात् । तदा
पञ्चमप्रकारकाश्चकारोक्तकर्मजादयः, श्रेयं प्राप्नुवत् । एते पञ्चविधा अपि दोषाः पूर्वं
तेषु तेषु विद्यमाना अपि निवेदनसमये तदनन्तरं च दैवात् कदाचित्तिष्ठेयुरपि चेत्तथापि
कथंचन केनापि प्रकारेण न मन्तव्या न विचारणीया इत्यर्थः । ननु निवेदनकरणमा-
त्रेण सहस्रैव सर्वदोषनिवृत्तिः कथं भवति ? अथ दृश्यते च न तन्निवृत्तिरिति चेत्, मैवम् ।
मूल एव न मन्तव्या इत्युक्तत्वात् । स्थिता अपि दोषा दोषत्वेन न गणनीया इत्यभि-
प्रायेण । एतच्चप्रे स्वयमेव विशदयिष्यन्ति गङ्गादृष्टान्तेन । अत्रेदमेव शुद्धिस्वरूपमिति
सर्वं सुखम् । अत एव 'अपि चेत् सुदुराचारः' 'बाध्यमानोपि मङ्गलः', 'मां हि पार्थ
व्यपाश्रित्ये'त्यादि भगवतोक्तम् । 'किरातहृणान्ध्रे'त्यादि शुकेन । अन्यैरप्यन्यत्र बहुशः ।
ननु प्रायश्चित्तादिना पूर्वं ताश्चित्तं पश्चाद्भगवत्सम्बन्धः कुतो न कार्य इति चेत्,
तनाहुः । अन्यथेत्यादि । अन्यथा भगवत्सम्बन्धव्यतिरेकेण सर्वप्रकारकाणां दोषाणां
कथञ्चन प्रायश्चित्तादिनापि निवृत्तिर्नैव भवति । एतदेवोक्तं पष्ठे । 'न तथा ह्यचवान् राजन्
पूयते तपआदिभिः । यथा कृष्णार्पितप्राणस्तत्पूरुषनिपेयये'त्यादिभिः ।

ननु स्वस्य निवेदनकरणानन्तरं स्वात्मना सह ये कलत्रपुत्रादयो निवेदिताः, तेषां
पुनः पृथक् पृथक् निवेदनं करणीयं न वेत्याशङ्कायां समाधानं निवेदनानन्तरं तस्य स्थिति-
प्रकारं, प्रसङ्गात् प्राप्त स्वरूपसेवादिकरणं चेति त्रयमप्याहुः असमर्पितवस्तूनामिति ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्वर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।

न समर्पितं वस्तु यैस्ते असमर्पितवस्तवः तेषां वर्जनमाचरेत् । अत्रायमाशयः ।
यस्मात्स्वात्मना सह कलत्रादीनां निवेदने जातेपि 'सर्वेषां प्रभुसम्बन्धो न प्रत्येक'मिति
वाक्यात्तेषामपि भगवत्सम्बन्धे पूर्वसिद्धेपि त एव निवेदिता जाताः, परं न तेषां सम्ब-
न्धवत्त्वादिकम्, तत्त्वनिवेदितस्थितमिति तेऽसमर्पितवस्तवो जाताः । अतस्ते वर्जनीयाः ।
तादृशास्ते न स्थापनीयाः । किन्तु पृथक्पृथक् तेषां निवेदनं करणीयम्, यथा तेषां सम-
र्पितवस्तवो भवन्तीत्यर्थः । यद्वा । यस्माद्भगवत्सम्बन्ध एव सति सर्वेषां सर्वदोषनिवृत्तिरतो
ऽसमर्पितवस्तूनामनिवेदितात्मनामत एव सदोषाणां तेषां वर्जनं तत्सङ्गादिवर्जनमाचरेत् ।
तादृशां सङ्गादिकं न कुर्यात् । एतदेवोक्तं नपरस्मै । 'निवेदनं तु स्मर्तव्यं सर्वथा तादृशै-
र्जनै'रिति । द्वितीयमर्थमाहुः असमर्पितेति । यस्मादुपायान्तरेन तन्निवृत्तिः, प्रत्युत स्वधर्म-
हानिश्च, तस्मात् सर्वदोषनिवृत्त्यर्थं स्वधर्मसिद्ध्यर्थं मर्कैः परमकाष्ठापन्नदशाप्राप्त्यर्थं च
भगवदसमर्पितवस्तुमात्रस्य स्वस्मिन् ठौकिकवैदिकस्वकार्यमात्रे च विनियोगो न कार्यः,
किन्तु समर्पितस्यैव वस्तुन इत्यर्थः । एतेन निवेदनानन्तरं तस्य भगवत्स्वरूपसेवावि-
कर्तव्यत्वेन सर्वथा प्राप्ता । अन्यथा प्रतिक्षणं तत्तद्वस्तुसमर्पणा सम्भवति । तृतीयः ।

समर्पितकलत्रादिविनियोगे समर्पितस्तुमात्रविनियोगे च निषेधमुक्त्वा समर्पितस्यैव ग्रहणं वदन्तस्तत्समर्पणे प्रकारमप्यापातत आहुः निवेदिभिरिति । सहेति शेषः । तथाच सधःकृतात्मनिवेदनः निवेदिमिः सह चिरात्कृतात्मनिवेदनैः सदभ्यस्तसकलसेवाप्रकारैः सह मिलित्वा तदुक्ततद्दर्शितप्रकारेण समर्थैव भगवति निवेद्यैव पश्चात् सर्वं कलत्रादीनां भगवत्सेवादिविनियोगरूपं स्वार्थं च वस्तु विनियोगरूपं अन्यदपि लौकिकं वैदिकं च विवाहयागादिरूपं कार्यमात्रं कुर्यात् । इति स्थितिर्गार्गमर्यादा स्थितिपदेनेयमेव निश्चला भक्तिमार्गमर्यादा, नान्यापीति ज्ञाप्यते । किञ्च । निवेदिमिः सहेतिपदं सर्वं कुर्यादित्यनेनापि लपनीयम् । तथा च पूर्ववस्तुनो भगवति समर्पणे पश्चात्स्वविनियोगसमयेपि तैः सहभावः कार्य इत्यर्थः । एतेन सत्सङ्गदुःसङ्गयोर्विधिनिषेधौ च तस्योक्तौ भवतः ।

अयं विस्तीर्णवस्त्रादिके तन्मध्यात् पूर्वं स्वार्थं स्थापयित्वा तदुर्वरितं किञ्चित् स्वल्पे स्वरूपे तावदेवापेक्षितमिति मत्वा तत्समर्पयितुमिच्छेन्नैलाहुः न मतमिति ।

न मतं देवदेवस्य सामिशुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

देवानामपि देवस्य सर्वनियामकस्य सर्वोपासस्य सामिशुक्तसमर्पणं स्वेनान्यैर्वा यद्वस्तुमध्यात् पूर्वमुपशुक्तं भवति तदुर्वरितं वस्तु पश्चाद्भगवति निवेदयितुमिच्छेत्, तद्भगवतो मतं सम्मतं सिद्धान्तो वा न भवतीत्यर्थः । एवमन्नादिसर्वपदार्थेषु व्यवहृत्यम् । पुनरिममेवार्थं स्थूणाखननन्यायेन द्रवयन्त आहुः तस्मादिति । यस्मात्कारणात् प्रकारान्तरेण व्यवहारो कृते, प्राकृतदोषाणामनिवृत्तिः, नूतनानां प्रत्युत प्रवृत्तिः, स्वधर्महान्तेरेण निश्च, तस्मादादावेव सर्वकार्येषु तत्कार्यं कर्तुमिच्छन् तत्तदुपशुक्तसर्ववस्तुनः समर्पणं कुर्यात् । एवं च सति नित्यनैमित्तिककार्यमात्रोपशुक्तवस्तुमात्रस्य पूर्वं यथायोग्यप्रकारेण भगवति विनियोगे जाते पश्चात्तत्तत्प्रसादत्वेन स्वव्यवहारोपयोगः कर्तव्य इति सिद्धम् ।

ननु 'अपि दीपावलोकं मे नोपशुङ्ग्यान्निवेदित'मिति भगवतैवोक्तत्वात् तन्निवेदना-
नन्तरं तदेव वस्तु स्वयमुपशुङ्गीतेति कथमुच्येतेति चेत्तत्राहुः दत्तापहारवचनमिति ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥
न ग्राह्यमिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

अत्र वचनं वाक्यमिति स्थलद्वयेष्वेकवचनं जाल्यमिप्रायेण । तत्र दत्तापहारव-
चनानि 'त्वयि दीपावलोकं मे' इत्यादीनि । तथाचान्यान्यपि सकलं वस्त्रमाल्यादिकं हरेः
हरिसम्पन्नि हरेये यन्निवेदित तत्तदनन्तरं न ग्राह्यं, स्वयं न शुद्धीयादेवंबोधकानि अनि-
वेदितश्राद्धादिवोधकानि च यानि वाक्यानि तानि सर्वाणि भिन्नमार्गपराणि वैधभक्तिमार्ग-
पराणि । पूजाख्यं कर्म तच्चेत्तया या भक्तिस्तत्पराणि, न शुद्धभक्तिमार्गपराणि । अत
एवंबोधक वाक्यसदृशं भिन्नमार्गपरं मतं सम्मतम् । तत्र पूजायाः कर्मत्वमुक्तमेकादशे
'कर्मयोगं वदत नः पुरुषो येन संस्कृतः । विष्णुदेहाशु कर्माणि नैष्कर्म्यं विन्दते पर'मिति

जनकेन पृष्ट आविर्होत्र उवाच । 'कर्माकर्मत्रिकर्मे'त्यारम्याग्रे 'य आशु हृदयग्रन्थि निर्जिहीर्षु परात्मन । विधिनोपचरेदेव तन्नोक्तेन च केशव'मित्यादिप्रश्नोत्तरै । अतस्तानि वान्यानि तादृग्भक्तिपराणि इत्यत्रानवकाशपराहतानि इति सर्वथा नोपक्षेपणीयानीत्यर्थ । अन्यथा 'त्वयोपशुक्तस्त्रागन्ध', 'अम्बरीष नव वक्षम्', 'विष्णोर्निवेदिताग्नेन', 'मुकुन्दाशनशेष तु' इत्यादिवाच्यसहस्राण्यगतिकानि भवेयुः । चिरात् प्रदृश्यमाणप्रागाचार्यचरणपरम्परा अप्यश्रामाणिक्य एव च तिष्ठेरन् । ननु पूर्वोक्तमार्गेषु सङ्क्षेपपूर्वकं वैधप्रकारेण निवेद्यत इति भक्तिमार्गे तन्निषेधो युक्त एव ।

अथेतन्मार्गायै केन प्रकारेण भगवद्वस्तुसमर्पणं कार्यमित्याकाङ्क्षायामाहुः सेवकानामिति ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

लोके स्वस्मिन् सेवकानां व्यवहारः यथा प्ररूपेण सिध्यति, तथा तेन प्रकारेण सर्वं समर्प्य सर्वं कार्यमात्रं कार्यं कर्तव्यमित्यर्थः । स व्यवहारो यथा सेवकैस्तु स्वप्रभोरग्रे सेवकभावेनैव सर्वं वस्तुसमर्पणं क्रियते, तथैव स्वीयते च, एव व्यवहारो लोके प्रसिद्धो भवति । अयं भगवदग्रे सेवकभावेन सर्वं वस्तु समर्प्य तथैव च तिष्ठतीति भगवानप्येन सेवकत्वेनैव भजतेऽनुगृह्णाति च । एवप्रकारकं ज्ञानं यथा सर्वलोकानां भवति, तथा सर्वसमर्पणं कार्यं तथैव स्वीयं च । अत्राप्ययमाशयः । यथा सेवको गृहदासस्तेन स्वीयं वस्तुमात्रं पूर्वमेव स्वप्रभवे सर्वथा निवेद्यते, पश्चात् प्रभुणा स्वप्रसादत्वेन यदीयते तेनैव स्वोपभोगः सर्वोपि क्रियत इति सर्वदा सर्वत्र दृश्यते ध्येयं च, तथैवानेनापि भगवदग्रे व्यवहर्तव्यमिति दिक् । समर्पणग्रहणे प्रमाणवाक्यानि तु 'त्वयोपशुक्ते'त्यादीनि पूर्वमेवोक्तानि । ननु भगवान् पुरुषोत्तमत्वादलौकिक इति तस्मिन् सेवादिकरणमप्यलौकिकप्रकारेणैवोचितमिति स्मृतिपुराणाद्युपदिष्टं सेवाप्रकारमनुकृत्वा लोकरीत्या सेवाकरणोपदेशो को हेतुरिति चेत् । न । अत्रोच्यते । स्मृत्याद्युक्तप्रकारास्तु विधिनोदिता इति तदधीनत्वात् तदधीनस्वरूपपर्यवसायिन एव । अस्मिन् मार्गे तु पुरुषोत्तम एव भजनीय इति । तस्य च 'न रोषयति मा योगो', 'नाहं वेदै'रित्यादिभिर्विध्यनधीनत्वादन वैधप्रकाराणामकिञ्चित्कारत्वेन लोकसिद्ध एव । प्रदर्शित इत्यवधेयम् । तर्ह्यस्यापि मार्गस्य लौकिकत्वम् भवतीति चेत् । न । 'लोकवृत्तलोकैरित्य'मित्युक्तेलोकवद्व्यमानाणि सा भगवदीयवृत्तसेवा वस्तुसमर्पणादिरूपा भगवत्कृततत्त्वस्वीकारतद्भक्त्याद्वीकारादिरूपा चालौकिकमेव । यद्यपि 'न रोषयति मा मित्यादिभिर्भगवतो निष्पन्नधीनत्वमात्रं तत्त्वमेव, तथापि तादृशसेवाप्रसारो नोक्त इति स प्रकारेण प्रदर्शितः । तर्ह्यस्य प्रकारस्यैव स्मृत्याद्यनुक्तवादमूलकमिति चेत् । न । 'यद्वत्त्वा तुष्यते हरिरिति शूद्रवृत्तेरेव भगवतोपहेतुत्वमुक्तम् । यतः सा तु न वैधा, मन्वाधधीना वा, तेषां तत्र नाधिकारात् । अत एतत्सर्वं विचार्यवाच्यार्थैर्लोककृतधेरादृष्टान्त उक्त इति सयमवदानम् ।

ननु एवं कृतेऽग्रे तस्य किं फलं भवतीत्याकाङ्क्षायामाहुः सर्वेषामिति । ततस्तदनन्तरं पूर्वस्मिन् स्थितानां गुणानां दोषाणां च ब्रह्मता । भगवदीयत्वेन भगवद्रूपतैव भवति । भगवदीयानां भगवद्रूपता तु भगवतैवोक्ता 'ये भजन्ति तु मां भक्त्या ययि ते तेषु चाप्यहम्,' 'नोद्धवोऽपि मद्भूत' इत्यादि । तथात्वे जाते न तेषु पुनर्दोषत्वं, कदाचिदपि न तिष्ठतीति भावः । यथा कामादयो भगवति निवेदिताश्चेतदीया मृत्वा न पुनर्दोषत्वाय कल्पन्ते, किन्तु प्रत्युत सर्वलौकिकफलसाधकत्वायैवेति दिक् । तदुक्तम् । 'न मय्यावेशितधियां कामः कामाय कल्पते' 'कामं क्रोध भयं स्नेहमैश्वर्यं सौहृदमेव वेत्यादिभिः ।

ननु तथापि दोषाणां ब्रह्मरूपता प्रत्यक्षतया कुत्रापि दृष्टा नेति प्रत्यक्षवादिनां पक्षि-
रुप्तानां शङ्कां परिहरन्तो गङ्गादृष्टान्तेन तमेवार्थं प्रत्यक्षं दर्शयन्त आहुः गङ्गात्वमिति ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ।

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वद्वापि चैव हि ॥ ८३ ॥

यथा प्रणालादिकुत्सितस्थानेभ्यो गङ्गायां समागतानां जलानां तद्वत्तदोषाणां च गङ्गा-
त्वमेव सम्पद्यते, तदनन्तरं या तत्र गुणदोषादिवर्णना, कथनरूपा, सा संयोगानन्तरं
तत्र गङ्गात्वे जाते निरूप्या कथनीया न स्यात् । अथवा । सा वर्णना यथा तदनन्तरं
गङ्गात्वेनैव निरूप्या, कथनीया स्यात्, न कापि दोषत्वेन, तद्वदेवात्रापि भगवति सर्वस्व-
निवेदनानन्तरं स्थितानामपि दोषाणां भगवदीयत्वमेवेति ज्ञात्वा तथैव कथनीय करणीयं
च, नान्यथा कथमपीति निगम्यः ।

इति श्रीविठ्ठलनाथचरणैकतानगिरिधरकृतौ सिद्धान्तरहस्यविवृतिः समाप्ता ।

श्रीरूपेण नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

दीक्षितलालभट्टकृतटीकासमेतम् ।

श्रीमद्भोपनितम्बिनीमणिनिजप्राणप्रियानिर्भित-
क्रीडाम्भोनिधिरासमण्डलसद्राकावधूनायकम् ।
कोटीन्दुद्युतिवन्दितं सरमनोहारित्विपानन्दितम्
वन्दे वेदशिरःसमीडितगुणं गोवर्धनेशं प्रभुम् ॥ १ ॥
जयन्ति बल्लमाचार्यविठ्ठलेशाङ्गिरेणः ।
कुशलाः स्वीकृतस्नान्तमोहध्वान्तनिवारणे ॥ २ ॥

अथ श्रीमदाचार्यचरणा. पुष्टिमार्गीयजीवानां पुष्टिमार्गेऽङ्गीकार चिन्तार्पणः साक्षात्
पुष्टिरूपोत्तममुत्तरसरसीरुहोद्गतानि वाक्यानि स्वमात्रविषयीभूतानि भगवत्कृपापात्राणां
निजोपदेशविषयकश्रद्धाधिक्यसम्पादनार्थं ग्रन्थरूपेण सङ्घतिपूर्वकं निरूपयन्ति ध्याय-

णस्यामले पक्ष इत्यादिना । श्रावणशुक्लादश्यामर्धरात्रसमये श्रीमदाचार्यान् प्रति पुष्टि-
जीवोद्धारार्थं परमकाष्ठापन्नेन परब्रह्मणा श्रीकृष्णेन स्वयमाविर्भूयोपदेशः कृतः । स एवा-
स्मिन् ग्रन्थे सर्वोपि विराजते । स एष अत्यह विमृश्यमानो मार्गपद्धतिं प्रदर्शयत्यतो
मयाचार्यवर्यकृपालब्धबोधेन तदर्थो निरूप्यते श्रावणस्येत्यादि ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

श्रावणस्य वैष्णवत्वात् स गृहीतः । उपदिश्यमानमार्गस्य निर्मलताबोधनाय
शुक्लपक्षः । अत एवामले पक्षे इत्यनामलपदमुक्तम् । एकादश्या वैष्णवतिथित्वात् सा
गृहीता । अर्धरात्रसमयस्य पूर्णपुरुषोत्तमप्राकट्याधिकरणत्वात् तत्समये प्राकट्यम् । 'अथ
सर्वशुणोपेत' इत्याद्यष्टभिः सार्धैः श्लोकैः समानसङ्ख्याकाः सार्धा अष्टौ श्लोकाः पूर्णपुरुषो-
त्तमप्रादुर्भावसूचकाः । साक्षाद्भगवतेति । भगवान् परमकाष्ठापन्नः स्वयमेवाविर्भूयो-
क्तवान्, न त्वशेन कलया विभूतिरूपेणावेशरूपेण वेति ज्ञापक साक्षात्पदम् । अथवा ।
साक्षात् पदस्य प्रोक्तमित्यनेनान्वयः । तथा च भगवता साक्षादेवोक्तम्, न तु दूतादि-
द्वारा । न वा स्वप्नादिद्वारेति बोध्यते स्म । अक्षरश इति । भगवदुक्तसैकस्याप्यक्षर-
स्यार्थो न त्यक्त इत्यर्थः । अथवा । श्लोकरूपेणैव भगवतोक्तमिति त एव श्लोका ब्रह्मस-
म्बन्धकरणादित्यारम्य तद्बदत्रापि चैव हीयन्ता अत्र ग्रन्थे धृताः । सङ्गत्यर्थं प्रथम-
श्लोकः श्रीमदाचार्यैर्विरचित इति ज्ञातव्यम् । इदमत्राकृतम् । तृतीयस्कन्धनिधन्ध-
विधृतौ भगवता प्रोक्तं यद्भगवदीया वदन्ति, तद्भागवतमिति निरूपितम् । अतः साक्षाद्भ-
गवता प्रोक्तमिदमिति भवत्यस्य भागवतत्वम् । तथा च यथा साक्षाद्भगवता चतु श्लोकी
रूपं भागवतं ब्रह्मणे प्रोक्तम्, यथा वा मैत्रेयाय प्रोक्तम्, तस्य भागवतत्वम्, एव
श्रीमदाचार्यान् प्रति साक्षाद्भगवता प्रोक्तमिदमपि भागवतमेवेति ग्रन्थान्तरापेक्षया अस्य
वैशिष्ट्यमनुसन्धेयम् । अत एव सिद्धान्तारहस्यमिति नामधेयमेतस्य ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

ब्रह्मसम्बन्धकरणादिति । ब्रह्मणा सह सम्बन्धः स्वस्वामिभावलक्षणो देहेन्द्रि-
यप्राणान्तं करणदारागारपुनादीना आत्मनश्च तदीयत्वमिति यावत् । तस्य करणाद्ब्रह्म-
सहितपञ्चाक्षरनिवेदनमब्रह्मोपदेशेन स्पष्टीकरणादित्यर्थः । यद्यपि जीवानां सहजहरि-
दासत्वेन स्वस्वामिभावसम्बन्धः सिद्धोक्तिः, तथापि ससारदशाया बाहिर्गुत्वेन विस्तृत-
स एतेनोपदेशेन ह्याविर्भाव्यते । 'श्रीढार्थमात्मन इदं त्रिजगत्कृतं ते स्वाम्य तु तत्र कुधियो
पर ईश कुरु' इत्यष्टमस्कन्धे विन्यावल्लिवाक्यात् प्रथमस्य सर्वस्यापि भगवत्प्रीडार्थं निर्भि-
तत्वेन भगवदीयत्वात् प्रथमान्तर्गतदेहादीनामपि भगवदीयत्ववर्तन एव, तथापि 'स्वाम्य
तु तत्र कुधियो पर ईश कुरु' इत्युक्त्या कुधीत्वप्रयुक्तो देहादावाह्यमाभिमानः, स एतेन

सगद्यमधेन नाश्यते, ततश्च तदीयत्वं स्फुटीभवति । सेयमात्मनिवेदनरूपा भक्तिः सर्वथा संपादनीया । 'दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै निवेदनम् । एवं धर्मैर्मुमुक्षुणा- मुद्धवात्मनिवेदिनाम् । मयि संजायते भक्तिः कोन्योर्थोऽसावशिष्यते' इति भगवद्वाक्यात् । सर्वेषां देहजीवयोः सर्वदोषनिवृत्तिर्हि इति । सर्वेषामिति नात्र वर्णाश्रमादिनियमः, किन्तु प्राणिमात्रसेदं कर्तव्यमित्यर्थः । 'देवोऽसुरो मनुष्यो वा यक्षो गन्धर्व एव वा, भञ्जमुकुन्दचरणं स्वस्तिमान् स्याद्यथा वय'मिति सप्तमस्कन्धे ग्रहादवाक्यात् । 'मां हि पार्य व्यपाश्रित्य येपि स्युः पापयोनयः । स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेपि यान्ति परां गति'- मिति भगवद्गीतासूक्तत्वात् । 'सर्वेधिकारिणो ह्यत्र विष्णुमक्तौ यथा नृप' इति पुराणा- न्तरवाक्याच्च । देहजीवयोः सर्वदोषनिवृत्तिरिति । देहदोषा जीवदोषाश्च निवर्तन्ते, देहजीवयोः समर्पितत्वेन भगवदीयत्वादित्यर्थः । देहपदमिन्द्रियप्राणान्तःकरणोपलक्षकम् । तथा च देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवानां सर्वदोषनिवृत्तिः, समर्पितत्वेन भगवदङ्गीकारात् । एतत्तु भगवत्संस्कन्धे युक्तमेवेति हिशब्दः सूचयति । दोषाः पञ्चविधाः स्मृता इति । स्मृता इति प्रमाणमुक्तम् ॥ २ ॥

तान् गणयन्ति सहजा देशकालोत्था इत्यादिना ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

इह सहजदोषदेशोत्थदोषकालोत्थदोषसंयोगजन्यदोषस्पर्शजदोषश्चेति पञ्च दोषाः । लोकवेदनिरूपिता इति तु विशेषणम् । लोकशब्देन स्मृतिपुराणादि ग्राह्यम् । तत्र केचन देहस्य, अपरे तु जीवस्येति विवेचनीयम् । तत्रापि देहदोषाणां जीवेषु सम्बन्धो देहाध्यासात् । ते सर्वेपि दोषा आत्मसमर्पणरूपया भक्त्या निवर्तन्ते । 'तथा मद्भिपया भक्तिरुद्भवैनांसि कृत्स्नश' इति भगवद्वाक्येन भक्तिमात्रस्य सर्वदोषनिवारकत्वात् । पञ्चविधदोषास्तु प्रथमस्कन्धसप्तमाध्याये 'भक्तानामभयंकरात्वमेको दह्यमानानामप- यगोसि संसृते' इत्यस्य सुबोधिण्यां कर्मजाः कालजाः स्वभावजा मायोद्भवा देशो- द्भवाश्चेति पञ्चोक्तास्त एवात्राप्युक्ता इति ज्ञेयम् । तत्र स्वभावजा दोषा इह सहजपदेनोक्ताः । कालजा देशोद्भवाश्च देशकालोत्था इत्यनेन । मायोद्भवो संयोगज- पदेन निरूपिताः । अविद्यासंयोगजन्यत्वात् । कर्मजाः स्पर्शजपदेनाभिहिताः । एवं पञ्चविधा दोषाः । तत्र सहजाः स्त्रीत्वशूद्रत्वादयः । तेषु निवेदननाश्याः । 'मां हि पार्य व्यपाश्रित्य येपि स्युः पापयोनयः । स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेपि यान्ति परां गति'मिति वाक्यात् । देशदोषा मरुमगधतौराष्ट्रदुष्टदेशस्थित्यादयः । कालदोषाः कलिकालप्रभवाः शरीराशुक्लादयः । एते त्रयो देहदोषाः । अविद्यासंयोगजन्याः संयोगजास्तु भगवद्भजन- सदर्शनादिसुखरूपाः । जीवदोषा एते । स्पर्शजा दुष्टकर्मस्पर्शेनोत्पन्नाः पातित्यादयः ।

तेषां पञ्चविधानां समर्पणजन्येन स्वस्वामिभावसम्बन्धेन निवृत्तिर्जायते । तत्र शूद्रत्वादयः सहजदोषाः । मरुमगधादिदुष्टदेशस्थित्यादयो दोषा न सर्वेपाम् । ब्राह्मणाद्युत्तमकुलोत्पन्नेषु सहजदोषाभावात् । मथुरादिशुभदेशवासिषु देशदोषाभावात् । अथवा । देशदोषा अपि सर्वेषां भवन्ति । मथुराद्युत्तमदेशस्थितावपि दुष्टस्वामिकस्थलस्थित्यादिजन्यापाविष्यादिरूपदेशदोषाणां तत्रापि सत्त्वात् । न मन्तव्याः कथञ्चनेति । आत्मसमर्पणात् पूर्वं यावन्तो दोषास्ते सर्वेपि समर्पणनाश्याः, अतो निवेदनानन्तरं ते न मन्तव्याः । निवेदनकार्ये भगवत्सेवनादौ प्रतिबन्धका न भवन्तीत्यर्थः । नहि सूर्यनाशय तमः सूर्य-प्रकाशे प्रतिबन्धक भवति । 'निर्गुणो मदपाश्रय' 'मन्निष्ठ निर्गुण स्मृत'मित्यादि-वाक्यैर्भगवदीयपदार्थस्य निर्गुणत्वेन समर्पितपदार्थेषु दोषसम्बन्धस्य वक्तुमशक्यत्वात् । दोषाणां तु राजसादिगुणमात्रविषयत्वेन भगवत्सम्बन्धिषु निर्गुणपदार्थेष्वभावात् । एव निर्दोषत्वे सम्पन्ने तादृशाधिकारिणा किं कर्तव्यमित्याकाङ्क्षायां नवरत्नग्रन्थानुसन्धानेन तनुजवित्तजभगवत्सेवैव कर्तव्येति फलति । यतो निवेदितानां पदार्थानामुपयोगो भगवत्सेवयैव भवति । देहप्राणेन्द्रियान्त करणानां दारागारपुत्रासवित्तानामात्मना सह भगवत्सेवायामुपयोगः स्फुट एव । एव सति निवेदनफलं भगवत्सेवा, तत्र निर्दोषता द्वारमिति निष्कर्षः । 'शुद्धाश्च सुखिनश्चैव ब्रह्मविद्याविशारदाः । भगवत्सेवने योग्या नान्य इत्यर्थतः फलमिति प्रथमस्कन्धसुबोधिण्यामुक्तत्वात् ॥ ३ ॥

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्बर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

अन्यथेति । आत्मसमर्पणं विना कर्मज्ञानयोगादिभिर्न सर्वदोषनिवृत्तिः । इह पूर्वमुक्तेषु पञ्चदोषेषु निखिलदोषाणामन्तर्भाव इति ज्ञापयितुं सर्वपदम् । 'न तथा ह्यध्वान् राजन् पूयेत तपआदिभिः । यथा कृष्णार्पितप्राणस्तत्पूरूपनिषेवये' ति पण्डस्कन्धवचनात् । यद्यपि प्रायश्चित्तेन दोषनिवृत्तिस्तथापि न सर्वात्मना दोषापहारः । 'कर्मणा कर्मनिर्हारी न ह्यात्यन्तिक इष्यत' इति पण्डस्कन्धे शुकवाक्यात् । एव ज्ञानेनापि न सर्वथा दोषनाशः । 'नाधर्मज तद्दृश्य तदपीशाङ्गिसेवये'ति शुकवाक्यात् । भक्त्या तु सकलदोषनिवृत्तिः । 'केचित् केनलया भक्त्या वासुदेवपरायणाः । अथ धुन्वन्ति कात्स्न्येन नीह्वारमिव गोपतिं रित्ति वास्ये कात्स्न्येपदात् नीह्वारणान्ताञ्च । एव निवेदनात् पूर्वं कृतानां दोषाणां निवेदनेन निवृत्तिमुत्त्वा निवेदनानन्तरं कदाचित् केनचिदनिवेदितपदार्थेन सम्बन्धे बुद्धिग्रहादोषोत्पत्तिः सम्भवेदतो दोषाणामनुत्पत्त्यर्थं दोषोत्पादकपदार्थानां हेयत्वमाहुः असमर्पितवस्तूनामिति । भगवदनुपमुक्तान्नवसनस्रग्गन्धादीनामित्यर्थः । यस्मात् असमर्पितस्य सदोषत्वेन तत्सम्बन्धे स्वस्यापि दोषोत्पत्तिः, तस्मादसमर्पितवस्तूनां वर्जनं कर्तव्यमित्यर्थः । अतएव 'असमर्पितं तथा विष्णोः श्रमाससदृशं भवेत् । शुनोपि-

प्राप्तं चान्नं नीरं तत्सुरया सममित्यादिवाक्यैरसमर्पितसम्बन्धे दोषाहुल्यं गीयते ।
एवमसमर्पितवस्तूनां हेयत्वकथनेन तत्सम्बन्धं निराकृत्य दोषानुत्पत्तिप्रकारमुक्त्वा
देहादिनिर्वाहार्थं कृतात्मनिवेदिनः प्रेमासक्तिव्यसनसर्वात्मभावान्तमक्तिहेतुमृताधिदैविकी-
शुद्ध्यर्थं च भक्तिमार्गीयमुपायमाहुः निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति ।

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।

न मतं देवदेवस्य सामिसुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

निवेदनं निवेदः, निवेदो येषामस्ति ते निवेदिनः पदार्थाः अन्नादयः, तैः निवेदिभिः
पदार्थैः सर्वे भक्षणादिव्यवहारं कुर्यात्, परन्तु समर्प्यैव कुर्यात् । अत्रेदं आकृतम् । सगद्यप-
द्याक्षरमध्वग्रहणावसरे सर्वेपि स्वकीयाः पदार्था देहादयो दारागारादयश्च भूतभविष्यद्वर्तमान-
कालसम्बन्धिनो निवेदिता ग्रहसम्बन्धिनो निर्दुष्टा वस्तुः । अतस्ते सर्वेपि पदार्था निवेदिपद-
वान्याः, तेषां पुनः समर्पणं नाम तत्तदवसरे भगवदुपयोगकरणम्, अतो मध्वग्रहणावसरे निवे-
दितानामन्नादीनां भगवदुपयोगं कृत्वा भगवदुपभुक्तशेषेण भक्षणादिव्यवहारं कुर्यादिति । तथा
च पद्माक्षरमध्वग्रहणेन स्वकीयपदार्थानां ग्रहसम्बन्धः स तु सामान्यतः समर्पणम् । पुनस्तदु-
पयोगिकरणं विशेषतः समर्पणं ज्ञेयम् । एव समर्पितात्मनः सर्वे पदार्था भगवदीयत्वाभिर्दुष्टा-
खान् भगवदुपयुक्तान् कृत्वा तद्वत्प्रसादत्वेन भक्षणादिव्यवहारो भक्तिमार्गे प्रशस्तः । तदुक्तं
श्रीप्रभुचरणैर्नैवरत्नप्रकाशे 'तद्वत्प्रसादत्वेन खोपभोगकृतिरुचिततरे'ति । प्रसादत्वेन ग्रहणं
कृतार्थतासम्पादकम् । 'त्वयोपभुक्तस्तगन्धवासोलङ्कारचर्चिताः । उच्छिष्टभोजिनो दासास्तव
माया जयेमही'त्येकादशस्कन्धे श्रीमदुद्धववाक्यात् । अतः सामान्यसमर्पणविशेषसमर्पणो-
भयसूचनार्थं निवेदिभिः समर्प्येति पदद्वयेन निवेदनमुक्तम् । इदं त्विह विशिष्यावधेयम् ।
निवेदनमध्वग्रहणेन ग्रहसम्बन्धे सर्वेषां पदार्थानामन्नादीनां या शुद्धिः सा त्याधिदैविकी ।
तस्यां सिद्धायामपि दुष्टस्पर्शादिदोषनिवृत्तये भगवन्नामामिषितजलश्रोक्षणादिजन्या
जलक्षालनादिजन्या भौतिकी शुद्धिः कर्तव्या । एव शब्दोदकतुलसीगोपालमध्वग्रहण-
मन्त्रोच्चारणादिनाय्यालिकी शुद्धिः, सापि कर्तव्यैव । श्रीमदाचार्यवर्यैस्तु पुष्टिभक्तिमार्गे
या विशेषतः समर्पणजन्या शुद्धिः सात्र ग्रन्थे निरूपिता । सामान्यतो भौतिकी शुद्धिस्तु
स्थितिपुराणपर्मशास्त्रप्रसिद्धेति सा नोक्ता, नैतावता तस्या निषेधः । अतः सा यथाशार्त्तं
विधेयैव । अतएव भगवत्सेवार्थं खात्वा गच्छतो निवेदितात्मनः पुंसो मध्ये निषिद्ध-
स्पर्शदोषनिवारणार्थं पुनः स्नानादिना शुद्धिसम्पादनमार्गाणां व्यवहारः । एवमेव पात्रादीनां
यथाशस्त्रं शुद्धिकरणमस्मत्सम्प्रदायेऽस्ति । अत एव पुत्रजन्मनि वृद्धिस्तुते देहाशुद्धिं
गन्वाना न भगवच्चरणौ स्पृशन्ति । दशदिवसानन्तरं यथापूर्वमाचरन्ति, तावता कालेन
शुद्धेः शास्त्रसिद्धत्वात् । सेयं भौतिकी शुद्धिर्न निवेदनहेतुका । अन्यथा देहादीनां
समर्पितत्वेन सकलाशुद्धिसम्बन्धस्य वस्तुमशक्यतया स्नानादिशुद्धिर्नियोजनकत्वं स्यात् ।

ज्ञानसन्ध्यावन्दनादिरूपं शोधकं परमभक्तानामपि व्यवहारे दृश्यते । 'इति स्त्रीणां वदन्तीनामुद्धवोऽगात्कृताह्विक' इति वाक्यात् । तदन्यथानुपपत्त्या भौतिकी शुद्धिवैष्णवानामुचितेत्यायाति । अतो भौतिकी शुद्धिर्जलक्षालनादिना शब्दोदकादिना चाध्यात्मिकी शुद्धिर्यथाशास्त्रं सम्पादनीया । ननु शुद्धिद्वयं ज्ञानशब्दोदकादिना सम्पाद्यम्, अधिदैविकी शुद्धिः समर्पणेन संपन्ना, ततो द्वितीयस्य विशेषतः समर्पणस्य किं प्रयोजनमिति चेत्, श्रूयताम् । भगवते समर्पितानां पदार्थानां भगवदुपयोगकरणामावेऽपराधः स्यात् । सामान्यतः समर्पितानां भगवदुपयोगं विना स्तोपयोगे तु महानेवापराधसमुदाय आपद्येत । अतः सामान्यतः समर्पितानां भगवदुपयोगकरणरूपं विशेषतः समर्पणमावश्यकमेव । तदेतदुक्तं निवेदिभिः समर्थैव सर्वं कुर्यादिति । अत्र ह्यसङ्गुचितवृत्तिना सर्वपदेन लौकिकवैदिकव्यवहारः सर्वोपि गृहीतः । तथा च नित्ये नैमित्तिके च कर्मणि कर्माङ्गदेवताभ्यो यदन्नं देयं तदपि भगवते समर्थैव देयमिति स्फुटति स्म । अत एव 'विष्णोर्निवेदिताग्नेन यष्टव्यं देवतान्तरम् । पितृभ्यश्चापि तद्देयं तदानन्त्याय कल्पत' इत्यादिवचांस्त्युपलभ्यन्ते । युक्तं चैतत् । 'देवोऽसुरो मनुष्यो वा यक्षो गन्धर्व एव वा । भजन्मुकुन्दचरणं स्वस्तिमान् स्वाध्याय वय'मिति प्रह्लादवान्यात् सर्वे देवा भगवद्भक्ताः । अतस्तेषां भगवदीयत्वाद्भगवत्प्रसादवान् तेषां प्रसाद एव । ननु सर्वोपि पदार्था भगवते समर्पणीय इत्युक्तम्, एवं सति केनचिद्देवान्तरोपयुक्तशिष्टयसनादिक स्वस्मै दत्तं तर्हि तद्भगवते समर्पणीयं न वेत्याकाङ्क्षायां नेत्याहुः न मर्तं देवदेवस्येत्यादिना । यतो भगवान् देवानामपि देवः पूज्यः स्वामी, अतो भगवद्भक्तशिष्टं सर्वेभ्योपि देयम्, अन्यभुक्तशिष्टं तु हरये नार्पणीयम् । 'पितृशेषं तु यो दद्याद्हरये परमात्मने । रेतोघाः पितरस्त्वस्य भवन्ति क्लेशमाग्नि' इत्यादिनिषेधात् । तदेतदाहुः न मर्तं देवदेवस्येत्यादि ।

एवमुक्त्वा सिद्धमुपदिशन्ति तस्मादादौ सर्वकार्यं इत्यादिना ।

तस्मादादौ सर्वकार्यं सर्वयस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ब्राह्ममिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

यस्मात् सामिमुक्तं प्रभवे न निवेद्यम्, किन्तु कृष्णोपमुक्तशिष्टेन देवतायजनं स्वस्य भोजनादिव्यवहारश्च ज्ञास्त्रमिदं, तस्मादादौ सर्वं श्रीकृष्णाय समर्पणीयमित्यर्थः । ननु भगवत्समर्पितस्य पुनः प्रसादत्वेन ग्रहणे दत्तापहारो भवति, अतो न युक्तमित्याशङ्क्य समाधिमाहुः दत्तापहारवचनमित्यादिना । दत्तापहारवचनं भिन्नमार्गपरमित्यन्वयः । दत्तापहारस्य वचनं निषेधकवचनं भिन्नमार्गपरम्, न तु मक्तिमार्गं निषेधः । निषेधस्य प्रातिपूर्वकत्वात् । मक्तिमार्गं दत्तापहारस्याप्राप्तत्वात् । अस्मिन् मार्गे हि देहादीनामात्मना सह भगवते निषेदनम्, न तु दानम्, स्वगच्छानिवृत्तिपूर्वरूपरसत्तोपादानस्य

भगवतापि 'दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै निवेदन'मित्यनेन निवेद्यत्वेन दारादयो निर्दिष्टाः । निवेदनस्य किं फलमित्याकाङ्क्षायां 'उद्धवात्मनिवेदिनां मयि संजायते भक्ति'-रित्युक्त्या भक्तिशब्दवाच्या सेवैव फलत्वेन निर्दिष्टा । भक्तिशब्दस्य सेवार्थः । भजसेवायामिति धातुपाठात् । 'भज इत्येव वै धातुः सेवायां परिकीर्तित' इति तत्राच्च । तथा च सिद्धमेतत् । दारादिसद्वृत्तज्ञिवेदनं च कृष्णसेवार्थम् । कृष्णसेवा हि सर्वथैव कर्तव्या । 'तज्जन्म तानि कर्माणि तदायुस्तन्मनोवचः । नृणां येनेह विश्वात्मा सेव्यते हरिरीश्वर' इति नारदवाक्यात् । 'करौ च तत्कर्मकरौ मनश्च शबौ करौ नो कुरुतः सपर्याम् । करौ हरेर्मन्दिर-मार्जनादि'ष्वित्यादिवचःपुञ्जाच्च । 'यैर्जन्म लब्धं नृपु भारताजिरे मुकुन्दसेवौपयिकं स्पृहा हि न' इति पञ्चमस्कन्धे देववाक्ये सर्वदेवतास्पृहणीयत्वस्याभिधानाच्च । अतः सेवार्थं गृहाश्रम-स्तन्निर्वाहार्थं लौकिको ज्ञातिसम्बन्धिव्यवहारो ब्राह्मणमोजनादिरूपो यज्ञोपवीतविवाहादिक-र्मसु कर्माह्मन्तदेवतापूजनादिव्यवहारश्च सर्वथा कर्तव्य एव । परम्परया कृष्णसेवोपयोगि-त्वात् । परन्तु स सर्वोपि भगवते समर्थैव भगवदुपमुक्तशिष्टेन कार्यः । एतद्वोधकं समर्थ्य-वेत्यत्रैवैपदं एतदभिसंधाय 'सेवकानां यथा लोके' इत्यत्र सेवकपदं दत्तमाचार्यवर्यैः । अनेन सेवाभिलाषिणां गृहाश्रमः सर्वाश्रमेभ्यो बलीयानित्युक्तं भवति । यस्य तु गृहे भगवत्सेवाया अभावस्तद्विषयकानि गृहत्यागवचनानि । अत एव 'हित्वात्मपातं गृहमन्धकूप'मित्यत्रात्मपात-त्वमन्धकूपत्वं च विशेषणद्वयमुक्तम् । न हि भगवदीयानां गृहमन्धकूपं भवति । वेदान्तरत्न-रूपस्याखिलपुरुषार्थदातुर्भगवतो विराजमानत्वात् । अतः सर्वं सुस्थम् । गृहाश्रमामिप्रायेणैव भगवन्तं प्रति विज्ञापयता उद्धवेन 'त्वयोपभुक्तस्रगन्धवासोलङ्कारचर्चिता' इत्यत्र वसन-भूषणाघलङ्कृतत्वं श्रीकृष्णदासानामुक्तम् । अन्यथा त्यागपक्षे भूषणवसनाघलङ्कारो नोचित इति न वेदत् । अतो गृहाश्रमं सम्पाद्य भगवते सर्वं निवेद्य कृष्णोपभुक्तशिष्टेन देहादि-निर्वाहे न किञ्चिदुपणम् । 'अम्बरीष नवं वस्त्रं फलमन्नं रसादिकम् । कृत्वा विष्णूपभोग्ये तु सदा सेव्यं हि वैष्णवै'रित्यादिपुराणान्तरवचःसमुदायादिति दिक् । 'अम्बरीष नवं वस्त्रं'मित्यत्र नवपदेन अन्यमुक्तस्य निवेदनं निषिद्धमिति ज्ञेयम् । एवं पूर्वोक्तप्रकारेण भगवन्तं भजमानस्य फलमाहुः सर्वेषां प्रसन्नता तत इति । आत्मना सह समर्पितानां देहादीनां दारागारपुत्रादीनां च प्रसन्नता भवति । निर्दोषत्वप्रकटसच्चिदानन्दत्वरूपाक्षरप्रसन्नधर्मास्तेष्वविर्भूता भवन्तीत्यर्थः ।

पूर्वमतयामृतस्य भक्त्या प्रसन्नत्वप्राप्तौ घट्यन्तमाहुः गङ्गात्वं सर्वदोषाणामित्यादिना ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिचर्चना ।

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वदपि चैव हि ॥ ८३ ॥

सर्वे दोषा येषु तानि सर्वदोषाणि रम्यादिजलानि । तेषां गङ्गाप्रवाहप्रवेशे यथा गङ्गा-त्वम्, तथा निवेदनेन प्रसन्नत्वं भवतीत्यर्थः । गङ्गाप्रवेशे रम्यादिसलिलानां सर्वे दोषा निवर्तन्ते, ततो निर्दुष्टगरीणां गङ्गात्वम्, न तु दोषाणां गङ्गात्वम्, तेषां गङ्गासम्बन्धनाश्रयत्वात् ।

अतो 'गङ्गात्वं सर्वदोषाणा'मित्यत्र सर्वदोषपदे बहुव्रीहिर्येयः । तथाच सर्वदोषाणां दोष-
युक्तानां जलानां दोषानिवृत्त्या गङ्गात्वमित्यर्थो भवति । एवमिहापि निवेदनेन गतदो-
षाणां ब्रह्मत्वमाकलयितुम् । गुणदोषादिवर्णना गङ्गात्वे न निरूप्या स्यादिति ।
गङ्गात्वे इति सप्तमी । गङ्गात्वे सति निर्दोषादिवर्णना न निरूप्या स्यात् । अस्मिन्
प्रवाहे ब्राह्मणजलं पतितम्, तच्छुद्धमस्ति, रथ्याजलं निषिद्धमस्तीलादिरूपा गुणदोष-
वर्णना गुणदोषकया न निरूप्या, किन्तु सर्वमेव जलं गङ्गामिति गङ्गैवेति निर्धारः ।
तद्वदत्रापि । अत्रापि निवेदनेपीत्यर्थः । निवेदने हि सर्वस्य ब्रह्मत्वं तुल्यम्, न वर्णाश्र-
मादिगुणदोषविचारः । अपि तु सर्वस्य भगवदङ्गीकृतत्वमिति भावः ।

निखिलोपनिषद्बोधो बालकृष्णो ब्रजाधिपः ।
तदङ्गो बालकृष्णेन भया सर्वं समर्पितम् ॥ १ ॥

निवेदनविचारः ।

अयेदं विचार्यते किं नाम निवेदनम्, किं प्रयोजनकम्, कतिप्रकारकं चेति ।
तत्र 'दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै निवेदन'मित्यत्र दारादयो निवेद्यत्वेन
निर्दिष्टाः । 'एव धर्ममनुष्याणामुद्धवात्मनिवेदिना'मित्यात्मपदेन देहजीवौ निवेद्यत्वे-
नोक्तौ, आत्मशब्दस्योभयवाचकत्वात् । तथा च आत्मनो जीवस्य देहेन दारादिभि-
सह भगवत्सेवोपयोगिकरणमात्मनिवेदनम् । तच्च त्रिविधम् । 'अज्ञानादयवा ज्ञानात्कृत-
मात्मनिवेदनम् । वै. कृष्णसात्कृतप्राणैस्तेषां का परिदेवने'ति नवरत्नग्रन्थात् ।
तत्र कृष्णसात्कृतप्राणैर्यदात्मनिवेदनं तदुत्तमम् । भगवत्स्वरूपस्य स्वरूपनिवेदनं स्वरूप-
ज्ञानपूर्वकं आत्मनिवेदनं तन्मध्यमम् । प्रेमज्ञानोभयराहित्येन केवलं पुष्टिमार्गीयगुरुमु-
खोद्गतसगद्यपञ्चाक्षरमन्त्रोच्चारणजन्यमात्मनिवेदनं तृतीयम् । एव त्रिप्रकारके निवेदने
पदुत्तमं तत्रेमेतत्तत्पश्चाद्भावि । द्वितीयं पुष्टिमार्गीयग्रन्थाध्ययनगुरुपदेशजन्यज्ञानान-
न्तरोत्पत्तिकम् । तृतीयं तु केवलं पुष्टिमार्गीयगुरुमुखोत्थसगद्यपञ्चाक्षरमन्त्रोपदेशोत्तर-
भावि । नवरत्ने अज्ञानाद्यनिवेदनमुक्तम्, तत्पञ्चाक्षरमन्त्रोपदेशमात्रजन्यमिति बोद्धव्यम् ।
एवं त्रिप्रकारकनिवेदनस्य प्रयोजनं भगवत्सेवा । तथा कृतार्थत्वम् । 'उद्धवात्मनिवेदिनां
मयि सजायते भक्तिः कोन्योर्थोऽस्यावशिष्यते' इति वार्यात् । इह वाक्ये आत्मनिवेदना-
नन्तरं भक्तिशब्देन प्रेमसेवामुक्त्वा 'कोन्योर्थोऽस्यावशिष्यते' इत्यनेन कृतार्थत्वमुक्तम् ।
ननु पिना कृते निवेदने पुत्रस्य भगवदीयत्वे सिद्धे पुनः पुत्रेण किमर्थं निवेदनं विधेय-
मिति चेत्, सत्यम् । भगवदीयत्वेपि स्वदेहादौ स्वकीयत्वाध्यासनिवृत्तिमन्तरेण न

भगवदीयत्वबुद्धिरूपघते । अतः सर्वैरेव स्वस्वाध्यासनिवृत्तये पृथक् पृथग्विवेदनं कार्यम्, सर्वानेव जीवानधिकृत्य निवेदनस्य विहितत्वात् । 'सख्यमात्मनिवेदनं नृणामयं परो धर्मः सर्वेषां समुदाहृत' इति सप्तमस्कन्धे युधिष्ठिरं-प्रति नारदवाक्यात् । अतः शास्त्रसिद्धत्वात् पृथक्पृथगनुष्ठेयम् । तथाच विशेषतो भगवदीयत्वं सेत्स्यति, अधिकस्वाधिकं फलमिति न्यायात् । यथाजुनस्य वैष्णवत्वेन पूतत्वेपि पीतपरीक्षिद्धक्त्या विशेषतः पूतत्वम् । 'त्रिःसप्तभिः पिता पूत' इति प्रह्लादं प्रति भगवद्वाक्यात् । यस्य वंशे वैष्णव उत्पन्नः स पवित्रो भवत्येवेति सर्वसत्सम्मतम् । स्वयं वैष्णवो वैष्णववंशकर्ता चेद्विशेषतः पूतो भवति । अधिकं तत्रानुप्रविष्टम्, न तु तद्धानिरिति न्यायात् । एवं निवेदनेपि ज्ञेयम् । ननु अज्ञानात्केवलमग्नोच्चारणेन कथं निवेदनसिद्धिरिति चेत्, सत्यम् । ज्ञानाभावेन केवलं मग्नोच्चारणेनापि धर्मसिद्धेर्बोलादावुपलभ्यमानत्वात्तद्व्यायेनात्रापि निवेदनसिद्धिरित्याकलितव्यम् । बालो हि दानादिधर्मं कुर्वन् पित्रादिशिक्षया दातुमर्हं समुत्सृज इत्यादिपदमुच्चारयन् स्वरूपमज्ञानन्नपि दानफलमाप्नोति । तथात्र स समर्पणगणपञ्चाक्षरमग्नोच्चारणे समर्पयामीति पदमुच्चारयन्तस्वरूपमज्ञानन्नपि समर्पणफलमवाप्नोति । यथा वा रोगाद्यातुरकृतधर्मे मूर्खकृतधर्मे शब्दोच्चारणमात्रेण सिद्धिः, एवमुच्चारणमात्रेण निवेदनसिद्धिरिति मञ्जुलमखिलम् । ननु एकगुरोरुपदेशग्रहणे दम्पत्योः परस्परं भ्रातृत्वाद्यापत्तिः, तद्व्याप्य गुरुपार्थन्यमेव कर्तव्यम्, न त्वेकगुरुत्वमिति चेत्, न । 'आचारो धर्ममार्गश्च गुरुमैव देवताः । दम्पत्यपत्यभृत्येषु एकीकृत्य महत्फल'मिति साधनदीपिकास्वपाद्मोत्तरखण्डवाक्यात् । देहजसम्बन्ध एव तयात्वेन पारमार्थिकेस्मिन्निवेदनमग्नोपदेशसम्बन्धे गुर्वैक्येपि दोषाम्नात् । अयमेव गुरुकत्वरूपः सम्बन्धो न लौकिकः, किन्तु भगवत्प्राप्तिसाधनत्वात् अलौकिकः, अलौकिकसम्बन्धस्य लौकिकपदार्थं दोषजनकत्वं नास्त्येव । अतो नैकगुरुकत्वे दम्पत्योर्भ्रातृभगिनीत्वापातः । 'अन्नदाता भयत्राता पत्नीतातस्तथैव च । विद्यादाता जन्मदाता पञ्चैते पितरो नृणा'मिति ब्रह्मवैवर्तपञ्चखण्ड-दशमाध्याये सूतवाक्ये पितृत्वादिविधौ पितृवत्पूज्यतामानमभिप्रेतम् । अन्यथात्रदात्रादीनां पितृत्वेन दम्पत्योरेकोपेक्ष्यत्वे एककर्तृकमयत्राणे च भ्रातृभगिनीभावापत्तिरिति विवाहवैयर्थ्यमेव स्यात् । एवं गुरावपि पितृवत्पूज्यतामानमभिप्रेतम् । न त्वेकगुरुकत्वसम्बन्धे भ्रातृत्वमतो दम्पतिभ्यां भक्तिमार्गे गुर्वैक्यकरणं न दोषायेति दिक् । किञ्च । भारते आश्रमेधिके उत्तङ्गोपाख्याने गौतमेन उत्तङ्गाय स्वशिष्याय स्वसुता परिणायिते-त्युक्तम् । 'इत्थं च परितुष्टं मां विजानीहि मृगद्वहे'त्यारभ्य 'ततस्तां प्रतिजग्राह सुवा मूत्वा यशस्विनी'मित्यन्तेन । कार्तिकमाहात्म्ये च 'अपुत्रः स च सिष्याय चन्द्रनाभे ददौ सुता' मित्युक्तम् । अतो ज्ञायते गुरुपुत्र्या विवाहेपि दोषो नास्ति । गुरुपुत्र्यां गुरुत्वप्राप्तिदेशो व्यभिचारेण तयात्वे निवक्षितो, न तु विवाहे । अन्ययोत्तङ्गे चन्द्रनाभि च गुरुत्वप्राप्तित्वं स्यात्, अत उक्तैव व्यवस्था सुधीमिरादत्तव्या । एव भक्तिमार्गीय-

शिष्टसम्प्रदायसिद्धपद्धतिके सन्मार्गीयनिवेदनप्रकारे दूषणलेशोपि नास्तीति निर्दुष्टः
पन्था अस्मदाचार्याणामार्याणां च ।

गोवर्धनेशपदपङ्कजलब्धिहेतुः श्रीवल्लभैर्निगदितात्मनिवेदनाख्या ॥
श्रीविठ्ठलप्रकटिता हरिमक्तिरेषा चर्कतु वाञ्छितफलान्यमलाश्रितानाम् ॥ १ ॥
इति श्रीमद्गोवर्धनधरश्रीवल्लभाचार्यवरश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानुचरसेवकेन
लाल्लभट्टोपनामविदितदीक्षितबालकृष्णेन विरचिता सिद्धान्त-
रहस्यटीका सम्पूर्णा ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीशाचार्यमतानुवर्तिकृतसंवादविवृत्तिसमेतम् ।

श्रीवल्लभं नमस्कृत्य तन्मुखोक्तीर्विभाव्य च ।
क्रियते भक्तिसिद्धान्तरहस्यविवृत्तिर्मया ॥ १ ॥

अथ श्रीगोपीजनवल्लभः कचिच्छ्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि प्रादुर्भूय
भगवान् अनन्तशयनस्वरूपे समर्पितं सितोपलखण्डं स्ववदने निक्षिप्य तदर्पितपवित्रमालिकाः
परिधाय प्रोवाच 'श्रीवल्लभ, भवत्प्राकट्यं ममैव स्वास्यात् कृतमस्ति, तेनात्मनिवेदनद्वारा
जीवोद्धारणे विलम्बो न कार्य' इति । तदनु कीदृशं तदिति प्रश्ने, भगवान् सगर्ध 'तवा-
स्मी'तिपूर्वकं स्वसिद्धान्तरहस्यं समुपदिष्टवान् । तथाहि । एकदा श्रीवल्लभाचार्या धृतप्रताः
श्रीगोकुले श्रीममुनातटे समुपासीना भगवन्तं श्रीगोपीजनवल्लभं साक्षाद् दृष्टवन्तः । तत्र
यदनुभवन्ति स्म, तदेव स्वयमावेदयन्ति श्रावणस्येसादिश्लोकैरष्टभिः सार्धैः । धर्मधर्म्य-
भिप्रायेण दृष्टान्तेन च । प्रथमं प्रतिज्ञावाक्येनाहुः श्रावणस्येति ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।
साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

साक्षादाविर्भूतेन भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

ननु भगवन्, सर्वदोषनिधाने कलौ तथाविधदेहात्मनामेपां जीवानां कथं कस्मात्
समुद्धार इति पृष्टो भगवानाह ब्रह्मसंबन्धकरणादिति ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात्सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

निर्दोष हि सम ब्रह्माहम्, तस्मिन् सम्बन्धस्य कारणात् साधकतमात् सगद्यपञ्चाक्षरकथनात् । अथत्वेपि 'परामिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्यया'विति भक्तिमार्गीयात्मसमर्पणापरपर्यायनिवेदनद्वारा सेतुकत्वकरणादित्यर्थः । ननु केषा तत्करणमिति चेत्, अत्राह सर्वेषामिति । दैवमध्ये उच्चनीचानामपि स्त्रीपुनपुसकानाम् । ननु तत्र देहेन्द्रियान्तं करणप्राणजीवसत्त्वात् कुत्र तत्करणमित्यत्राह देहजीवयोरिति । प्राणेन्द्रियान्तं करणोपचिते देहे जीवेपि । तदा किं भविष्यतीत्याशङ्कयामाहुः सर्वदोषनिवृत्तिर्हीति । ब्रह्म हि निर्दोषं सममिति तत्र सम्बन्धकरणे सा न्यायेति हिशब्देन सूच्यते । ननु के ते दोषा इत्याशङ्कयामाहुः दोषाः पञ्चविधाः स्मृता इति ॥ २ ॥

ननु किमस्या तेषाम्, तत्राह सहजा इत्यादिप्रतिभिः पादैः ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

सयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

एते श्रीगोकुलेशोत्सवादिभिर्विवृता एवेति न प्रतन्यन्ते । नन्वेते कथं चिन्त्या इति तत्राह न मन्तव्याः कथञ्चनेति । सत्त्वेन न मन्तव्याः, किन्तु समूलं निवृत्ता इत्यग्रे तु सावधानतया स्येयमिति भावः ॥ ३ ॥

ननु शास्त्रेषु दोषनिवृत्त्यर्थं भूतशुद्धादिरूपं प्रकारान्तरमपि श्रूयत (क्रियते) इति चेत्, तत्राह अन्यथेति ।

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्वर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

प्रकारान्तरेणैतदुक्तसर्वदोषाणां कथञ्चन न निवृत्तिः, किन्तु यथाकथञ्चित् केषां विधेवेत्यर्थः । ननु स्वस्याहन्तास्पदानां समर्पणां देहेन्द्रियप्राणान्तं करणात्मना ब्रह्मणि सम्बन्धे समर्पणारणे कृतेष्ववशिष्टानां भगतास्पदानां वस्तूनामतथात्वे दोषतादवस्थगमेवेत्याशङ्कयामाह असमर्पितेति । तेषामपि समर्पणं यथायोग्यं विधेयमित्यर्थः ॥ ४ ॥

ननु स्वयमेव कृतं कथं तत् सेत्स्यतीत्यत्राह निवेदिभिरिति ।

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति श्रियतिः ।

न मतं देवदेवस्य सामिश्रुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

आत्मनिवेदिभिर्महापुरुषैर्द्वारा (गुरुभिरिति बहुलं पूज्यत्वेन ज्ञेयम्) सर्वं दारा-गारपुत्रासवित्तेहपरादिकं समर्प्यं कुर्यात्, स्वात्मादिकं समर्प्यं गृह्णीयादिति भक्तिमार्गमर्यादा ।

‘महापुरुषेण निवेदिता’ इत्युक्तत्वात् । ननु मतान्तरेऽर्घ्यमुक्तसमर्पण निधीयते, तथानापि न वेत्याशङ्क्यामाह भगवान् न मतमिति । न तन्मम मतम्, कुत, तत्राह देवदेवस्येति । साधारणो देवोपि नैवमङ्गीकुरुते, कथं देवदेवोह तदुच्छिष्टमङ्गीकुर्यामिति भावः ॥ ५ ॥

तर्हि कथं निधेयमित्यत्राह तस्मादादायमिति ।

तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ग्राह्यमिति चाख्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

सर्वकार्ये लौकिकवैदिके च, अनिषिद्धप्रियसर्ववस्तुसमर्पण कार्यम्, अत्र बहूनि प्रमाणवचनानि दर्शितानि तैरेव । ननु तर्हि भगवते दत्तस्यापहरणे स्वोपभोगार्थं दोष एव, अनपहरणेऽनिर्वाह इत्युभयतः पाशा रञ्जुरेवेत्याशङ्क्यामाह, दत्तापहारवचनं, हरेस्तत्र ग्राह्यमिति वाक्यं च भिन्नमार्गपरं मतम्, दानधर्मपूजामार्गपरम्, न तु शुद्धभक्तिमार्गपरम् । यत्स्वसत्ताकमेव हि दीयते, परसत्तामापाद्यते, तत्र ग्राह्यम् । तथा च सकल नैरेव तथावादिना न ग्राह्यमित्यापत्तौ सदाचारविरोधः । यद्वा । वस्तुतो हरेः सकल सर्वमिति किमनेन दत्तम्, यदपहरणे दोषः । किञ्च, नेदमपहरणम्, किन्तु तत्प्रसाददत्त वस्तुग्रहणं वस्तुतोपि तदीयस्यैव वस्तुनो नितरां वेदनं ज्ञापनं समर्पणं सेवकधर्मः ॥ ६ ॥

कथं तर्हि वर्तितव्यम्, तत्राह सेवकानां यथेति ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

तदुच्छेपग्रहणेन वर्तितव्यम् । ततः समर्पणात् सर्वेषां ब्रह्मता निर्दोषतात्मकता ॥ ७ ॥

ननु कथं तथा प्रतीयेतेत्यत्राह दृष्टान्तेन गङ्गात्वमिति ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ।

गङ्गात्वेन निरूप्या स्यात्तद्वदत्रापि चैव हि ॥ ८ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यविरचितं सिद्धान्तरहस्यं समाप्तम् ।

सर्वेषां दोषवता जलानामिव गङ्गासम्बन्धे गङ्गात्वम्, गुणदोषादिवर्णना, जलानां गङ्गात्वेन यथा निरूप्या, तद्वदेवानपि निश्चेयम् ॥ ८ ॥

इति श्रीभगवत्सुप्रसूतश्रीबल्लभाचार्यकृतभक्तिसिद्धान्तरहस्यसंवादस्य विवृतिः श्रीशाचार्यपर्यमतानुवर्तिना कृता संपूर्णा ।